

Marfat.com



مكن كارجان كالمنتب مكن المركان المراد المرد الم

#### جمله حقوق تجق يبلشه محفوظ بين

اشراق نوری	***************************************	نام كتاب
حاجي مغبول الرحمٰن	**********************	طالع
مكتبدرجمانير	*********	ناشر
لعل شار .	**********	مطبع
ر/ روپے	***************************************	قيت

مکتبة العلم نمبر ۱۸ اردوبازار لابور
 خزینه م وادب الکریم مارکیث اُردوبازار لابور
 اسلامی کتب خانه فضل النی مارکیث اُردوبازار لابور

# اشراق نوری اُردوتر جمه قد وری

	مغد	عنوانات		صفحه	عنوانات
44		کابیان)	7		كتاب الطهارة ( يا كى كابيان)
45	الموكابيان)	باب بجودالسهو (سجده	1		باب العم (تيم كيمائل)
46		باب ملوة الريض (ي		200	باب المسح على الخفين (موزور
	اوت کے مجدوں	بإب جودالتلاوة (علا	21		کرتے کابیان)
47		کابیان)	24		باب الحيض (حيض كي مسائل)
49	افر کی نماز کابیان)	باب ملوة المسافر (م	28		باب الانجاس (نجاستوں كابيان
52	رگی نماز کابیان) م	باب صلوة الجمعة (جمع		£ 1	كتاب الصلوة (تماز اور الر
	دونو س عيدوں کي	باب صلوة العيدين (	31		وتتون كابيان)
55		نماز کابیان)	32	(	باب الا ذان (اذان كے مسائل
+	سورج مرہن کی	باب ملوة الكوف (	34		باسبشروط العلوة التى تقدمها
57		نماز کابیان)			بالبسفة الصلوة (تمازكابيان)
		بإب صلوة الاستنقاء		بازون	باب تضاءالفوائت (فوت شده نم م
58		نماز پڑھنے کابیان)	ar .	1	کے سائل)
		باب قيام شهر رمضان			باب الاوقات التي تكره فيها الصلو
58		ر او ت کرد سے کا بیان		برحى	(ان وقتوں کا بیان جن میں نماز س
	خوف کے وقت	بإب صلوة الخوف (	43		اعروہ ہے) مسامان کی دورہ
59		کی تماز)		منتول	باب النواعل واستن ( تقلول اور)

[ <del></del>			7	راق نوری
		عنوانات	صنحہ	عنوانات
83	كافكابيان)	بابالاعتكاف(اء	60	باب البخائز (جنازه كابيان)
84	إن)	تناب الحج ( في كاء	64	
94	ركايان)	بابالقران ( قرال	ll .	باب الشهيد (شهيد كابيان)
96	Cost	باب التمحع (تمتع كا باب التمحع (تمتع كا	טאור	باب الصلوة في الكعبة ( كعب
1 .	بيان) من لعن قصورها	اباب مرات		رخ صنے کا بیان )
	نا يمول من مستورور	باب <i>البن</i> ايات (ج		اس الزكوة (زكوة كابيان
99		کابیان)	العال ) 66 (كابيان)	باب ز کو ۱۱ ایل (اونٹوں کی زکو آ
106 (	يرك مإن كابيان	ابالاحسار (ج-	= 15 · 5	بابررون المالي ومدان المالية البقر ( گائے بمل
108 (	<u> رون ہونے کابیان</u>	باب لفوات (جي	68	11
2	ں کا بیان ) قربانی -	1. 1. 1.		کابیان)
108	. ,	11-K. 12-31	وَ كَابِيان) 68	باب صدقة الغنم ( بمربول كي زكو
110 (	ا خریدوفروخت کابیال	ا چاورون ه بيان	رة كابيان) 69	باب مدرد به المعارد ول كاركا باب زكوة العيل (محمور ول كى زكا
114:6	2/3/2/	و الراب المبوري	الزة كابيان) 11	بإبركوة الفصة ( جا ندى كى أ
117 (	(شرطے بیچے کابیا	الله جهاداتسرط	نے کی زکوۃ	باب زكوة الذهب (سو-
115	وتميض كاختياركابيا	7 الباخيارالمدية		کابیان)
_	ب (عیب کے سبب	إباب خيارالعيه	کې ز کو ق	عبين) باب زيوة العروض (اسبا
116		وح الفتار ہونے	, ,	
118 (	سد (فاسدي كابيال	ال البيع الفا		کابیان)
122 (	( پیچ تو ژیے کا بیان	- 150	نار ( صبول	باب زكوة الزروع والم
ے اور	و التولية (مرابحه	73	(6	اور مجلوں کی زکو ہ کا بیال
123		10	رقه اليه وممن	أماب من يجوز دفع الص
125	(	تولية كابيان	مس كودينا جائز	لا يجوز (په بيان كهز كو ة
128	(سودكابيان)	74 إياب الريوا	. (.	ہے ادر کس کونا جائز ہے
	(بين كابيان)	77 إياب لسلم	ة فطركابيان)	باب صدقة الفطر (صد
131 (	_( زیم سرف کابیال	78 <b>أ</b> ياب الصرة	رکامالاد)	باب سدونه مسرر ستاب الصوم (روز_
				الماب السوم و رود

عنوانات صفحه	عنوانات صغی
كآب الاباق (غلام كے بھا كنے كابيان) 218	كتاب الرئن (رئن كابيان) 134
كمّاب احياء الموات (ويران زيين كو	
چلتی کرنے کابیان) 218	كابيان) (كابيان
كتاب الماذون (اجازت يافته غلام كا	كتاب الاقرار (اقرار كرف كابيان) 146
يان) 220	كتاب الاجاره (كرابيكابيان) 153
كتاب المز ارعة ( كيتى كراني كابيان ) 222	كتاب الشفعه (شفعه كابيان) 162
كتاب المساقاة (شركت مين ياني	كتاب الشركة (شركت كابيان) 172
يے کابيان)	<u>.</u>
كتاب النكاح ( نكاح كابيان ) 225	11 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4
كتاب الرضاع (دوده پلانے كابيان) 237	كتاب الكفالة (كفالت يعنى صانت
ب الطلاق (طلاق دين كابيان) 239	
ب الرجعة (رجعت كابيان) 247	11 14 14 14 14 14
كمَابِ الإيلاء (ايلاء كابيان) 250	كتاب الملح (صلح كابيان) 194
لتاب الخلع (خلع كابيان) 252	II 4 . W . W
لتاب الظهار (ظهار كابيان) 254	كتاب الوتف (وتف كابيان) 202
لناب اللعال (لعال كابيان) 258	کتاب الخصب ( عصب کے بیان میں ) 205
تاكب العدة (عدت كابيان) 260	كتاب الوديدة (ورنيت كابيان) 208 كتاب العام و (التجميع من كريد من من من
لماب النفقات (الل وعيال كوخرج	كتاب العارية (ما على بهوئى چيز كابيان) 211
يخ كابيان) 265	كتاب الملقيط (بدارث بجيكابيان) 213 ر. كتاب الملقطة (كرى مدارك ديمان مده
ماب العمال (آزاد كرفي كابيان) 271	كتاب الملقطة ( كرى بوئى چيز كابيان ) 214 كتاب الخنتي ( خنثي كابيان )
مآب الندبير (غلام لونژي کو مدبر	كتاب الخنثی (خنثیٰ كابیان) كتاب المفقود (مفقود الخبركابیان) 217
رئے کا بیان) 275	217 (09.95.05

	0,00
عنوانات صفحه	عنوانات صفحه
اب الرجوع عن الشهاوت ( محوا بی	ب الاستيلاد (ام ولد (لوندگ) كابيان) 276
ع کرنے کابیان)	ت الكاتب (مكاتب كابيان) 277 ا
ماب آواب القاضی ( قاضی کے	كتاب الولاء (ولاء كابيان) 281
اب كابيان)	FI
باب القسمة (تقسيم كابيان) 49	كتاب الديات (دينون كابيان) 288
تاب الأكراه (مجبور كرنے كابيان) 53	باب القسامة (قتم لينے كابيان) 295
لتاب السير (جهاد كابيان) 55	ستاب المعاقل (عا قله بردّيت آنے
لتاب العشر والخراج	كابيان) 297
كتاب الجزبية	ت الحدود (سزاؤل كابيان) 298
كتاب الحظر والأباحة (ممنوع ومباح	باب مدالشرب (شراب ك مدكابيان) 302
يزون كابيان)	
تماب الوصايا (وصيتون كابيان)	نگانے کی صدکابیان) ۔ 303
كتاب الفرائض (ميراث وغيره كي	
تعتیم کابیان) 🕯	اور ڈاکوؤل کامیان)
باب العصيات (عصول كابيان) 4	الناشه (شرابول كامان) 309
باب الرد ( بيج موت مال كو پير نے كا	ستاب الصيد والذبائح (شكار اور
	ز بحول کا بیان)
ياب ووي الارحام (ووى الارحام كا	ستاب الاضحيه (قرباني كابيان) 315
بان) (ناي	است بازیران قیمها نکامان کی 316
باب حساب الفرائض (فرائض کے	ستاب الدعويٰ (وعویٰ کابیان) 326
حماب کابیان)	ستاب الشهادات ( كوابيول كابيان) 337



#### كتاب الطهارت

#### وضوكا بيان:

الله جل شاندنے ارشادفر مایا ہے:

﴿ يَسَانُهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْمَنُو آ إِذَا قُدَّمُ أُم السَّلُوةِ فَاغْسِلُوا وُ جُوهَكُمُ وَ الْمُلَوةِ فَاغْسِلُوا وُ جُوهَكُمُ وَ الْمُلَوةِ فَاغْسِلُوا وُ جُوهَكُمُ وَ الْمُلَكُمُ إِلَى الْكَعْبَيُنِ ﴾ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّ

فائلا: عسل کے معنی پانی بہانے کے ہیں اور چرہ کی حد لمبائی ہیں پیشانی کے بالوں سے خور کی سے بیچ تک ہے اور چوڑ ائی ہیں ایک کان کی لوسے دوسرے کان کی لوتک ہے ای وجہ سے جو سپیدی رخسارے اور کانوں کے درمیان ہیں ہے امام ابوصنیفہ اور امام جھر کے نزد یک اس کا دھونا واجب بعنی ضروری ہے جو ہرہ اور اکثر معتبر کتابوں ہیں ای طرح ہے اور یہی ٹھیک بھی ہے اور آیت ار جلکم کا عطف زبر کی قراءت کے مطابق وجوہ اور ایدی پر ہے معنی بیہ ہیں کہ تم ایخ منہ اور ہاتھوں اور پیروں کو دھوڈ الو بعض قاریوں نے محض کرہ قریب ہونے کی وجہ اسے مرہ کے ماتھ بھی پڑھا ہے اور رافضیوں کا غرب بیہ ہے کہ پیروں پر بھی مسے ہی کرنا اسے کرہ کے مرہ کی قراءت کو وہ اپنی جمت کہتے ہیں ہماری طرف سے اس کا جواب بیہ ہے کہ کرہ محض مجاورت اور قربت کے لحاظ ہے ہے اور کاظ لفظوں میں ہے نہ کہ متنی جواب بیہ ہے کہ کرہ محض مجاورت اور قربت کے لحاظ ہے ہے اور کاظ لفظوں میں ہے نہ کہ متنی جواب بیہ ہے کہ کرہ محض مجاورت اور قربت کے لحاظ ہے ہے اور کاظ لفظوں میں ہے نہ کہ متنی میں ای طرح ہے۔ صاحب بیضاوی قراءتے ہیں کہ ار جسلکم برکرہ پڑھنا میں اور جو ہرہ میں ای طرح ہے۔ صاحب بیضاوی قراءتے ہیں کہ ار جسلکم برکرہ پڑھنا میں ای طرح ہے۔ صاحب بیضاوی قراءتے ہیں کہ ار جسلکم برکرہ پڑھنا میں ای طرح ہے۔

اس کے علاوہ امام باقر زین العابدین مختصے سے انہوں نے حسن بن علی میں مینا سے انہوں نے حسن بن علی میں مینا سے انہوں نے حصرت علی میں میں میں میں انہوں نے حضرت علی میں منافذ سے روایت کی ہے کہ آپ نے وضو کیا اور دونوں پیر دھوئے پھر

فر مایا کہ میں تہہیں یہ دکھانا چاہتا تھا کہ رسول اللہ منگائی فیفو کس طرح کیا کرتے تھے آپ کا طریقہ بھی یہی تھا جس طرح اب میں نے کیا ہے ای طرح حارث نے حضرت علی میں پین تھا جس طرح اب میں نے کیا ہے ای طرح حارث نے حضرت علی میں پین سے روایت کی ہے آپ کہتے تھے رسول اللہ منگائی آئے نے فر مایا کہتم دونوں پیروں کو دھو ڈ الا کر وجیسا سرتھ میں تھا

کتہبیں تکم ہے۔

نقل ہے کہ رافضوں کا ایک جہتر کلینی پڑھار ہاتھا اس کے گرداگرد بہت سے طالب علم بیٹے ہوئے تھے یکا یک علی ابن طالب شکھنے کے کہی حدیث کلینی میں نکل آئی اس پر سب طالبعلم تجب کی نگاہ سے ایک دوسر ہے کود کھنے لگے کیونکہ وہ اہلسنت والجماعت کے فدہب کے موافق تھی بھرسب نے مجتدسے پوچھا اس نے کہا کہ اس کی شرح اٹھا الاؤوہ شرح اٹھا الائے تو اس میں بید نکلا کہ ان ونوں حضرت علی شکھنونے نقیہ کر رکھا تھا اس جواب سے خود مجتہد کو اور بھی زیادہ تعجب ہوا۔ اس نے سر جھکا لیا اور بہت دیر میں سوچ کر بید کہا کہ میرے خیال میں تو اس کا دیا جواب میں جرح و قدح کی جواب سوائے اس کے اور کوئی نہیں آتا کہ اس حدیث کے راویوں میں جرح و قدح کی جائے۔ (نعوذ باللہ من ذا لک)

فرائض وضوكا بيان ﷺ نَيْزَجَهَ بَهُ: وضومِ جارفرض بين: تين اعضا كا دهونا اورسر كامسح كرنا-

فائلان: تین اعضاء سے مراد مند دھونا۔ دونوں ہاتھ دونوں پیر بیں حقیقت میں سے پانچ اعضاء بیں گر تین ان کواس لیے کہددیا ہے کہ دونوں ہاتھ دونوں پیر بمز لددواعضاء کے تارکر لیے گئے ہیں۔

میر گر تین ان کواس لیے کہددیا ہے کہ دونوں انتخابی ہمارے تینوں علاء ( یعنی امام ابوطیف امام ابو یوسف میں داخل ہیں امام خر بر ہے گئے کا اس میں اختلاف ہے اور میر مرحمے میں پیشانی کی مقدار سے فرض ہے اور یہی مقدار چوتھائی سرک ہے کیونکہ مغیرہ بن مشعبہ میں داخل ہیں امام دار بین مقدار چوتھائی سرک ہے کیونکہ مغیرہ بن مسعبہ میں بیشانی کی مقدار مرح فرض ہے اور یہی مقدار چوتھائی سرک ہے کیونکہ مغیرہ بن شعبہ میں دونوں ہاتھ کے دار میر کا میں کیا اور جرابوں پر ( بھی ) مسے کیا۔

میر کے معرفی استنجا کیا اور وضو کیا اور بیشانی کی مقدار سرکامے کیا اور جرابوں پر ( بھی ) مسے کیا۔

مسنن وضو جانہ وضو میں ہے ( نو ) چیزیں سنت ہیں جس وقت کوئی سوکر اسٹھ برتن میں ہاتھ مسنن وضو جانہ ہیں تین تمین مرتبہ دونوں ہاتھوں کو دھونا ' ابتداء وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا ' والے ہے پہلے تین تمین مرتبہ دونوں ہاتھوں کو دھونا ' ابتداء وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا ' والے ہے پہلے تین تمین مرتبہ دونوں ہاتھوں کو دھونا ' ابتداء وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا '

مسواک کرنا' کلی کرنا' ناک میں پانی ڈاکنا' دونوں کا توں کا مسے کرنا' داڑھی اور سب انگلیوں میں خلال کرنا' نثین تین مرتبہ ہرعضو کو دھونا۔

مستخبات وضو ﷺ وضوکرنے والے کے لیے مستحب امور بیر (جیرے) ہیں۔ وضو کی نیت کرنا' سارے سرکاسے کرنا' ترتیب وضو کا لحاظ رکھنا' یعنی جس طرح اللہ نے تعلیم دی ای طریقہ سے کرنا۔ واہنے عضو سے شروع کرنا اور بے در بے ہر عضو کو دھونا' گردن کامسے کرنا۔

فاتلان دائے عضوے مرادبیہ ہے کہ بائیں ہاتھ سے پہلے دائے ہاتھ کو دھوئے اور بائیں پیر سے پہلے دائے پیرکودھوئے سے روایت کے مطابق یمی طریقہ افضل ہے۔

نواقض وضو ﷺ بَنْزَجْهَبَهُ: اور وضوان چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے جو دونوں راستوں (لیمیٰ پیشاب اور یا خانہ کی جگہ) ہے تکلیں۔

فاللا : پیشاب کی جگہ ہے نگانے والی چیزیں ہے ہیں: پیشاب منی مذی ودی شکریزہ کیڑا ، حیف اور استحاضہ کا خون جو کہ عور توں کو بالغ ہونے کے بعد آتا ہے پیچھے سے نگلنے والی ہے چیزیں ہیں رتک کیڑا کی خانہ وغیرہ ان سب سے وضو ٹوٹ جاتا ہے صاحب قد وری کی عبارت سے بہی سمجھ میں آتا ہے کہ جو چیزیں ان راستوں سے نگلیں ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے آیا ہے اس طرح ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جورت کی مرد کے ذکر اور عورت کی فرج سے نگلی محج مذہب کے مطابق اس سے وضو ٹیس ٹو فنا ہاں اگر عورت مفعا ق ہو تو اس کو وضو کر لینا مستحب ہے واجب نہیں ہے کہ وضو ٹوٹ کی ہوتو اس کے وضو ٹوٹ کی ہوتو اس سے وضو ٹوٹ کی اور وضو کی جائے گا اور وضو کی جائے گا اور وضو کی بارے میں بیا حتال ہو سکتا ہے کہ شاید رہے بیچھے سے نگلی ہوتو اس سے وضو ٹوٹ کی اور وضو بیٹ نقا اور ٹوٹ میں احتال ہے کہ چیشا ہی جگہ سے نگلی ہوتو اس سے وضو ٹیس ٹوٹ کی اور وضو بیٹ نقا اور ٹوٹ میں شک ہے فقط شک سے وضو ٹیس جائے گا ہاں شک رفع کرنے کے لیے وضو کر لینا مستحب ہے۔

جَنِيْ اور پیپ اور کچ لوجس وقت بدن سے لکل کر اپنی جگدسے بہہ جا کیں تو اس جگر کو بھی اور پیپ اور کچ لوجس وقت منہ بھر کر ہواور سونالیٹ کر ہویا تکیہ لگا کریا کسی جگہ کو بھی پاک کرنالازم ہے اور تے جس وقت منہ بھر کر ہواور سونالیٹ کر ہویا تکیہ لگا کریا کی اسکی چیز کے سہارے سے کہ اگر اس کو علیحدہ کر دیا جائے تو یہ گر جائے اور بے ہوشی کے باعث مقل نہ ونی اور دیوانہ ہو جانا (بیسب ناتش وضو ہیں) اور قبقہہ کے ساتھ ہنا بھی ناتش وضو

ے کیکن اس نماز میں جس میں رکوع سجدہ ہو (چٹانچہ جنازہ کی نماز ادر سجدہ تلاوت میں ہننے سے وضوائیں ٹو ننا)

اقسام قے ﷺ فائلا: قے کی پانچ قسمیں ہیں فقط پانی نکلے یا کھانا پاخون یا صفرایا بلغم۔ یہلی تنیوں صورتوں میں جس وقت قے منہ بھر کے ہوگی تو وضوٹوٹ جائے گا اور اس سے کم ہوگی تو نہیں ٹوئے گا اور بلغم کی تے ہونے میں اختلاف ہے امام ابوطنیقہ اور امام محمد کا قول سے کہ اس ہے وضوئیں جاتا اگر چیدمنہ بھر کے بھی ہوا مام ابو پوسٹ فرماتے ہیں کہ جس وقت منہ مجر کے ہوگی تو وضو جاتا رہے گا اور بیراختلاف ای صورت میں ہے جس وفت بلخم پیٹ ہے آئے اگر د ماغ ہے آئے تو اس صورت میں کسی کے نز دیک بھی اس سے وضوئیں جاتا ہے اجماعی مسئلہ ہے کیونکہ وہ تو اصل میں رینٹ ہوتا ہے باتی رہاخون سووہ اگر غلیظ اور جما ہوا ہوتو جب تک منہ بحركر قے نہ ہوگی وضوئیں جائے گا اور اگر نرم ہوتو خواہ تھوڑا ہویا بہت سیخین کے نزدیک اس ہے وضوٹوٹ جائے گا اور امام محد اسے بھی اور خلطوں جیساتھم دیتے ہیں کہ جب تک اس کی قے منہ بھر کے نہ ہوگی تو وضونہ جائے گا اور نہ وہ ناتش وضو ہے وجیز میں امام محمہ کے قول کو سی كہا ہے اور ميداختلاف اس صورت ميں ہے كہ خون پين سے آئے اگر دماغ ہے آئے گا تو تھوڑ اہو یا بہت وہ بالا تفاق ناقض وضو ہے بیٹی اس سے وضوٹوٹ جاتا ہے۔ تَنْتَرَجْهَا بَيْ عُسَلَ مِينَ تِينَ چِيزِينِ فرض بِين كِلِي كُرنا - ناك مِين يا في وُالنا - سارے بدن پرياني

ہماہ۔ فاٹلانے: یہ تنیوں چیزیں امام ابوحنیفہ کے نزدیک فرض ہیں اور امام مالک کے نزدیک ان تنیوں کے علاوہ چو تنجے بدن کو ملنا بھی فرض ہے امام شافعی ان دونوں کے مخالف ہیں ان کے نزدیک فقط دو ہی چیزیں فرض ہیں نیت کرنا اور سب اعضاء کا دھونا۔

عسل کا مسنون طریقہ ﷺ بیٹر جی اگر بدن پر پھی خیاست کہیں گی ہوتو اس کو پانی سے
اپنے دونوں ہاتھ اور شرمگاہ کو دھوئے پھر اگر بدن پر پھی خیاست کہیں گی ہوتو اس کو پانی سے
زائل کر سے پھراییا ہی وضوکر نے جیسا کہ نماز کے لیے کیا جاتا ہے ہاں پیروں کو نہ دھوئے پھر
ایس سے لے کر سارے بدن تک تین مرتبہ پانی بہائے اور اس جگہ سے علیحدہ ہوکر اب

د دنوں پیروں کو دھوئے۔

فائلا: اگرکوئی نشیب کی جگہ میں کھڑا ہو کرنہائے تو اس صورت میں بے شک پیرنہائے کے بعد دھوئے اس کے بعد دھوئے اس کے بعد دھوئے اور اگر کہیں او نجی جگہ کھڑا ہو کرنہائے تو بیروں کو بھی دضو کے ساتھ دھوئے اس کے علاوہ سے خدم سے مطابق ایک دفعہ سمارے بدن کا دھوٹا تو فرض ہے اور بعد میں دو دفعہ دھوٹا سنت ہے اور بیتمام احکام عسل جنابت کے ہیں۔

عشل کی اقسام

فرض عسل کی اقسام ﷺ بین عَسل الازم کرنے دالی یہ چیزیں ہیں مرد وعورت سے شہوت کے ساتھ کودکرمنی کا نظام حثفہ کا اندام نہائی میں غائب ہونا اگر چدانزال نہ ہوعورت کا حیض دنفاس سے پاک ہونا۔

فاتالا: بیجارول عسل خرکوره فرض بین امام شافق کا قول بید کرمنی خواه کسی طرح نظے یعنی شہوت سے یا بلاشہوت عسل کرنالازم ہان کی دلیل بید ہم نی مظافیۃ کے فر مایا کہ 'المعاء من السماء " یعنی مئی نظنے سے عسل کرنالازم ہادر ہماری دلیل آنحضرت مظافیۃ کا بیقول ہے کہ المعاء فلا تغتمل " العنی جس وقت منی کود کے نہ نظاق تم عسل نہ کیا 'اذالہ میکن بدفق المعاء فلا تغتمل " العنی جس وقت ہوتا ہے پھر امام ابوصنیفہ اور امام محمد کرو) اور بین ظاہر ہے کہ کود کرمنی کا نظناشہوت ہی کے وقت ہوتا ہے پھر امام ابوصنیفہ اور امام محمد کے نزد یک منی کا اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہونا معتبر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک منی نظتے وقت شہوت کا ہونا معتبر ہے۔

عسل مسنون کا بیان ﷺ بَنْ جَبَهُ: جعهٔ عیدین احرام عرفه (جاروں) کے لیے سل کرنا رسول الله مَنْ اِیْنَ مَنْ اِیْ مِسنون فرمایا ہے ندی اور ودی میں عسل کرنا لازم نبیں ہے اور ان میں وضو کرنا لازم ہے۔

فأثلظ: امام مالك كاندبه بيب كرجعه كون على كرنا واجب بيكونكم الخضرت من يُعِينُم

اثراق الله المعاملة فالمناسطة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة فالمناسطة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة فالمناسطة المعاملة فالمناسطة المعاملة فالمناسطة المعاملة فالمناسطة المناسطة المن

ن فر مایا ہے کہ مَنُ اَتَسی الْجُمُعَةَ فَلْیَغَتَسِلُ یَیٰ جُوصُ جعد مِن آنے کاارادہ کرے اے

السل کر لیما جا ہے ہم کہتے ہیں کہ بیامر وجو بہیں ہے کیونکہ دوسری حدیث میں بیجی آیا ہے

من توصَّ یَومَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَ نِعُمَ وَ مَنِ اغْتَسَلَ فَهُو اَفْضَلُ یعیٰ جس نے جعد کے

من وضوکر لیاوہ بھی بہتر اور اچھا ہے اور جس نے عسل کر لیا تو وہ اور بھی افضل ہے اور جہور سلف

اور خلف کا بھی مُرہ ہے فقہاء کا قول بھی بھی ہے کہ یہ سل مسنون ہے واجب نہیں ہے۔

اور خلف کا بھی مُرہ ہے فقہاء کا قول بھی بھی ہے کہ یہ سل مسنون ہے واجب نہیں ہے۔

اور خلف کا بھی مُرد ہے وقتہاء کا قول بھی کی ہے کہ یہ سل مسنون ہے واجب نہیں ہے۔

اور خلف کا ایمی مُرد ہے وقتہا ویکھسل ویٹا ہے اور جس وقت اور کا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہوتو

اور من واجب مرد ہے و ساریا ہے۔ اے عسل کر لینامتخب ہے۔

یا لی کے اقسام واحکام ﷺ نَبَرْ حَبَابَہُ: بارش اور جنگلوں اور چشموں اور کنوؤں اور دریاؤں کے پانی ہے وضو وغیرہ کر لینا جائز ہے اور اس پانی سے جائز نہیں ہے جو کسی گھاس وغیرہ اور کھل ہے نچوڑ لیا گیا ہواور ندا سے پانی سے جائز ہے جس پرکوئی اور شے غالب آ کر پانی کی طبعت ہے اے نکال دے جیے سب متم کے شرب سرکہ شور بہ یا قلداور گاجر کا پانی ' گلاب۔ فائلان بانی کی دوسمیں ہیں مطلق مقید مطلق پانی وہ ہیں جن سے وضو کر لینا جائز کہا میا ہے۔اورمقیدوہ ہیں جن سے وضو وغیرہ سے نہیں کہا گیا ہاں اگر کہیں نجاسب لگ سی موتو ان مقید پانیوں سے اس کو دھولیٹا جائز ہے پانی کی طبیعت رفت اور سیلان ہے جس پانی کی کسی چیز کے ال جانے سے سیرحالت باتی ندرہے اس سے وضوو غیرہ جائز نہیں ہے۔ بْنَرْخِيبَةِ: اوراس بإنى سے وضو وغيره جائز ہے جس ميں كوئى باك چيزال كراس كے أيك وصف كوبدل دے جيے روكا يانى اور وہ يانى جس ميں اشنان صابن زعفران ملا ہوا ہو۔ فائلا: بإنى كے تمن وصف میں رنگ مزہ ہو۔ آگر بانی میں کسی چیز کے ل جانے یا ایک جگہ دیم تک تھبرے رہے ہے ان میں ہے ایک وصف بدل جاتا ہے تو اس پانی ہے وضو جائز ہے آگر رووصف جاتے رہیں تو اس ہے جائز نہیں ہے۔ بْنَرْجَهَا إِنْ اور جِس وقت كسى تفرير بي موسائي على مجد تجاست كرجائے خواہ تھوڑى ہو يا بہت تواس ہے وضو جائز نہیں ہے کیونکہ ہی منابیئل نے نجاست سے پانی کومحفوظ رکھنے کا حکم ویا ہے۔ چنانچ فرمایا" لا يَبُولَنَ أَحَدُكُمُ" الح يعني شرع موئے پائي مين نه پيتاب كرنا جا ہے اور ن

جنابت كاعسل كرنا جائيا اور قرمايا: "إِذَا مستيقظ احدكم الخ" يعنى جس وقت تم ميس يے كوئى سوكرا شھے تو وہ اپنے ہاتھ كوئين دفعہ دھوئے بغير برتن ميں نہ ڈالے كيونكه اسے خبر نہيں كه رات كواس كا ہا تھ كہال كہال د ہا ہے۔

فائلا: کفہرے ہوئے پانی میں نجاست گر جانے سے اس سے وضو جائز نہ ہوتا خاص اس صورت میں ہے کہ وہ پانی وہ وردہ نہ ہوجیے اکثر مسجدوں میں حوض ہے ہوئے ہیں جونکہ یہ وہ دردہ ہوتے این جونکہ یہ دہ دردہ ہوتے ہیں جونکہ یہ دہ دردہ ہوتے ہیں اس لیے ان میں نجاست گر جانے پر بھی وضوکرنا جائز ہے۔

تَبْرُخْتَهَ بَهِ: لَكِينَ جارِي بِانِي مِين جِس وفت نجاست گر جائے تو اس ہے وضوکر لیٹا جائز ہے جب تک کہاں نجاست کا اثر معلوم نہ ہو کیونکہ جاری پانی میں نجاست نہیں تھہرا کرتی۔

فائلا : نجاست کے اثر سے بیمراد ہے کہ اس کا رنگ اور حزہ اور بد ہو پائی ہیں معنوم نہ ہواور
یہ محمور قبی نجاست کا ہے لیکن جس وقت پائی ہیں کوئی مراہوا جانور پڑا ہوتو اگر اس کا اکثر حصہ یا
نصف حصہ پائی ہیں ہے تو اس پائی کا استعال جائز نہیں ہے اور اگر کم حصہ پائی ہیں ہے اور
زیادہ حصہ باہر ہے اور پائی خوب زور سے بہدر ہا ہے تو اس کو استعال ہیں لانا جائز ہے جس
وقت اس ہیں نجاست کا اثر معلوم نہ ہو۔

نین آن اور غدیر عظیم ( یعنی برداحوض) وہ ہے جس کے ایک طرف جبنش دینے ہے دوسری طرف جبنش دینے ہے دوسری طرف جبنش نہ ہو جس وفت اس میں ایک طرف نجاست گر جائے تو دوسری طرف وضو کر لینا جائز ہے کیونکہ ظاہر بھی بھی ہے کہ اس طرف نجاست نہ پہنچی ہوگی۔

فاٹلا: جس میں ایک طرف جنبش دیئے ہے دوسری طرف جنبش نہ ہوا ہے آب کیر کتے ہیں، فقہاء نے اس کی مقدار دہ دردہ مقرر کر دی ہے اور اگر ادھر جنبش دیۓ سے ادھر بھی جنبش ہوتو اس پانی میں نجاست گرجائے ہراس سے وضوکرنا جائز نہیں ہے۔

نیز کھی کی بین جانوروں میں بہتا ہوا خون نہیں ہے مثلاً مچھڑ کھی بیر بیکھوان کے پانی میں مر جانے سے پانی خراب نہیں ہوتا اور ندان کے مرجانے سے خراب ہوتا ہے جو پانی ہی میں رہے جو بانی ہی میں رہے جو بانی ہی میں رہے جو بیل میں دیا ہے مجھلی مینڈک کیڈ اوغیرہ۔

فاللط: كونكة تخضرت مَنْ اليَّيْمُ فرمايا بكر جس كهاف يا يعني كى چيز ميس كوئى ايها جانور

کرے جس میں بہتا ہوا خون نہ ہو تو اس چیز کا کھانا چینا اور اس سے وضو کرنا جا کڑ ہے کیونکہ

ناپاک کرنے والا وہی خون ہوتا ہے کہ جس کے اجزااس جانور کے مرتے وقت اس چیز میں ل

جا کمیں یہاں تک کہ ذرح کیا ہوا جانور ای لیے طال ہوتا ہے کہ اس میں خون نہیں ہوتا۔

علی ھذاالقیاس ان جانوروں میں بھی خون نہیں ہے اور حرام ہونے کے لیے نجاست کا ہوتا

ضروری نہیں ہے جیسے می کنجس نہیں لیکن اس کا کھانا حرام ہے۔

صروری بین ہے یہے کی دیوں یہ میں میں بات کا استعال بانی وہ ہے بہتری ہے اور مستعمل بانی وہ ہے بہتری ہے اور مستعمل بانی کا استعال طہارت احداث میں جائز نہیں ہے اور مستعمل بانی ہو یا قربت (الٰہی) کے ارادہ سے بدن میں استعال کیا گیا ہو۔

فائلا: طہارت احداث سے بیم راد ہے کہ وضو ٹوٹ جانے کے بعد پھر وضو کرے اور مستعمل بانی میں ائمہ کا اختلاف ہے امام ابو بوسف کے نزدیک اس بانی کا علم مثل نجاست نفیفہ کے ہے ہیں ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھانا حلال ہے کہ اگر چوتھائی کپڑے سے زیادہ بھر جائے تو اس سے نماز جائز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز جائز ہے بہی علم ان کے نزدیک مستعمل جائے تو اس سے نماز جائز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز جائز ہے بہی علم ان کے نزدیک مستعمل بانی باک ہے لیکن دو سری چیز کو پاک نہیں کر سکتا بعنی بانی کا ہے اور امام محمد کے نزدیک مستعمل بانی باک ہے لیکن دو سری چیز کو پاک نہیں کر سکتا بعنی وضواس سے جائز نہیں ہواور امام ابو صنیف کے نزدیک مثل نجاست نماینظ کے ہے بعنی جینے خون وضواس سے جائز نہیں ہو اور امام ابو صنیف کے نزدیک میں گیڑے وغیرہ پر مقدار در ہم سے زیادہ لگ وضواس سے جائز نہیں اور استعمل بانی سمی کپڑے وغیرہ پر مقدار در ہم سے زیادہ لگی ہائیں تو بلا پاک کے نماز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے جائز میں تو بلا پاک کے نماز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے جائے میں تو بلا پاک کے نماز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے جائز میں تو بلا پاک کے نماز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے جائز میں تو بلا پاک کے نماز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے جائز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے جائز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے خور میں تو بائی سے دور میں تو بائی سے نماز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الٰہی سے دور سے میں تو بائی کی دور ترکی اور ترکی کی کھور کی تو بائی کی دور ترکی دور کی دور کی دور کیا کی دور ترکی دور کی دور

مرادیہ ہے کہ تواب کے لیے وضوکر ہے۔ کھال اور بالوں کا تھم ﷺ بہر خبر تھنگہ: اور ہر کھال دباغت دیے ہے پاک ہوجاتی ہے اس برنماز پڑھنا اور وضوکرنا جائز ہے سوائے سوراور آ دمی کی کھال کے۔

اس برنماز برد هنااوروصورتا جائز ہے جواسے موردورد من کار وغیرہ نیں ہوتی موری کھال پر فائلا : لیعنی ان دونوں کی کھالوں پر دباغت کے بعد بھی نماز وغیرہ نیں ہوتی موری کھال پر فائلا : لیعنی ان دونوں کی کھال پر بوجہ اس کی بزرگ کے نماز کے لیے بنچے بچھانے میں اس تو بوجہ پلیدی کے اور آ دمی کی کھال پر بوجہ اس کی بزرگ کے نماز کے لیے بنچے بچھانے میں اس

کی اہانت ہوگی۔

مَنْ الله مردار جانور کے بال اور بٹریال پاک ہیں۔ فاٹلان بعن مارے علاء کے زو کی جس وقت ان میں خون وغیرہ کی کوئی آلائش نہ کی ہوئی اثراق نوری کے حکی ایک موں کے۔

کنویں کی یا کی اور نایا کی کابیان پہر مین گھتے ہے: اور جب کنوئیں میں نجاست گرجائے تو اول اس نجاست کو نکالا جائے اور پیمر کنوئیں کو پاک کرنے کے لیے اس کا سارا پانی نکالا جائے پیمراس میں چوہا یا چھکا یا چھکا گر کر مرگئ ہے تو ڈول کے چھوٹے بڑے ہونے کے بیمراس میں چوہا یا چھکا یا جھکا گر کر مرگئ ہے تو ڈول کے چھوٹے بڑے ہونے کے اعتبارے ہیں ہے لے کرتیں ڈول نکال دیئے جائیں۔

فاللا: بين وول تكاليضروري بين اورتيس تكال دييمستحب بين-

بَیْنَ ﷺ: اوراگر کبوتریا بلی یا مرغی گر کرمرگئی ہے تو اس صورت میں جالیس سے لے کر پیاس تک ڈول نکالے جائیں۔

فائلا: ایک روایت میں ساٹھ تک نکان بھی جیں لیکن اس طرح چالیس نکالے ضروری ہیں اور اس سے زیادہ نکال ویے متحب ہیں کیونکہ ابوسعید خدریؒ سے مردی ہے کہ انہوں نے اس کویں کے بارے ہیں فرمایا جس میں مرغی گر کر مرگئی تھی کہ اس میں سے چالیس ڈول پانی نکال دیا جائے اور اگر کویں میں دو چوہ گر کر مرجا ئیں تو اس صورت میں انکہ کا اختلاف ہے امام ابوضیفہ اور اگر کویں میں دو چوہ گر کر مرجا ئیں تو اس صورت میں انکہ کا اختلاف ہے امام ابوضیفہ اور امام ابوضیفہ کی تو ل ہے کہ جیس سے تمیں ڈول تک نکالیں اور اگر تین چوہ گر کر مرجا ئیں تو امام ابوضیفہ کے نزدیک چالیس سے لے کر ساٹھ ڈول تک نکالیں اور امام ابولیسف کے نزدیک وہی ہیں سے تمیں تک جیں اگر چوہ کے گر کر مرجا ئیں تب بھی یہی تھم ابولیوسف کے نزدیک وہی ہیں سے تمیں تک جیں اگر چار چوہ کے گر کر مرجا ئیں تب بھی یہی تھم ہے اور اگر دی جو ساٹھ تک ڈول نکالیں اور اگر چو بیا سات یا آٹھ یا نوگر یں تب بھی بہی تھم ہے اور اگر دی گر جا ٹیس تو ان کا تھم ایک بحری کا ساب سات یا آٹھ یا نوگر یں تب بھی بہی تھم ہے اور اگر دی گر جا ٹیس تو ان کا تھم ایک بحری کا ساب سات یا آٹھ یا نوگر یں تب بھی بہی تھم ہے اور اگر دی گر جا ٹیس تو ان کا تھم ایک بحری کا ساب یون نکالی عاسے۔

The state of the s

اخراق فرى المراق فرى المراق ال

بْنَرْجَهَبَد: اور اگر حیوان کوی میں گر کر پھول جائے یا بھٹ جائے تو اس کا سارا پانی نکالنا جا ہے خواہ حیوان چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور ڈولوں کی گنتی اس اوسط درجہ کے ڈول کے اعتبار سے کرلی جائے گی جوان شہروں کے کنوؤں پر (روزمرہ) استعمال کیا جاتا ہو پس اگر ایک چرس ہے اس قدر یانی نکالا گیا جواوسط درجہ کے بہت سے ڈولوں سے نکلیا ہوتو اس اوسط درجہ کے ڈول سے اس كاحساب كرلياجائے گا۔

فائلا: ہارے بنیوں اماموں کے نزد کے ڈولوں کی گنتی شرط ہیں ہے اور امام زفر کے نزد کے شرط ہے مثلاً اگر ایک ڈول ایسا تھینچا گیا جس میں اوسط درجہ کے بیں ڈولوں کا پائی آسکتا ہے تو اس ایک ڈول کو متیوں اماموں کے نز دیک ہیں ڈول شار کریں گے اور امام زقرٌ کے نز دیک سیہ ا کی ہی وول شار ہوگا اور انیس وول اور ایسے ہی تصنیخے پر کنواں پاک ہوگا اور فنو کی ائمہ ثلاثہ کے

تين جَهَابُ: اور الركنوال جارى ہے جوصاف نبيس موسكنا حالاتكداس كاصاف كرنا ضرورى ہوت اس کے پانی کا اندازہ کر کے اس میں سے اتنابی پائی تکال دیں۔

فانلان کنویں کے جاری ہونے سے مراد سے کہاس کا سوت کھلا ہوا ہوجس قدر یائی میں ہے تکالیں اتنا بی اور آجائے اور ترجمہ میں اتنا بی نکال وینے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اعتبار صرف ای پانی کا ہے جونجاست کنویں میں گرنے کے وفتت تھاانداز و کرنے کے بعد جس وقت اتنا پانی نکال دیا جائے گا تو وہ کنواں پاک ہوجائے گا اگر چہسوت کھلا ہونے کی وجہ سے اس کا یا فی کم بھی شہو۔

مَيْنَ اورامام محمد بن حسن رحمد الله تعالى سے مروى ہے انہوں نے قرمایا كدا يے كنوي بى ہے دوسوے لے کر نتین سوڈول تک نکال دیے جائیں۔

فأثلان اسمئله مين ائمه ثلاثه ك عنلف اتوال بين امام ابوطنيفه من تمن اتوال مروى بين-

ا ایک میرکدایے کویں میں ہے سوڈول پائی نکال دیں۔

م ۔ وصراقول سے کے دوسوڈول ۔

تيسرا قول بديه كهمارا ياني نكاليس ليكن مارا ياني نكالنے كى مجمع تفصيل

مروی نہیں ہے اور امام ابو یوسٹ کے بھی چند قول ہیں۔

- ا۔ پہلاقول بیہ ہے کہ جن لوگوں کو پانی کے اندازہ کرنے کا ملکہ ہوتو جتنا وہ کہیں اتنا ہی پانی نکال دیا جائے۔
- ۲۔ دوسرا تول بیہ ہے کہ اس کے پانی کوناپ کر گہرائی و چوڑائی میں اس کے برابرایک گڑھا کھودنیں اور سب پانی اس میں ڈالتے جائیں جس وقت وہ گڑھا بجر جائے اس وقت سمجھ لیس کہ اب بیکنواں پاک ہوگیا۔

اورامام محر کے بھی دوتول ہیں۔

ا۔ ایک قول میں دوسوڈ ولول سے ڈھائی سوتک ہے اور اس پرفتوی ہے۔

۲۔ اور دوسرے میں ڈھائی سوسے تین سوتک ہے۔

فین اور جس وقت کویں میں سے مرا ہوا چوہا وغیرہ نظے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کہ کرا ہے اور نہ وہ مجولا پھٹا ہے تو جن لوگوں نے اس سے وضو کیا وہ ایک دن رات کی نماز وں کولوٹا کیں اور ان سب چیز ول کو دھو کیں جن کواس کا پائی لگا ہوا در اگر وہ جا نور پھول گیا ہے یا بھٹ گیا ہے تو امام ابوطنی کی تمازیں لوٹا کیں اور اہام ابولوسٹ اور اہام جمر تو امام ابوطنی کی نمازیں لوٹا کیں اور اہام ابولوسٹ اور اہام جمر کا قول ہے کہ جب تک بیٹا بت نہ ہوجائے کہ جانور کہ گرا ہے ان لوگوں کے ذمہ کی چیز کا لوٹا نائیس ہے۔

آدمی اور دیگر حیوانات کے جمو فے کا تھم ﷺ نیز تھی ہے: آدمی کا اور ان جانوروں کا جموٹا پاک ہے اور بلی جموٹا پاک ہے اور بلی مجموٹا پاک ہے اور بلی اور کتے سور جنگلی درندوں کا جموٹا ناپاک ہے اور بلی اور کوچہ کردمری اور شکاری برندوں کا جموٹا کر دہ تیزیمی ہے۔

تیک اور میلی اور میلی اور میلی ایس میلی (مکلوک) بانی اور میلی کے باس میلی (مکلوک) بانی اور میلی کے باس میلی (مکلوک) بانی اور میلی کے اور اور اور بانی نہیں ہے تو وضو اور تیم دونوں کر لے اور ان میں سے جون سے سے جاپ شروع کر لے۔

فالله: ائد الله الله كاس براتفاق ہے كہ وضواور تيم كى تقديم وتا خير ميں اس فض كواختيار ہے كہ جس كوچا نہ مقدم ومؤخر كرے ليكن امام زفر كا قول بيہ ہے كہ پہلے وضوكر سے پر تيم كر ہے۔

#### باب التيمم

## المتميم كے مسائل

فاللظ اور يبي تكم ال صورت مين بهى ہے كہ كوئى جنازه آجائے اوراس كا والى وارث كوئى اور ہو يا كوئى عيد كى نماز برا صنے كے ليے عيدگاہ وغيره مين گيا اور نماز تيار ہے اور بيد ار ہے كہ وضو كرنے تك نماز جاتى رہے گات جا كرنے ہے كہ وضو كرنے تك نماز جاتى رہے گات جا ترب كہ تي تو جا ترب كہ تي اللہ كا بيان آئے گا۔ حقيم كا طريقة علا جيئے ترب كى دوضر بين جين ايك كومنه بر ملے اور دومرى كو دونوں باتھوں بر كہنيوں تك ۔

باطون پر جبیون تا ۔ فاتلان کیونکہ آخضرت مُلَّا یُکُنِی نے فر مایا: اَلْتَ مُنْ مُن کِینَ اِن صَرْبَة لَلْوَجُهِ وَ صَرْبَة لَسلسلَّدَ اعْیُسِ لِین تیم دو ضربوں کا نام ہے ایک منہ کے لیے دوسری دونوں ہاتھوں کے لیے پیروں پر تیم نہیں ہوتا اور تیم میں استیعاب ہونا ضروری ہے کیونکہ بیدوضو کے قائم مقام ہوتا ہے اور اس وجہ سے علماء نے کہا ہے کہ تیم کرتے ہوئے انگیوں میں خلال کرے اور انگومی نکال

لے تاکہ تیم میں تقص شدرہے۔

نیز خیر آن جنابت اور حدث میں تیم کیمال ہے۔ فاڈلانے: لیمی نعل میں بھی اور نیت میں بھی کیونکہ مروی ہے کہ پچولوگ آنخضرت مُلَّافِیْم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ ہم رہی کے رہنے والے ہیں ہمیں ایک اور دو دو مہینے خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ ہم رہی کے رہنے والے ہیں ہمیں ایک ایک اور دو دو مہینے سی پانی نہیں ماتا اور ہم میں جنبی وغیرہ سب طرح کے آدمی ہوتے ہیں حضور نے فرمایا کہ ہم ( 19 3) 4 ( 19 3

پاک می ہے تیم کرتے رہا کرو۔

منفرقات ﷺ بَیْنَ ام ابوطنیفہ اورام محد رحم اللہ کے زدیک ان چیزوں سے بیم کرنا جا کرنے جو زمین کی جنس سے بول جیسے مٹی دیت پھر جست قلعی چونہ سرمہ بڑتال اور امام ابو بوسف رحمہ اللہ کا قول ہے ہے کہ مٹی اور دیت کے سوا اور کی چیز سے جا کرنہیں ہے۔ فائد لان نہین کی جنس سے مراد ہے ہے کہ دھات کی شم سے نہ ہو پس جو چیز گلانے سے گل جا کے اس سے بیم جا کرنہیں ہے جیسے سونا چا ندی تانیا پیتل را نگ وغیرہ۔

فاللط: لیعنی نینوں اماموں کے نزدیک امام زفر کا بیتول ہے کہ دونوں میں مستحب ہے اور امام شافعیؓ کے نزدیک دونوں میں فرض ہے۔

بین فرق اور تیم ان چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے کہ جن سے وضوٹو ٹا ہے اور تیم پائی کے دیکھنے سے مجی ٹوٹ جاتا ہے جس وقت کہ استعمال کی قدرت ہواور تیم پاک ہی مٹی سے کرنا جائز ہے۔
فاقلان پاک ہی مٹی سے تیم جائز ہونے کی بیروجہ ہے کہ اللہ بتعالی کے قول ' صَبعی آنا طیب "
میں طیب سے مراو پاک مٹی ہے دومری وجہ بیہ ہے کہ ٹی پاکی کا ذریعہ ہے ہی اسے بھی فی نفسہ
پاک ہونا جا ہے جیسے کہ یانی۔

بَيْرَةَ بَهُ: اورجس فض كوبانى نه طے اور (نماز كے) آخر وقت تك بانى مل جانے كى اميد ہوتو اس كے ليے نماز كواخير وقت تك مؤخر كر دينامتے ہے۔

فاتلان بہاں امید سے مرادیتین یاظن غالب ہے اور اگر ایسی امید پانی مل جانے کی نہ ہوتو پرمتحب وقت سے تماز کومؤخر کرنا جائز ہیں ہے۔

مَنْ الْحَالَةَ فَيْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَمُوكِرَكَ مُمَازَيْرُه لِي وَرِنْهُ يَمْ مِن سے جس قدر فرائض و نوافل جاہے پڑھ لے۔

فائلا: سیم جارے ائمہ کے نزدیک ہے کہ ایک تیم سے کی وقت کے فرض اوا کرنا جائز ہیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول میہ ہے کہ ایک تیم سے ایک ہی وقت نے فرض اوا کرسکتا ہے چند فرض اس سے اوا کرسکتا ہے چند فرض اس سے اوا کرنے جائز نہیں ہیں ہاں نظیس جس قدر جا ہے اوا کرے۔

The second of the second

يَنْ خَهَا إِن اور جس وقت كولى جنازه آجائے اور اس كاولى كوئى اور جواور يہ خوف جوكه اكر وضوكيا تو جناز ہ کی نماز جاتی رہے گی تو ایسی صورت میں تندرست مقیم کے لیے بھی جائز ہے کہ تیم کر کے (اس جنازہ کی) نمازیڑھ کے۔

فاللا: ولى اورمولى كى قيداس ليے ہے كەاسے تيم سے پڑھنى جائز نبيس ہے۔ كيونكه وه دوباره بھی پڑھسکتا ہے اور اس صورت میں تیم سے تماز جائز ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ آنخضرت مُنافیز نِ فَرَمَا يَا كُهُ الْحَاءَ تُكَ جَنَازَةً وَ أَنْتَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ فَتَيَمَّمُ لِيَى الرَّهِمارِ م یاس کوئی جناز و آجائے اور تہمیں وضونہ ہوتو (اس کی نماز کے لیے) تم تیم کرلیا کرو۔ جَنِيَ اور يمي ظم ال محض كے ليے بھى ہے جوعيدگاه وغيره ميں تماز كے ليے كميا مواور بي خوف ہوکہاب وضوکیا تو عید کی نماز فوت ہوجائے گی ( تو پیجی تیم کر کے نماز پڑھ لے ) اور اگر کسی جمعہ بڑھنے والے کو بیخوف ہو کہ وضو کرنے تک جمعہ جاتا رہے گاتو اسے وضوی کرنا جاہیے پھراگر جعدل جائے توجعہ کی نماز پڑھ لے ورنہ ظیر کے جارفرض پڑھ لے۔ فاللظ: مطلب بيب كم جعدك لي يتم ندر كيونك جعدن طني يرظهر كى تماز يراه مكتاب مَيْزَخْ فَهَا إِلَى الرَّنماز كاوتت على موكما موادر مدخوف موكه اكروضوكيا تووتت بالكل جاتا رہے گا میض بھی تیم نہ کرے بلکہ وضوکر کے اپنی قضائماز پڑھ لے اور جب مسافرا سے اسباب میں یانی رکھ ربھول میا اور اس نے میم کر کے نماز پڑھ لی مجراس وقت یانی یاوآ سمیا تو ا مام ابوطنیفد اورا مام محد کے نزد کی تماز کونہ چیرے اورا مام ابو یوسف قرماتے ہیں کہ چیرے۔ فإنلا: سافر كى قيديهان اتفاقى بيكونكه اس صورت من مقيم كالمحى يمي عكم بي چنانچه قاضیخان میں اس کی تصریح ہے مصنف نے بیقیداس لیے بر معاوی ہے کدا کثر مسافر بی یافی ساتھ رکھا کرتے ہیں اور اسباب رکھنے کی قیداس کیے ہے کہ اگر یائی سواری کے اور تھا یا اس کی گردن میں لٹکا ہوا تھا یا سامنے رکھا ہوا تھا چراس نے بھول کر تیم سے نماز پڑھ لی تو بینماز بالا تفاق جائز ند ہوگی کیونکہ اس بھو لئے کا اعتبار کین ہے۔ بَيْنَ الله جب يتم كرنے والے وعالب كان بين بوكد ميرے قريب يانى ہے قواس يريانى

تلاش كرنا ضروري ميس باوراكرات بيغالب ممان بكريال كبيل يافى بويانى كوتلاش

الراق اورى كالمائز المراق الراق المراق المر

فائلا نیکم ہمارے ائمہ کے زدیک ہے کہ اگر پانی قریب ہونے کی کوئی علامت مثلاً سبزہ یا کھالے وغیرہ کچھ معلوم ہوں تو اسے پانی تلاش کرنا ضروری ہے اور اہام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول میر ہے کہ خواہ کوئی علامت معلوم ہو یا نہ ہووہ شخص اپنے چاروں طرف دائیں بائیں آگ یہ بیجھے ایک ایک میل پانی کو تلاش کرے اگر نہ ملے تب تیم کر کے نماز پڑھے اور اگر کوئی کس اور بیجھے ایک ایک میل پانی کو تلاش کرے اگر نہ ملے تب تیم کر کے نماز پڑھے اور اگر کوئی کس اور

الماش كرنے والے كوئي و بنواس كا تلاش كرناس كى طرف سے كافى ہوجائے گا۔ وَيَرْتَ هَبَهُ: اور اگر سفر میں اپنے ساتھی كے پاس پانی ہے تو جاہیے كہ تیم كرنے سے پہلے اس سے پانی ماتھے ہیں اگروہ نہ دے تو تیم كركنماز يڑھ لے۔

فالله: اوراگروہ دے دے تو وضوکر کے نماز پڑھے پانی مانگنے کا تھم اس وجہ ہے کہ غالب ملک یہ ہے کہ خالب ملک یہ ہے کہ دوہ اتنا پانی دے دے گا اور اگر بلا مانگے نماز پڑھ لی پھر وہ پانی دینے لگا تو اب نماز کو نہ پھیرے اور اگر اس نے پانی مانگا اور اس نے نہ دیا اور اس نے تیم سے نماز پڑھ لی پھر وہ مراساتھی پانی دینے لگا تو اب بھی نماز کونہ پھیرے۔

#### باب المسح على الخفين

## موزول برسے كرنے كابيان

جیز کھیں: موزول پرس کرناسنت کی وجہ سے جائز ہے ایسے جدث سے جو باعث وضو ہو (اور جس وقت وضو کی حالت میں موزول کو بہن کر حدث ہوا ہے)

فاللا: اليه صدف سے جو باعث وضوبواس سے مراد بيہ كہ جو حدث باعث على بواس على موزول پرمسے كرنا جائز جين ہے ادر سنت كى وجہ سے كہنے كا مطلب يہ ہے كہ بير كرنا آنخفرت مَالِيَّ سے ابت ہے۔

م کی در \* بیزهدی: پی اگرمیم ہے تو ایک دات دن مے کرے اور اگر مسافر ہے تو ایک دات دن کے کرے اور اگر مسافر ہے تو ایک دات دن کرے۔

أشراق نورى

فَأَمْلِا: كَيُونَكُهُ ٱنْخُصْرِت مَنَا أَيْرَا فِي فَرِمالِاكُ "يَهُمَسَحُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَ لَيُلَةً وَالْمُسَافِرُ ثَلْثَةَ ايَّام و لَيَالِيهَا - "لِعِي مقيم الكرات دن مسح كرے اور مسافر تين رات دن -تَيْرَجْهَابَد: اور مل كازمانه صدت كے بعد سے شروع ہوتا ہے ( لینی صدث کے وقت سے نہ ك مننے کے وقت سے )۔

فانلا: مثلاً سي نصبح كووت وضوكر كموزون كويمن ليا بجرظمر كے وقت اسے حدث موا تو دوسرے روزظہر ہی کے وقت مسے باطل ہوگا کیونکہ ظہر ہی کے وقت سے مسے کا زمانہ بھی شروع ہوا تھا۔

مسح كاطريقه الله ميزية بن اورموزول كاسع ان كاويركرنا جاب اسطرح كه بيرول كى انگلیوں سے لے کر پنڈلی تک ہاتھوں کی انگلیوں سے (سیدھے) خط ہوجا کیں۔ فاتلا: اس مع کامسنون طریقه یمی بے جومتن میں بیان ہوا ہے اور اگر کسی نے ملیا سے کر . لياتب بهي مع موجائے كاسى كى صورت بدہے كدداكيں باتھ كى انگليان دائے بيركى الكليوں بر اور ہائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں پیر کی انگلیوں پرر کھ کراکی بی دفعہ پنڈلی کی طرف کو شختے سے اویرتک سینج دے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے بہی مسئون ہے جارے نزدیک میں فظ اوپر بی ہے اور امام شاقعی رحمہ اللہ کے نزویک دونوں طرف ہے۔

مَيْزَجَهَ بَدُ: اور (اس مسمح ميس) باتھوں كى الكليون ميں سے تين الكليوں كى مقدار فرض ہے۔ فاللا: لعن الرتين ثابت الكيول من شكيا بلكم سے كيا تووه مع نه دوگا۔

مَيْزَ فَيْ إِنْ اورائيم موزے يرسى كرنا جائز تين ہے جس ميں زيادہ پھن موليني پيركي تين الكليال نظرة في مول اوراكراس علم موتوجا زب

فاللا: ال جائز مونے كى وجديد بيك كمادة موز وتموز اسا پينا موا موتا بى بيل زيادو كلى ندہونے کے لیے بیمعاف ہے اور میکم جارع نزد یک ہے اور امام شافعی کا قول میہ ہے کہا گر چندسوراخ سوئی کی نوک کے برابر بھی موں توسع جائز نبیں ہے اور امام مالک قرماتے ہیں کہ جب تک دواں موزے کو پہن کرراہ جل سکتاہے اس مِسم جائز ہے۔

: اوراكيے خص كاموزوں يرس كرنا جائز الل ہے جس يرسل وابدب مو۔

( 23 3 ) O ( 23 ) O (

فاتلا: لینی جنبی کوموزوں پرملے کرنا جائز نہیں ہے۔اوراس کی وجہ سے کہ جنابت عادۃ ہر وقت نہیں ہوتی للبذاموزوں کے نکالئے میں زیادہ حرج نہیں ہے بخلاف حدث کے کہوہ اکثر ہر وقت ہوتار ہتا ہے۔

مسے کوتوڑنے والی صورتیں ﷺ بیٹر بھیکی: اور جو چیزیں وضوکوتوڑتی ہیں وہی موزوں کے مسے کوبھی توڑتی ہیں اور اسے موزوں کا تکالٹا اور مدت کا تمام ہوتا بھی توڑ دیتا ہے۔

فائلا: لینی وضوئو نے کے بعد موزوں کے نکالے سے بھی مسے جاتار ہتا ہے کیونکہ موزہ حدث کا اثر ہیں ہے۔ کے اثر سے مانع ہوتا ہے اور جب موزہ نکال لیا تو مانع نہ ہونے کی وجہ سے حدث کا اثر ہیر ہیں ہو جاتا ہے۔ اور بعض علاء نے موزہ کی پھٹن کو بھی اس مسے کو تو ڈ نے والی چیزوں ہیں شار کیا

بَيْرَةَ اَنْ اَلَى جب مسح كى مدت تمام ہو جائے (اور وضو ہو) تو دونوں كو تكال كر ويروں كو دونوں كو تكال كر ويروں كو دھوئے اور نماز پڑھے اور باتى وضوكو دوبارہ كرنے كى ضرورت نبيس ہے۔
فاتلانا: يہ مم ہمارے علماء كے نزديك ہے كہ مدت تمام ہونے كے بعدا كر وضو ہے تو فقظ پير دھوئے اور سازا وضو نہ كرے ورنداز سرنو وضوكرے اور امام شافعی كے نزديك وضو ہو يا نہ ہواز دائے ۔

بین اوراگر کمی مقیم نے مسی شروع کیا پھرایک دات دن تمام ہونے سے پہلے وہ مسافر ہو گیا تو پورے بین دن دات مسی کرے اوراگر کسی مسافر نے مسی شروع کیا تھا پھر وہ مقیم ہو گیا (لیمن شہر میں اپنے بھی گیا یا اقامت کی نیت کرلی) تو اگر وہ ایک دات دن یا اس سے زیادہ مسی کرچکا ہے تو موز دں کو نکال لے (اور بیروں کو دھوئے) اوراگر اس سے کم کیا ہے تو ایک دات ون پوراس کر جا ہوتا ہے موز سے کے اور جرموق بہن لی تو وہ ای پرمسی کرلے۔

وی پوراس کر سے اور جس نے موز سے کے اور جرموق بہن لی تو وہ ای پرمسی کرلے۔

وی پوراس کر می ایک منتم کا جرتا ہوتا ہے جے موز سے پر پہنتے ہیں وہ سارے قدم کو مع کسی قدر پورٹی کے ڈھک لیتا ہے اس مرسی ھائن ہے۔

موزول کی اقسام \* بیزهمین: برابول پرم کرنا (امام ابوطنیفه کے نزدیک) جائز نہیں اور مار نہیں اور ماحبین فرماتے ہیں کہ جائز ہے جس وقت وہ اسی غف

ہوں کہان میں سے بیر کی کھال نظر نہ آتی ہو۔

فانلا : مجلداس كو كہتے ہيں جس پر ہرطرف چڑولگا ہوا ہواور منعل وہ ہے كہ جس كے صرف تلے پر چڑالگا ہوا ہواور اس مسکلہ کی صرف جارصور تیں ہیں۔ ایک مید کہ جراب سخت بنی ہوئی یعنی غف ہواور مجلد یا منعل بھی ہوتو اس پر بالا تفاق سے جائز ہے۔ دوسرے مید کہ سخت تی ہوئی ہوا در مجلد یا منعل بھی نہ ہوتو اس پر بالا تفاق سے جائز نہیں ہے۔ تیسری صورت میں اختلاف ہے وہ صورت سے کہ بخت بنی ہوئی ہواور مجلد اور منعل نہ ہوتو امام ابوطنیفہ کے نزد یک اس بر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابو پوسٹ اور امام محد کے نزد کی جائز ہے چوہتھے بیر کے مرف مجلد يامنعل موتواس يرتجى بالاتفاق جائز ہے۔

متفرقات ﷺ نَيْزَهُ بَيْنَ اللَّهِ مِنْ أَوْلِي بُرِقَع وستانه برح كرنا جائز نبيل ہے۔

فأتلا : كيونكدان چيزوں كے نكالنے اور اتار نے ميں كوئى حرج نہيں ہے اور آسانى حرج رفع

كرنے كے ليك الى جاتى ہے۔

تيريجين اور (زخم پر بندمي بوئي) فيول برس كرنا جائز ہے اگر چدب وضو باندمي بول ليل ا الركوني بني بغير زخم ك الاتھے ہوئے (كلكر) كريدے توسط ياطل نہ ہوكا اور اكر زخم اچھا ہونے برکرے توسی باطل ہوجائے گا۔

فاتلا : موزے اور پی کے میں میں فرق ہیں (۱) ایک بیکموزے کی سے کی مدت مقرر ہے اور پی کے سے مقررتبیں ہے۔ (۲) دوسرے بید کہ اگر موز و بے وضو پہنے تو اس مرسے کرنا جائز نہیں ہے اور اگریٹی بے وضو بائدھ لی تو اس پرسے کرنا جائز ہے۔ (۳) تیسرے بیر کہ اگر موزہ ہیرے نکل جائے تو سے باطل ہوجاتا ہے اور پٹی بغیر زخم کے اچھے ہونے سے کمل کرگر مرا بي توسم بإطل شهو كا-

باب الخيض

حیض کے مسائل

: حیض کی مدت کم سے کم تمین وان اور تمین رات ہے اور جو (خون) اس ہے ہمی کم

آئے تو وہ حیض نہیں استحاضہ ہے اور زیادہ سے زیادہ اس کے دی دن بیں اور جواس ہے بھی زیادہ ہو جائے تو وہ بھی استحاضہ ہے۔

فاللا: سیم جومتن میں ندکور ہے بیامام الوصنیفہ اور امام محد کنزویک ہے اور امام شافعی کے نزدیک میں میں ندکور ہے بیامام الوصنیفہ اور امام محد کے نزدیک مدت ایک نزدیک کم مدت ایک مدت ایک ساعت ہے اور زیادہ مدت کی کوئی صرفیس۔
ساعت ہے اور زیادہ مدت کی کوئی صرفیس۔

حیض کے رنگ ﷺ بین آجہ آباد اور جو تورت حیض کے دنوں میں (خون کارنگ) سرخ یا زرد یا ساہ دیکھے تو بیسب حیض ہے یہاں تک کہ خالص رنگ سفید دیکھے۔

فائلا: یعنی جب مورت خالص سفیدی و یکھے تو اس کے حیف کے دن ختم ہو گئے اور وہ پاک ہے آور چیف کے دن ختم ہو گئے اور وہ پاک ہے آور حیف کے در کے سیاہ خون میں اختلاف ہے امام ابوصنیفہ اور امام محر کے نزدیک شروع ہوں آخر میں سیاہ خون آئے تو حیف نہیں اور میں سیاہ خون آئے تو حیف نہیں اور آخر میں آئے تو حیف ہیں ۔۔۔ آخر میں آئے تو حیف ہیں ۔۔۔

احظام حیق کا بیان ﷺ بیریخت بین اور حیف حیف والی (ک ذمه) سے نماز کو سابقط کرتا ہے اور است روز و رکھنا خرام ہے اور روز و تعنا کیا جاتا ہے (یعنی بعد میں رکھ لیا جاتا ہے) اور نماز فضائیں کی جاتی اور نہ اس عورت کو مجد میں جانا جائز ہے اور نہ خانہ کعبہ کا طواف کرنا جائز ہے اور نہ اس کا خاوند اس کے پاس آئے (یعنی صحبت نہ کرے) اور نہ حاکف اور جنبی کو قرآن فی اور نہ اس کا خاوند اس کے پاس آئے (یعنی صحبت نہ کرے) اور نہ حاکف اور جنبی کو قرآن فی مشریف کا پڑھنا جائز ہے اور نہ حاکف اور جنبی کو قرآن فی مشریف کا پڑھنا جائز ہے اور نہ ہے وضو (اور حیض والی) کو بغیر غلاف کے قرآن شریف کا چھونا محائز ہے۔

فائلا: حيض كے بيسات احكام بيں جومتن بي بيان ہوئے بيں ان كے علاوہ آ خوال تكم اس كا بي بحى ہے كہ اگر اس كا خاوند اسے طلاق دے دے تو تين حيض اس كى عدت بيں گرزارے۔ اگر قرآن شريف كى جولى اس بيس بلى ہوئى ہے تو وہ بھى قرآن كے تكم بيں ہے معدد نداسے باتھ لگانا جائز ہے۔ متن بين غلاف سے مراد جروان ہے۔

اس کاخون دس روز میں موقوف ہوا ہے تو اس سے مجت سل سے پہلے بھی جائز ہے۔ فاٹلانے: یہ تھم جارے ائمہ ٹلاشہ کے نزدیک ہے اور امام شافعی اور امام زفر کے نزدیک اس صورت کا بھی یہی تھم ہے کہ بغیر مسل کے محبت جائز نہیں ہے۔

نَیْزَ جَبَبَدُ: اور جب حیض کے دنوں میں دوخونوں کے بچے میں پاکی ہوجائے (لیعن خون آنا بند ہوجائے) تو یہ جاری خون کے حکم میں ہے۔

فانلاع: لینی دس روز کے اندراگر دوخونوں کے بیج میں پاکی داقع ہوتو یہ پاکی بھی مثل خون طاری کے ہے۔

تين اورياك كم ازكم يتدره روزين اورزياده كى كوئى حدثين-

مانلان العنی جب مورت پاک رہے لگے تو وہ نماز روز وسب کرے اگر چیساری عمراس طرح گذر جائے۔

استحاضہ کا بیان ﷺ نیز فی اور استحاضہ کا خون وہ ہے جو تین روز سے کم یا دس روز سے را دور سے روز سے روز سے را دور سے روز سے کم یا دس روز سے روز

فاللا : اصل میں استخاصہ کے پانچ خون ہیں۔ دو یہ جومتن میں بیان ہوئے اور تبسرا وہ جونو برس کی عمر سے پہلے آئے چوتھا وہ کہ جومل کی حالت میں آئے پانچواں وہ کہ جوولا دت کے بعد جالیس روز سے زیادہ تک آئے۔

مستخاضہ اور دیگر معذورین کے احکام ﷺ بین جہان دم استخاصہ کا تھم شل نکسیر کے تھم مستخاضہ اور دیگر معذورین کے احکام ﷺ بین کرتا اور جب خون دس روز سے زیادہ آئے اور اس کے ہے کہ نماز اور روزہ اور صحبت کومنع نہیں کرتا اور جب خون دس روز سے زیادہ ہو وہ عورت کی عادت مقرر ہے تو عادت کی طرف رجوع کرتا جا ہے اور جو اس سے زیادہ ہو وہ استخاصہ ہے۔

فائلا: اس رجوع کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ عادت کے ایام کے بعد اس نے جونمازیں ترک کی میں ان کی قضا کرے اور اگر کسی کی عادت مقرر میں ہے تو اس کے دس روز چیش کے ہول سے اور باقی استخاصہ کے۔

بال اور اگر عورت استحاضہ بی کی حالت میں بائغ ہوئی تو ہر مہینے کے دس روز حیض میں

شار ہوں گے اور باقی استحاضہ میں اور متحاضہ مورت اور جے سلس البول ہویا ہر وقت نگر جاری رہتی ہویا تاسور ہوتو یہ لوگ ہر وقت کی نماز کے لیے نیا وضو کیا کریں اور وقت کے اندراس وضو سے جس قدر فرض اور نقلیں جائے پڑھ سکتے ہیں اور جب وقت نگل جائے گا تو ان کا وضو باطل ہوجائے گا اوران کو ہر نماز کے لیے جدید وضو کرنا لازم ہے۔

فائلا: فقہاء کی اصطلاح میں سلس البول وغیرہ مرض والوں کوصاحب عذر کہتے ہیں ہمارے علاء کے نزدیک وقت رہنے تک یہ جس قدر چاہیں ایک وضو سے نماز پڑھ سکتے ہیں اور امام مافعی کے نزدیک ایک فرض اور نقلیں جس قدر چاہیں پڑھ سکتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک فقط ایک فرض اور نقلیں جس قدر چاہیں پڑھ سکتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک فقط ایک فرض اور ایک ہی نقل پڑھ سکتے ہیں۔

اس کے علاوہ فقیاء کااس میں بھی اختلاف ہے کہ صاحب عذر کا وضور وقت نگلنے سے
باطل ہوتا ہے یا کہ دوسرا وقت شروع ہوجانے سے۔امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا قول بیہ ہے کہ فقط
وقت نگلنے سے باطل ہوتا ہے۔ اور امام بوسف فرماتے ہیں کہ ایک وقت نگلنے اور دوسرا وقت
شروع ہونے دونوں سے باطل ہوتا ہے۔

امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کے شروع ہو جانے سے باطل ہوتا ہے اس اختلاف کا فائدہ اس مسئلہ میں طاہر ہوگا۔

مثلاً اگر کسی صاحب عذر نے سے کی نماز وضو کر کے پڑھی تو ہمارے علاء کے زویک والی مثلاً اگر کسی صاحب عذر ہے کی نماز وضو کے بینکہ منے کا وقت نکل جانے سے اس وضو باطل ہو چکا ہے اور امام زفر کے نزدیک چاشت کی نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک دوسرا وقت شروع ہونے سے وضو باطل ہوگا اور ای طرح اگر کسی نے چاشت کی نماز نزدیک دوسرا وقت شروع ہونے سے وضو باطل ہوگا اور ای طرح اگر کسی نے چاشت کی نماز مرح اللہ وضو کیا تو امام ابو صنیف اور امام محمد کے نزدیک اس سے ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے اور امام محمد کے نزدیک اس سے ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے اور امام ابو یوسف کا بھی ہے۔

ال \* بَرِّحَةَ بَنَ اور نفال وہ خون ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد آئے اور جوخون حاملہ است کو آئے یا بیدا ہوئے کے بعد آئے اور جوخون حاملہ است کو آئے یا بچہ بیدا ہوئے سے پہلے ولا دت کے وقت آئے وہ استیاضہ ہے۔

الکھا: اگر چہ بیدخون حیض کے نعماب کو بی جائے تب بھی بیاستیاضہ بی شار ہوگا کیونکہ حاملہ کو

حین نہیں آیا کرتا اس کی وجہ یہ ہے کہ رخم کا منہ بچدا تھ رہونے کی وجہ ہے بند ہوجاتا ہے اور حیف ونفاس کا خون رخم بی ہے آتا ہے بخلاف استحاضہ کے وہ فرئ ہے آتا ہے نہ کہ رخم ہے۔ بین خیر بین نفاس کی کم مدت کی کوئی صربیں ہے اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت جالیس دن بین خیر بین کی استان میں میں میں استان میں میں استان میں میں استان میں استان میں استان میں استان میں استان میں

ے اور جواس سے زیادہ و توں تک آئے وہ استخاصہ ہے۔

فائلا: یہ مہم ہمارے علاء کے زوی ہے اور امام شافق کے نزویک بھی کم مدت کی تو کوئی مد

نہیں ہے کین زیادہ مدت ان کے زویک ساٹھ ون ہے اور امام ما لک کے نزویک سر دن ہے۔

ڈیٹی جَبہ: اور جب چالیس ون سے زیادہ تک خون آئے اور نفاس ٹی اس مورت کی پہلے ہے

کوئی عادت مقرر متو تو اس کی عادت بی کے ایام کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اگر اس کی کوئی
عادت مقرر نہی تو چالیس ون ماس کے نفاس کے ہوں گے (اور باتی استخاصہ کے)۔

فائلا: اس کی وجہ سے کہ جب اس کی کوئی عادت مقروبیں ہے جس کا لحاظ کیا جائے گا تو نفاس کی زیادہ مت کو لیس کے کوئی اس کی حقم کا شک نہیں ہے۔

فائلا: اس کی وجہ سے کہ جب اس کی کوئی عادت مقروبیس ہے جس کا لحاظ کیا جائے گا تو نفاس کی زیادہ مت کو لیس کے کوئکہ اس ٹیس کی حقم کا شک نہیں ہے۔

ڈیٹی جب بھی ناس کی زیادہ مت کو لیس کے کوئکہ اس ٹیس کی حقم کا شک نہیں ہے۔

ہونے کے بعد جو خون آیا ہے وہ بی نفاس مانا جائے گا۔ اور امام گیر اور امام زفر رحم اللہ کا قول سے

ہونے کے بعد جو خون آیا ہے وہ بی نفاس مانا جائے گا۔ اور امام گیر اور امام زفر رحم اللہ کا قول سے

ہونے کے بعد جو خون آیا ہے وہ بی نفاس مانا جائے گا۔ اور امام گیر اور امام زفر رحم اللہ کا قول سے

ہونے کے بعد جو خون آیا ہے وہ بی نفاس مانا جائے گا۔ اور امام گیر اور امام زفر رحم اللہ کا قول سے

ہونے کے بعد جو خون آیا ہو کوئی اس میں اور کی اور امام گیر اور امام کی اور امام کی اور امام کی اور امام کی دورس سے بچے کے بعد سے (شار) ہوگا۔

#### باب الأنجاس

باب نیاستوں کے بیان مین

مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَازِيرٌ هِ وَالْلِي اللَّهُ اللهِ اللهُ الله

ے پاک کرنا واجب ہے۔ فائلا: یہاں جگہ سے اپنے کھڑے ہونے اور بجدہ کرنے اور بیٹھنے کی جگہ مراد ہے۔ فائلا: یہاں جگہ سے اپنے کھڑے ہونے والی چیز سے دھونا جائز ہے کہ جس سے وہ بیٹی جبہ بڑے اور نجاست کو پائی سے اور ہر اسکی بہنے والی چیز سے دھونا جائز ہے کہ جس سے وہ نجاست دور ہوجائے جیے سرکداور گلاب۔

فأنكاع بإنى مطلق بإنى مرادب اور كلاب وغيره سي مقيد بإنى مقعود بإنى معاست كومطلق پانی سے تو بالا تفاق دھوتا جائز ہے لیکن مقید پانی سے امام ابو صنیفہ اور امام ابو بوسف کے نزد یک جائزے ای پرفتوی ہے اور امام تھ اور امام زقر اور امام شافعی کے زویک جائز ہیں ہے۔ مَيْرَ عَبَهُ: اور جب كوئى جم دار نجاست موز ، كولگ كرختك بوجائة واسي زين سيل كر ال سے تمازیر حدثی جائز ہے۔ فانلا: جم دارنجاست سے میراد ہے کہ خنگ ہوجائے کے بعداس کا رنگ اور اثر باتی رہے۔ جیسے لیڈیا خانہ خون منی ہوتی ہیں۔ان کا حکم نزدیک امام ابوطنیفہ کے یہ ہے کہ اگر تر ہے تو موزے کو دعولیما چاہیے اور اگر خٹک ہوگیا ہے تو فقط زین سے ل دینا کافی ہے ای پر فتوی ہے اور امام محر کے نزد کی ختک ہویاتر دھونے بی سے پاک ہوگا۔ مَيْنَ الله من ما ياك بركود ووا واجب باورجب كيرك رفتك موجائية ومر اسے ہاتھوں سے ل دینا کافی ہے۔ فانلا : سيهم المام الومنيفة ورامام الويوسف كنزديك باوراى يرفوى باورام محد اور المام زفر كنزويك كيرابلادموئ ياكتبس موتا مَيْرَ عَبَهُ إِنَّ اور جس وفت نجاست آئينه كويا مكوار كولك جائة ان دونول كول ويناي كافي ب فالل : سيم بحى امام الوصيف اورامام الويوسف كزويك بياى يرفوى باورامام محد اور المام شافعی کے فزد یک ان کو بھی دھونالازم ہے۔ بَيْرَهَ بَهُ: اور اگرنجاست زین کولگ کرخنگ موجائے اور اس کا نشان (بالکل) جاتا رہے تو ال جكر تماز برحنى جائز باوراس سے يم كرنا جائز تيس ب فاللا: يظم الم الوحنيفة الم الولوسفة، الم محد كنزديك باورالم زفر اورام ثافق كنزديك ان دوول على سے كوئى چربى جائز بيس بهاورانام مالك كنزديك دوول جائزيں۔ نجاست كى قسميں \* بَيْرَ عَبَدُ: اور جس (كيڑے وغيره) كواكد درم كے برابرياس سے کم نجاست غلیظہ جیسے خوان۔ پیٹاب یا خانہ تمراب (وغیرہ) لک جائے تو اس سے تماز پڑھنی جائز ہے اور اگرزیادہ لگ جائے تو جائز ہیں ہے۔ انزاق نوری کی حقیق کی کی ارمین مین محقیق برد ما نیل

فاندلا: درہم ہے کم ہونے ہے مرادیہ ہے کہ سوئی کی نوک کے برابر مہین مہین جھنٹے پڑجائیں چونکہ ان سے بچامشکل ہے اس لیے بیمعاف ہیں اور امام شافعیؓ کے نزدیک ان سے بھی کپڑا وغیرہ نایاک ہوجاتا ہے۔

ریروں پوسی بیاب وغیرہ کو نیاست خفیفہ لگ جائے جیسے ان جانوروں کا بیشاب وغیرہ جن کا گوشت کھایا جاتا ہے تو جب تک چوتھائی کیڑانہ بحرے اس سے نماز ہوجاتی ہے۔ جن کا گوشت کھایا جاتا ہے تو جب تک چوتھائی کیڑانہ بحرے اس سے نماز ہوجاتی ہے۔ فاقلا : اس مسئلہ میں اختاف ہے رہے م جوشن میں فہ کور ہوا ایام ابوطنیفہ اور ایام ابو یوسف کے فرز کی ہے اور ایام مجر کے نزد یک اگر ایسا سارا کیڑا بھی تر ہوجائے تب بھی

اس کپڑے نہاز جائز ہے۔

نجاست سے یا کی کا طریقہ پہلا بنتر بنگرہ: اور جس نجاست کو دھونا واجب ہے اس کا

پاک کرنا دوطرح پر ہے ہیں جو نجاست آ تھوں ہے معلوم ہوتی ہو ( یعنی رنگدار ہو ) تو اس کا

پاک ہونا ہی ہے کہ اس کا اثر (اور رنگ ) جاتا رہے ہاں اگراییا داغ ہے کہ اس کا جانا مشکل

ہے تو وہ معاف ہے اور جو نجاست آ تھوں سے نظر نہ آتی ہوتو اس کا پاک ہونا یہ ہے کہ اس قدر

وھوئے کہ دھونے والے کوغالب گمان یہ ہوجائے کہ اب کپڑا پاک ہوگیا ہے۔

فائلا: داغ دھونے میں شکل ہونے سے بیمراد ہے کہ پانی کے علاوہ اور کسی چیز کی ضرورت

فائلا: داغ دھونے والے کوغالب کرنا واجب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی نکلا ہے کہ میں نجاست

زائل ہونے کے بعد دھونا ضروری نہیں ہے۔

زائل ہونے کے بعد دھونا ضروری نہیں ہے۔

استنج کا بیان ﷺ بین مین است (مؤکده) ہے پھر اور ڈھیلے وغیره (پاک پیزیں) اس کے لیے کافی ہیں مخرج کو بیماں تک پو تخیے کہ صاف ہو جائے اوراس میں کوئی عدد مسنون (معین) نہیں ہے اور پائی سے استخاکرنا افضل ہے اور اگر نجاست اپنے تخرج سے عدد مسنون (معین) نہیں ہے اور پائی سے استخاکرنا افضل ہے اور اگر نجاست اپنے تخرج سے تجاوز کر جائے تو اس کو پائی سے یا (ہر) بہنے والی چیز سے دھونے ہے۔
تجاوز کر جائے تو اس کو پائی سے یا (ہر) بہنے والی چیز سے دھونے سے پاک ہوگا اور فائد لاغ : امام محد کا قول ہے ہے کہ اپنی صورت میں فقط پائی ہی سے دھونے سے پاک ہوگا اور امام ابو بوسٹ کا قول ہے ہے کہ پائی کے علاوہ اور تمام بہنے والی چیز وں سے بھی دھونا جائز ہے جیسے گلب وغیرہ کہ جن سے جاست ذائل ہوجائے اور اس پر فتو کی ہے۔

31 3> 4 BBB 4 6 15 17 1

نیز نیزی اور لیداور کھانے کی چیز (جیسے نمک وغیرہ) اور داہنے ہاتھ سے استنجاء کرنا جائز

مہیں ہے۔

فائلاً بعض علاء نے استنج کی چھشمیں لکھی ہیں یعنی (۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت (۲) مستحب (۵) مکروہ (۲) بدعت ب

ا۔ فرض وہ ہے کہ نجاست مخرج کے علاوہ ایک درہم سے زیادہ بدن کولگ گئی ہو۔

۲۔ واجب وہ ہے کہ ایک درہم کے برابرہو۔

سنت وہ ہے کہ ایک درہم سے کم ہو۔

الم مستخب وہ ہے کہ نایا کی نے مخرج سے تجادز نہ کیا ہو۔

۵۔ مگروہ وہ ہے کہ داہتے ہاتھ سے استجاء کر لے۔

٣- بدعت وہ ہے كہ كوئى چيز لكى نه ہواور استجاء كرلے

## كتاب الصلوة

# اوقات بنماز كابيان

جب من صادق ہوتو وہ فجری نماز کا اول وقت ہے۔ من صادق ایک سپیدی ہے جو
آ سانوں کے کناروں پس پھیلتی ہے فجری نماز کا آخر وقت وہ ہے کہ جب تک آ فاب طلوع نہ
ہواور جب آ فاب ذهل جائے تو ظہر کا اول وقت ہوجاتا ہے اور اس کا آخر وقت امام ابوطیفہ "
ہواور جب آ فاب ذهل جائے تو ظہر کا اول وقت ہوجاتا ہے اور اس کا آخر وقت امام ابوطیفہ اور امام
کزد کیک وہ ہے کہ ہم چیز کا سابیا ملی سابیہ ہے سوا دوشل ہوجائے تو ظہر کا آخر وقت ہوجاتا ہوجاتا تھی رقبہما اللہ کا قول ہے کہ جب ہم چیز کا سابیا ایک مثل ذھل جائے تو ظہر کا آخر وقت ہوجاتا ہے اور جب دولوں تولوں کے مطابق ظہر کا وقت نکل جائے تو وہ عمر کا اول وقت ہوجاتا تو وہ ہے اور جب دولوں تولوں کے مطابق ظہر کا وقت نکل جائے تو وہ عمر کا اول وقت ہوجائے تو وہ ہوجائے تو وہ ہے کہ جب تک آ فاب غروب ہوجائے تو وہ ہو ہوئے تو وہ ہو ہوئے تو وہ ہو ہوئے تو وہ ہو ہوئے کہ جب تک شخق نہ چھے اور شفق امام ابوطیفہ معلوم ہوا کرتی ہے اور امام ابوطیفہ تھے زدد یک وہ سپیوی ہے جو سرخی کے بعد آسان کے کناروں میں معلوم ہوا کرتی ہے اور امام

اثران وری اثران این عداد کارد

ابو یوسف اورا مام محمد اس سرخی ہی کوشفق فرماتے ہیں اور جب بیشفق حجیب جائے تو عشاء کا اول وقت ہوجا تا ہے اور آخر وقت عشاء کا اس وقت تک ہے کہ جب تک صبح صادق نہ ہوا ور وتر نماز کا اوّل وقت عشاء کا اس وقت تک ہے کہ جب تک صبح صادق نہ ہوں کا اوّل وقت عشاء (کی نماز) کے بعد ہے اور ان کا آخر وقت وہ ہے کہ جب تک صبح صادق نہ ہو۔ کا اوّل وقت عشاء (کی نماز) کے بعد ہے اور ان کا آخر وقت وہ ہے کہ جب تک ضبح صادق نہ ہو۔ امام ابو صنیفہ کے نزویک وتر اور عشاء کی نماز کا وقت ایک ہی ہے کین افضل ہے کہ

امام ابوصنیفہ کے خزد کی ور اور عشاء کی نماز کا وقت ایک ہی ہے ہیں اس سے ہے ہے اور امام ابو بوسف اور امام گر کے خزد کی ور نماز کا وقت عشاء کی نماز کے بعد ہی ہوتا ہے اس اختلاف کا نتیجہ اس صورت میں ظاہر ہوگا۔ مثلاً کی شخص نے عشاء کی نماز روحی اور پھر ور نماز کو آخر شب میں پڑھا بعد میں اس یاد آیا کہ میں نے عشاء کی نماز رحمی اور پھر ور نماز کو آخر شب میں پڑھا بعد میں اس یاد آیا کہ میں نے عشاء کی نماز رجمی ہے تو امام ابو صنیفہ کے نزد کی فقط عشاء کی نماز کو پھیر لینا چاہیے ور نماز کو پھیر لینا چاہیے ور نماز کو پھیر لینا چاہیے ور نماز کو پھیر نین ہے۔ اور امام ابو بوسف اور امام محمد کے نزد کی ور اور عشاء کی نماز بیس سے۔ اور امام ابو بوسف اور امام محمد کے نزد کی ور اور عشاء کی نماز

دونوں تو پیرے۔

تیزی کے بیان اور کے کی نماز روشن میں پڑھنا اور ظہر کی نماز گری کے موسم میں تاخیر کر کے پڑھنا اور

تیزی کے بین اول وقت پڑھنا مستحب ہے گئی ہڈا القیاس عمر کواس قدر مؤخر کرے کہ دھوپ میں

زردی ندا ہے اور مغرب کو اول وقت پڑھنا اور عشاء کو تہائی رات تک مؤخر کرنا ( بھی ) مستحب

ہے اور جس شخص کو تبجد پڑھنے کا شوق ہو تو اس کے لیے ور نماز کو آخر شب تک مؤخر کرنا مستحب
ہے اور جس شخص کو تبجد پڑھنے کا شوق ہو تو اس کے لیے ور نماز کو آخر شب تک مؤخر کرنا مستحب
ہے اور اگر ( تبجد کے وقت ) آئے کھلنے پراعتا دنہ ہو تو ور نماز کو سونے سے پہلے ہی پڑھ لے۔

ہے اور اگر ( تبجد کے وقت ) آئے کھلنے پراعتا دنہ ہو تو ور نماز کو سونے سے پہلے ہی پڑھ لے۔

فاڈلانے: اس کی وجہ سے کہ آئے خضرت مُنافیخ کے فرمایا ہے کہ:

مَنُ خَافَ أَنُ لاَ يَقُومُ اخِرَ اللَّيُلِ فَلَيُوتِرُ أَوَّلَهُ. (الحديث) مَنُ خَافَ أَنُ لاَ يَقُومُ اخِرَ اللَّيُلِ فَلَيُوتِرُ أَوَّلَهُ. (الحديث) وولين جيه بدائد يشهوكه من آخري شب من نها تُصلون كا تواسه اول عن شب من وتريزه لينا جاهي-"

باب الاذان اذان كمسائل.

: پانچوں وفت کی تمازوں اور جمعہ کے لیے اوران پڑھنا سنت ہے نہ کہ اوروں کیلئے۔

فانلان نه که اورول کے لیے جیسے وتر 'تراوی ' جنازہ اور عبد کی نماز خسوف اور کسوف کی نماز ان کے لیے افران مسنون نہیں ہے۔

مَنْزَهَ اوراذان مِن رَجْع نَبِين ہے۔

فاللا: ترجیع کے معنی یہ بیں کہ اول شہاد تین کو آہتہ کے اور پھر پکار کر کے۔امام شافعی اذان میں ترجیع ہونے کے قائل ہیں۔

بَیْرَخَهَ بَدُ! اور فیم کی اذان میں (حی علی الفلاح کے بعد)الصلوة حیر من النوم دوبار کے اور تکبیر (بھی) مثل اذان کے ہے گر تکبیر میں حسی علی الفلاح کے بعد قد قامت الصلوة دوبار کے اور دونوں کو قبلہ رخ ہو الصلوة دوبار کے اور دونوں کو قبلہ رخ ہو کر پڑھے اور کی علی الفلاح) پر پہنچ تو اپ منہ کو کر پڑھے ہیں جس وفت (حی علی الصلواة) اور (حی علی الفلاح) پر پہنچ تو اپ منہ کو دائنی اور بائیں طرف بھیرے۔

فاتلانا: یعنی (حسی علی الصلوة) کودائن طرف منه کرکے کے اور (حسی علی الفلاح)
کو ہائیں طرف منه کر کے اور پیرول کو پھیرنے کی ضرورت نہیں ہے ہاں اگر کوئی او پچی جگهشل منارہ کے ہو۔ اور وہاں فقط منہ پھیرنا کافی نہ ہوتو ایسی جگہ بیروں سے إدھراُ وھر پھر جائے۔
جیز جھی بھی : اور فوت شدہ نماز کے لیے (بھی اذان اور تکبیر پڑھے اور باتی نمازوں میں اے اختیار ہے فوت ہوگئی ہیں تو پہنی نماز کے لیے اذان اور تکبیر پڑھے اور باتی نمازوں میں اے اختیار ہے جا ذان اور تکبیر پڑھے اور باتی نمازوں میں اے اختیار ہے جا ادان اور تکبیر وضو سے جا ادان اور تکبیر وضو سے جا ادان اور تکبیر وضو سے جا دان اور تکبیر وضو سے پر منی جا کر نے اور ادان اور تکبیر بے وضو کہ پر منی جا کر نے (لیتنی بلا کرا ہمت ) اور تکبیر بے وضو کہنی مکر وہ ہے۔

فائلا: یعی جنبی کواذان کہنی جائز ہے لیکن طروہ ہے اور تھیر کہنی جائز ہی نہیں ہے اور وقت مونے سے اور وقت مونے سے بہلے مونے سے پہلے مونے سے پہلے مونے سے پہلے اذان کہنی جائز نہیں ہے لیکن فجر میں امام ابو یوسف کے نزد یک وقت سے پہلے محمی جائز ہے۔

فاتلان اس مسئلہ میں امام شافعی اور امام مالک بھی امام ابو پوسف کے موافق ہیں اور امام ابو پوسف کے موافق ہیں اور امام الدون اللہ میں اور امام میں امام شافعی اور امام میں امام شافعی امام شافعی امام میں امام شافعی امام شافعی امام میں امام شافعی امام اور امام میں امام شافعی شافعی امام ش

### باب شروط الصلوة التي تتقدمها

### نماز کی ان شرطول کا بیان جونماز برمقدم ہیں

تَنِزَجَهَ بَهُ: نمازی پر واجب ہے کہ ناپا کیوں اور پلیدیوں سے اول اینے بدن وغیرہ کو پاک کر لے جیسا کہ ہم (نجاستوں کے بیان میں) پہلے بیان کر بچے ہیں اور اپنی تمام عورت کو چھپائے۔ فائلا: بعض فقہاء نے نماز کی جھٹر طیس کھی ہیں۔

ا۔ اول بیر کہ بے وضو ہوتو وضو کر لے۔

۲\_ دوسرے نیجاست کو دھوئے۔

س۔ تیسرے سترعورت کو چھیائے۔

س چو تھے قبلہ کی طرف منہ کرے۔

۵۔ یانچویں نماز کا وقت ہوجائے۔

٧۔ محصے نبیت ہوجنہیں آ مے مصنف بھی بیان کریں ہے۔

بَنِرَخِهَ بَهُ: مرد کاسر ناف کے نیچے سے تھٹے تک ہے اور کھٹندستر ہے ناف ستر نہیں ہے اور آزاد عورت کاستر سوائے منداور دونوں ہتھیلیوں کے سارا بدان ستر ہے۔

، رونوں مصبح ند مب بدے کہ جیسے آزاد عورت کی دونوں متعلیاں ستر نہیں ہیں اس طرح دونوں فاتلا : صبح فد مب بدے کہ جیسے آزاد عورت کی دونوں متعلیاں ستر نہیں ہیں اس طرح دونوں

قدم بھی سترنہیں ہیں۔

بین اس کی پیٹے اور جومرد کاستر ہے وہی لونڈی کا بھی ستر ہے اور دو چیزیں اس کے ستر میں ذیادہ بیں لیعنی اس کی پیٹے اور پید بھی ستر ہے اور اس کے سوا اور اس کا بدن ستر نہیں ہے اور جے پلیدی دھونے کے پانی دغیرہ نہ طاقو وہ اس پلیدی کے ساتھ نماز پڑھ لے اور پھر نماز کونہ پھیرے۔
فاٹلانا: اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام ابوضیفہ اور امام ابوبوسف کا قول ہے ہے کہ اس محف کو اختیار ہے جا ہے کہ اس کھنے کر نماز پڑھ لے اور چا ہے اس کیڑے کو اتار کر بیٹے کر نماز پڑھ لے اور چا ہے اس کیڑے سے کھڑے ہو کر پڑھے۔ اور امام محد کے کر پڑھے۔ اور امام محد کے دیں ہو کر پڑھے۔ اور امام محد کے دیں ہو کر پڑھے۔ اور امام محد کے دیں ہو کہ بیاں کہ کے دیں ہو کہ پڑھے۔ اور امام کو دیں ہو کہ پڑھے۔ اور امام کو دیں ہو کھی ہو کہ پڑھے۔ اور امام کو دیا ہو دیا ہو کہ بیاں کو دیں ہو کہ پڑھے۔ اور امام کو دیا ہو کھی ہو کہ بیاں کو دیا ہو کھی بیا ہو کھی ہو کہ بیاں کو دیا ہو کہ کر بیٹھ کے دیا ہو کھی ہو کہ بیاں کو دیا ہو کھی ہو کہ کو دیا ہو کہ بیاں کو دیا ہو کھی ہو کہ بیاں کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کھی ہو کہ بیاں کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کی بیاں کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کھی ہو کہ کو دیا ہو کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کو دیا ہو کو دیا ہو کو دیا ہو کہ کو دیا ہو کر دیا ہو کو دیا ہو کو دیا ہو کر دیا ہو کو دیا ہو کر دیا ہو کر

Marfat.com

(\*\* 35 **)** 4 (\*\*) 5 (\*\*) 5 (\*\*) 5 (\*\*) 5 (\*\*) 5 (\*\*)

نزدیک کھڑے ہوکرای کپڑے سے پڑھتی جائز ہے ننگے ہو کے بیٹھ کے پڑھنی جائز ہیں ہے۔ بَیْزَ ﷺ: اور جس کے پاس کیڑانہ ہووہ بیٹھ کرنگائی نمازیڑھ لے اور رکوع و سجدہ اشار ہے

فاللا: أنخضرت مَنَافِيْم كصابية كرانه وني كوونت اى طرح كيا باوراس طرح بیضے کہا ہے دونوں پیروں کوقبلہ کی طرف بھیلائے تا کہ حق الوسع پردہ زیادہ ہو جائے۔ بَيْنَ الْمُنْ الْرَكِي نِيْ الدَهُونِ فِي صورت مِن كَثر بِهِ كَرَمْ از بِرْهِ لِي رَبِهِ مِي مُمَازِ ہُو جائے گی اور افضل بیٹے کر ہی پڑھنی ہے۔ اور جس نماز کو پڑھنا شروع کرنا ہے اس کی نیت كرے۔نيت اور تبير كے درميان بل كوئى كام نہ كرے اور قبلہ كومنہ كرے ہاں اگر كوئى انديشہ ہوتواس ہے جس طرف ہوسکے ای طرف مندکر کے نماز پڑھ لے۔

فاللط: قبله رُومون في فرضيت الله كي على سي ثابت موتى ك فرمايا : فَوَلُوا وُجُوهَكُمُ هٔ سطکرهٔ یا این آلینے مونہوں کو قبلہ رخ کرلؤ " پھر جوخص مکہ ہی میں ہوتو اس پر فرض ہے کہ قبلہ آ تھول کے سامنے رہے اور جو مکہ میں نہ ہواس پر قبلہ رخ ہونا فرض ہے بھی فدہب سے ہے۔ جَيْنَ الْحَرَى كُوتِها معلوم نه جواور نه و بال كوئي ايبا فخص هے كه جس سے قبله دريافت كرے تو وہ اپنے دل میںغور کرے اور (جس طرف غالب گمان ہوای طرف منہ کر کے) نماز پڑھ کے پھراگر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ (جس طرف نماز پڑھی ہے) اس طرف قبلہ نہیں ہے تواس پر تماز کو پھیر نالازم ہیں ہے اور اگر تمازی میں معلوم ہو گیا تو قبلہ کی طرف پھر جائے اور یاتی تماز کو بورا کرے۔

فاللط: اس كى دليل سيب كرقبا والوس في جس وقت تماز ميس قبله ك بدل جان كوسنا تووه ممازى من قبلدرخ مو كئة اور ني منافية كلية ال فعل يران كى تعريف كى ـ

باب صفة الصلوة

تماز كابيان.

: نماز من جو چزی فرض ہیں۔

(۱) تكبيرتح يمه (۲) تيام (۳) قراءت (۴) ركوع (۵) مجود (۲) اخير كا قعده تشهد

کی مقدار اور جواس سے زیادہ جودہ سنت ہے۔

فائلا: بعض فقہاء نے رکوع و بجود کو ایک چیز شار کیا ہے اور سلام وغیرہ کے ساتھ نماز سے نگلنے کو جھٹی چیز شار کیا ہے۔ لیکن بیدام ابوطنیفہ بی کے نزدیک فرض ہے ای پر فتو کی ہے امام ابو یوسف اور امام محر کے نزدیک فرض ہے اور ایسے بی رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہوتا اور سجدوں کے درمیان بیٹھنا امام ابو یوسف کے نزدیک فرض ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوطنیفہ اور امام محر کے نزدیک فرض ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوطنیفہ اور امام محر کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوطنیفہ اور امام محر کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوطنیفہ اور امام محر کے درمیان بیٹھنا کا میں پر فتو کی ہے۔

مُمَازِ رِرِّ صِنْ كَى تَرْكِيبِ كَا بِيانِ عِلَمْ تَبْرَجَهَبَهُ: اور جب آدى نماز شروع كرك تو الله اكبر كياوراس كيماته وونول باتقول كوا تنااشات كدونول الكوشي دونول كانول كالول كل يما تعدونول باتقول كانول كالله الكبر كيد لي منابله بين بوجائيس بهرا كركسى ني الله الحبر كيد لي بين الله اجل يا الله اعظم يا السوحين الكبر كيد بين الله اجل يا الله اعظم يا السوحين الكبر كيد بين الله الم ابوطنية أورامام محدرتهما الله كزديد (جائزاور) كافى بياور امام ابوليسف فرمات بين كيسوائي الله اكبر يا الله الكبير كي اور يحد كه المنابل بين كيسوائي الله المربي الله الكبير كي اور امام شافعي كاقول بيد بي كيسوائي الله الله الكبرك ورامام شافعي كاقول بيد بي كيسوائي الله الله الكبرك يا الله الكبرك يا الله الكبرك يا الله الكبرك يا الله الكبرك وربي فقط الله الكبرك يا الله الكبرك والم يا الكبرك يا الله الله يومنا الله الكبرك يا الله المرابع المنابع المنابع الله المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع الله الكبرك المنابع المنابع

کہنا ضروری ہے۔

بَرْجَةَبَهُ: اور (الله الجركه كر) الله والمنها تحص باكس كو يُرْكرناف سے بنج بائد هے پھر يہ برخ الله الله عن الله عنه الله عنه الله بالله عن الله عنه الله عنه الله بالله بال

صاحبین فرماتے ہیں کہ بغیرعذر کے فقط ناک ہے (سجدہ کرنا) جائز ہیں ہے (ای پرفتو ٹی ہے) اوراگر کی نے بیٹ کو دونوں رانوں ہے بیٹیدہ رکھے اور دونوں بیروں الکراہت) اور بغلوں کو کشادہ رکھے اور پیٹ کو دونوں رانوں ہے بیٹیدہ رکھے اور دونوں بیروں کی انگلیوں کو قبلدر ٹے کر ہے اور بحدہ ہیں بیٹن مرتبہ یہ بہتے نہ سبحان دبی الاعلی "اور بیاد ٹی درجہ ہے (اگر پائے یا سات مرتبہ کہہ لے تو اورا پھا ہے) پھر اللہ اکبر کہتا ہوا مجدہ ہے مرافعات اور جب المحینان اور جب المحینان سیجہ کو رائد اکبر کہتا ہوا مجدہ کرے اور جب المحینان سے بعدہ کر پیٹے واللہ اکبر کہتا ہوا دونوں بیروں پرسید کے بل سیدھا کھڑ ابوجائے (لیمنی دونوں ہاتھوں کو گھٹوں پر دکھ کر) اور بیٹے نہیں اور نہ ہاتھوں کے ساتھ ذبین پر سہارا لے اور دوسری ہاتھوں کو گھٹوں پر دکھ کر) اور بیٹے نہیں دونوں کر تھوں کے ساتھ ذبین پر سہارا لے اور دوسری اغلام کے گھٹوں پر دکھ کر) اور بیٹے نہیں دونوں کر تھوں کے ساتھ ذبین پر سہارا لے اور دوسری دونوں اور دونوں رائوں پر دکھ کری دونوں دونوں رائوں پر دکھ اور دائیوں کو دونوں رائوں پر دکھ اور دائیوں کو دونوں رائوں پر دکھ اور الگیوں کو المدن کر حیادر دونوں ہاتھوں کو دونوں رائوں پر دکھ اور الگیوں کو المدر کی کھیا ہے دکھے پر تھے اور تھید ہے۔

الشيخيات لِلهِ وَالصَّلُونُ وَالطَّيْبَاتُ السَّلامُ عَلَيْكَ اللَّهِ النَّبِيُ وَرَحْمَةُ السُّكِمُ عَلَيْكَ اللَّهِ السَّلِمُ عَلَيْكَ اللَّهِ السَّلِمُ وَرَحْمَةُ السَّلامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّلِحِيْنَ اَشْهَدُ اَنَ لَا إِلَٰهَ السَّلِمِ مَرَكَالُهُ السَّلِحِيْنَ اَشْهَدُ اَنَ لَا إِلَٰهَ اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنَ لَا إِلَٰهَ اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَ رَسُولُهُ.

اور سلے تعدہ میں اس سے زیادہ نہ پڑھے۔

فأنك : بنك تعده من فقل تشهد يرصني دليل بدب- اين مسعود ويدر فرمات بين كرنماز كا

درمیانی اور اخیر کا تشهد مجھے نبی مَنَّالِیَّیَمُ نے اس طرح سکھلایا کہ جب پہلاتشہد بڑھ چکوتو کھڑے ہوجاؤاوراخیر کاتشہد بڑھ کراہیے لیے جس قدر جاہود عاکرو۔

نَيْزَجْهَا إِلَى اوراخير كى دونول ركعتول من فقط الحمد يرهم

فاتلان الله وفضل يهى ہے كەالحمد برجے اوركسى نے اگر سبحان الله وغيره بردها يا خاموش كھرار ہا تنب بھى نماز ہوجائے گى۔

تَنْزَجْهَا إِنْ اورا فير تعده من اى طرح بيف كه جينے يہلے تعده من بيفا تفا اورتشهد براه كردرود یڑھے بھراگر جا ہے تو ایس دعا بھی پڑھ لے جو قرآن شریف ادر ماثورہ دعاؤں کے الفاظ کے مشابہ ہوالی وعانہ پڑھے جولوگوں کے کلام کے مشابہ ہو۔ پھر داہنی طرف سلام پھیرے لینی كَ 'السَّلامُ عَلَيْكُمُ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ" اوراى طرح باتي طرف سلام يجير --فانلا : اورسلام پھیرنے میں منہ اس قدر پھیرے کہ دونوں سلاموں میں دونوں طرف کے مقتدی اس کے رخساروں کو دیکھ لیں۔ اور جب داہن طرف سانام پھیرے توبیانیت کرے کہ میں ان مسلمانوں اور فرشنوں کوسلام کرتا ہوں جواس طرف ہیں اس طرح یا نیں طرف کے سلام میں نبیت کرے اور امام محد قرماتے ہیں کہ پہلے فرشنوں کی نبیت کرے اور پھرمسلمانوں کی امام ابوحنیفه اورامام ابو بوسف کا قول بیائے کہ پہلے مسلمانوں کی نیت کرے پھر فرشتوں کی اور اگرمفتذی امام کے دا ہن طرف ہے تو پہلے سلام میں اول مسلمانوں کی نبیت کرے پھرفرشتوں کی اور اگرامام کی ہائیں طرف ہے تو پہلے سلام میں اول امام کی نیت کرے پھرمسلمانوں کی پھر فرشنوں کی اور دوسرے سلام میں فقط مسلمانوں اور فرشتوں کی کرے اور اگر امام کے پیچھے ہی کھڑا ہے تو دونوں سلامتوں میں امام اورمسلمانوں اور فرشتوں سب کی نبیت کرے۔ مسائل متفرقه كابيان \* بين الله بين اور اكريدام بي تو فجر من اور اى طرح جعداور عیدین میں اورمغرب وعشاء کی پہلی دورکعتوں میں قراءت آواز ہے کرے اور آخر کی دو رکعتوں میں آ ہتہ ہے ادر اگر تنہا نماز پڑھتا ہے تو اسے اختیار ہے جا ہے آ واز سے کرے اور اليين لفس كوسنائ اور جامي تهته كرے اورظهر وعصر ميں امام قراءت آ بهته كرے اور وتر تين رکعت ہیں ان کے درمیان میں سلام نہ پھیرے۔



فائلا: امام ابوصنیفہ کے نزدیک ور واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت۔ اور ہمارے علماء کے نزدیک سنت۔ اور ہمارے علماء کے نزدیک ور ایک سلام سے بین رکعت ہیں اور امام شافعی کے نزدیک پڑھنے والے کو اضتیار ہے جا ہے ایک سلام سے پڑھے جا ہے دوسملام سے پڑھے۔

بَيْرَ عَهُمَان اورتيسرى ركعت من ركوع سے يہلے سارے سال (دعاء) تنوت يرهے

فاٹلانے: یہ تھم ہمارے علماء کے نزدیک ہے اور امام شافعیؓ کے نزدیک رمضان شریف کی پندرہویں تاریخ سے آخر ماہ تک پڑھے۔

نیز تھی اور وترکی ہر رکعت میں الحمد اور اس کے ساتھ کوئی سورت پڑھے اور جس وقت دعائے قنوت پڑھنی جاہے تو اللہ اکبر کہہ کر دونوں ہاتھ اٹھائے پھر قنوت پڑھے اور وتر کے سوا اور کسی ٹماز میں (دعائے) قنوت نہ پڑھے۔

فانلا: میکم ہمارے علماء کے نزد کی ہے اور امام شافعیؒ کے نزد کی میں کی نمازی آخر رکعت میں رکوع کے بعد بردھے۔

میری اورائی کوئی نمازئیں ہے جس میں کی خاص سورت کا پڑھنا کہ اس کے سوا اور کوئی میری خاص سورت کا پڑھنا کہ اس کے سوا اور کوئی سورت اس طرح معین کر کے پڑھنا مکروہ ہے کہ اس کے سوااس نماز میں اور سورت نہ بڑھے۔
کے سوااس نماز میں اور سورت نہ بڑھے۔

فاللا: ال محم سے وہ محض منتی ہے کہ جس کو ایک ہی سورت یا دمواس کے لیے جائز ہے کہ وہ بیشہ وہی ایک سورت پڑھتا رہے۔

بین خبری امام ابوطنیفہ کے نزویک ٹمازیس کم از کم اس قدر قراءت کافی ہے کہ جسے قرآن (شریف کی آیت) کہ سکیں اور امام ابو یوسف اور امام محد قرماتے ہیں کہ چھوٹی تین آیوں یا ایک بڑی آیت سے کم کے ساتھ ٹمازنہیں ہوسکتی۔

فاللا: برى آيت مراوي بيك كرجيد آيت الكرى اور آيت دين ـ

مَيْرَ فَهُ بَهُ اور مقتدى امام كے سيجے قرآن نہ برا سے۔

فائلا: میم مارے علاء کے نزد کی ہاورا مام شافی کے نزد کی الحمد کا پر صنافرض ہے۔ معاصت کے مسائل کا بیان بھ

اخراق المراق الم

ا ہے دونیتیں کرنی ضروری ہیں ایک نماز کی اور دومری مقتدی بننے کی (کہ ہیں اس امام کی اقتدا
کرتا ہوں) اور جماعت سنت مو کدہ ہے بیٹی قریب واجب کے ہے اور سب ہے بہتر امامت
کے لیے وہ ہے جو سب سے زیادہ مسئلے جانتا ہواوراگر اس ہیں سب برابر ہوں تو جو سب سے
اچھا قرآن پڑھتا ہواگر اس ہیں بھی سب برابر ہوں تو جو سب سے زیادہ پر ہیزگار ہو۔اگر اس
ہیں بھی سب برابر ہوں تو جو عربیں سب سے بڑا ہو۔

فاتلان بعض فقہاء کا قول ہے کہ اگر عمر میں بھی سب برابر ہیں تو جوسب سے خوبصورت ہو۔

ہنے ہے ہیں: اور غلام گوار فاس ٹابینا حرامی بچہ کواہام بنانا کروہ ہے ادر اگر بیاہام ہوجا کمیں تو

مہاز ہو جائے گی۔ اور اہام کو چاہیے کہ لوگوں کو زیادہ لمبی نماز نہ پڑھائے۔ ادر عورت کو نماز

پڑھانی کروہ ہے لیکن اگر وہ جماعت کریں تو جوان میں سے نماز پڑھائے تو وہ (اول صف
پڑھانی کروہ ہے لیکن اگر وہ جماعت کریں تو جوان میں سے نماز پڑھائے تو وہ (اول صف
کے) بچ میں کھڑی ہو (مرداہام کی طرح آگے نہ کھڑی ہو) جسے برہند لوگوں کا تھم ہے (کہ
ان کا اہام بھی بچ میں کھڑا ہوتا ہے)۔

صفوں کی تر تنیب کا بیان ﷺ بین اور جس کا ایک ہی مقدی ہوتو امام کو چاہیے کہ اسے اپنی داہنی طرف رکھے اور اگر دومقتری ہوں تو امام آ کے ہوجائے اور مردوں کو جائز ہیں ہے کہ عوجائے اور مردوں کو جائز ہیں ہے کہ عورت یالڑ کے کوامام بنا کیں۔

فاُدُلْظ : عورت کوام منہ بنانے کی پروجہ ہے کہ تخضرت مَا اَلَیْظُم نے فرمایا ہے کہ "اَنْ وُوہُفْنْ مِنُ مَن مَن الله " یعنی عورتوں کو پیچے کیا کرو کیونکہ اللہ نے بھی ان کو پیچے کیا ہے معلوم ہوا کہ عورت کوام بنانا جائز نہیں ہے اور لڑ کے سے مراد نابالغ لڑکا ہے چونکہ اس کے فرمہ نماز فرض نہیں ہوتی اس لیے اس کے فرض بھی نفل ہوتے ہیں اور مفترض کو منتفل کی اقتدا کرنی جائز نہیں ہے۔ میرتی جائز بھی ہو جائے اور مدون کی صف ہو پھر لؤکوں کی پھر خونڈی کی پھر عورتوں کی اگر عورت مردک پاس کھڑی ہوجائے اور مدونوں ایک بی نماز پڑھر ہے ہوں تو مردکی نماز فاسد ہوجائے گی۔ فاڈلا اصل ہیں اس محم کا دار دمدارامام کی نیت پر ہے آگر لیام نے عورت کی مقتری ہونے کی نیت کی خورت کی نماز فاسد ہوجائے گی۔ فاڈلا اصل ہیں اس محم کا دار دمدارامام کی نیت پر ہے آگر لیام نے عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر صرف مردکی نہیت کی تو عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر صرف مردکی نہیت کی تو عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر صرف مردکی نہیت کی تو عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر صرف مردکی نہیت کی تو عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر صرف مردکی نہیت کی تو عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر صرف مردکی نہیت کی تو عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر صرف مردکی نہیت کی تو عورت کی نماز فاسد ہوجائے گی دورت سے نماز پڑھنا مکروہ ہے امام الوحنیف کے نزد یک فیم مغرب نوب کی تو عورت کی نماز دور کے نماز کی مغرب نوب کی تو می تو تو کورت کی نماز دور کی نماز میں میں کو میان کی تو می تو کی خورت کی نماز کی مغرب نوب کی تو می تو کورتوں کو جماعت سے نماز پڑھنا مکروہ ہے امام الوحنیف کی تو تو کورت کی تو کی تو می تو کی تو کی تو کی تو کی تو کی تو کی تو کورت کی تو کی تو کی تو کی تو کی تو کورت کی تو کی کی تو ک

عشاء میں بڑھیا کے آئے میں کوئی حرج نہیں اور امام ابو یوسف اور امام محرکا تول ہے کہ بڑھیا کوسب نمازوں میں آنا جائز ہے۔

فائلا: جوان عورتوں کو جماعت سے نماز پڑھنا اس کیے طروہ ہے کہ ان کی وجہ سے فساد ہو جانے کا اندیشہ ہے اور چونکہ بوڑھیوں کی طرف لوگوں کی رغبت کم ہوتی ہے اس لیے ان کے لیے جائز ہے۔ اور فتو کی اب اس پر ہے کہ عورتوں کوسب نمازوں میں جانا کر وہ ہے کیونکہ آج کے حاکم فتنہ وفساد زیادہ ہے۔

معذور کے احکام ﷺ نیز تھی بڑن ایک آدی ایسے کے پیچے نمازنہ پڑھے جے سلس البول وغیرہ ہو ( لینی صاحب عذر ہو ) اور نہ پاک ورت متحاضہ کے پیچے اور نہ پڑھا ہوا ان پڑھ کے پیچے اور نہ کپڑے ہوئے نظے کے پیچے اور جائز ہے تیم والا وضو والے کو اور موزوں پر مسح کرنے والا پیروھونے والے کو نماز پڑھائے۔ ای پرفتو کی ہے اور کھڑے ہوکر پڑھے والا بیٹھ کر پڑھے والے کے بیچے پڑھ لے تو جائز ہے۔ (ای پرفتو کی ہے)

فاللا: ال كى وجہ يہ ہے كہ في مُؤَافِعًا نے آخرى نماز بين كرى برحى اور آپ كے بيجے سب لوگ كور مى در آپ كے بيجے سب لوگ كور مار مدے ہے۔

بیری آباد جو محص رکوع مجده کرتا ہووہ اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچے نماز نہ پڑھ اور (ای طرح) فرض پڑھنے والے کے پیچے نہ پڑھے اور جو فرض پڑھتا ہووہ اور (ای طرح) فرض پڑھے والانقل پڑھنے والے کے پیچے نہ پڑھنے والا فرض پڑھنے والے ایسے کے پیچے نماز نہ پڑھے جو دوسرے فرض پڑھ رہا ہواور نقل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچے پڑھ سکتا ہے اور جس نے کسی امام کے پیچے نماز پڑھ لی پومعلوم ہوا کہ امام وضو سے نہ تھا تو بیٹھی افراد بھی ہے۔

زبان سے یا ہاتھ سے سلام کا جواب دے اور نہ پالتی مار کر بیٹھے ہاں اگر کوئی عذر ہوتو جائز ہے۔ متفرقات کے بیان میں:

اگروضوٹو نے جائے اور بیام نہیں ہے توای وقت نماز سے پھر جائے اور اپنی نماز پر بنا کرے (لیمنی جہاں سے چھوڑی تھی اب وہیں سے پڑھے) اور اگر بیام ہے تو (نماز پڑھانے کے لیے) کسی کو (اپنا) خلیفہ کر دے تا کہ وہ مقتد ہوں کو نماز پڑھائے اور بید وضو کر کے جب تک کہ کسی سے بات چیت نہ کی ہوا پی نماز پر بنا کرے اور نماز کو نئے سرے سے پڑھ لیمنا فضل ہے اور اگر کوئی نماز میں سوگیا تھا اور اسے احتقام ہوگیا یا دیوانہ ہوگیا یا ہو ہو ایا ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو کسی نئے سرے سے کرے اور نماز بھی پھرے اور اگر کسی نے سرے سے کرے اور نماز بھی پھرے اور اگر کسی نے سرے سے کرے اور نماز بھی کی جول کر یا جان کر نماز میں بات کر لی تو اس کی نماز باطل ہوگئی۔ اور اگر تشہد کی مقدار پیھنے کے بعد کسی کا وضوٹوٹ گیا تو وہ وضو کر کے (پھر سے بیٹھ کر) سلام پھیرے اور کوئی اس حالت میں بعد کسی کا وضوٹوٹ گیا تو وہ وضو ہوا یا اس نے کوئی بات کر لی یا کوئی ایسا مگل کر لیا جو نماز کے منافی (لیمن شری نماز پوری ہوگئی۔ لیا کسی نماز پاطل ہو جاتی (ایسا کرتا) مکر وہ ہے اور اگر تیم والا نماز میں پائی کود کھے لے تو اس کی نماز پاطل ہو جاتی ہے۔

مسائل اثناعشر کا بیان ﷺ بیشتی بیات اگراس نے تشہد کی مقدار بیٹنے کے بعد پائی دیکھایا موزوں پرسے کرتا تھا اور اس کی مدت شم ہوگئی یا اس نے ذرا سے اشار سے سے اپنے موزوں کو اکال لیا یا ان پڑھ تھا پھر اس کوکوئی سورت یا دہوگئی یا اشار سے سے نماز پڑھ رہا تھا پھر اس میں رکوع بحدہ کرنے کی طاقت آگئی یا اسے بیدیا دآگیا کہ میر نے دسائل سے پہلی ایک نماز ہے (اگر چہوہ وہر بی ہو) یا نشا تھا پھر کسی سے کپڑائل گیا یا خواندہ امام کا وضوثوث کیا تھا تو اس نے ان پڑھ کو (اپنا) خلیفہ کر دیا یا منح کی نماز پڑھ رہا تھا کہ آفاب نکل آیا یا جعہ (کی نماز) میں (تا خیر ہوکر) عصر کا وقت شروع ہوگیا یا پی پرسے کیا کرتا تھا کہ زخم اچھا ہو کروہ پی کھل کر گر رہا کی یا عورت مستحاض تھی پھر اس کا بیر مرض جاتا رہا تو ان (سب صورتوں میں ان) لوگوں کی بڑی یا عورت مستحاض تھی پھر اس کا بیر مرض جاتا رہا تو ان (سب صورتوں میں ان) لوگوں کی اور امام ابو بوسف نے بڑی کہ ان ما ابو بوضا تھی گی (ای پرفتوئی ہے) اور امام ابو بوسف نے اور امام ابو بوسف کی دورا میں ہوجا کیں گی داری ہوجا کیں گی۔

## باب قضاء الفوائت نوت شده نمازول كابيان

بَیْرَهُ بَهُ بَاداً عَرِدِسَ مُحْفَی کی کوئی نماز فوت ہوجائے تو جب اے یادا کے پڑھ لے اوراس وقت کی نمازے اے پہلے پڑھے ہاں اگر اس وقتی نماز کے فوت ہوجانے کا اندیشہ ہوتو پہلے اے پڑھ لے اور بعد میں اے پڑھے۔

اور جس کی پانچ نمازیں فوت ہو جا کیں تو انہیں ای ترتیب سے پڑھے کہ جس ترتیب سے وہ فرض ہوئی ہیں لیکن اگر پانچ نمازوں سے زیادہ فوت ہو گئیں تو ان (کے ادا کرنے) میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

فاتلاظ: ترسب تین دجہ سے ساقط ہو جاتی ہے اول بھول جانے سے مثلاً کی نے عمری نماز

پڑھی پھراسے یادآ یا کہ بیں نے ظہری نماز نہیں پڑھی تو چا ہیے کہ ظہری نماز پڑھ لے اور عمری

نماز کونہ پھیرے۔ دوسرے تک وقت ہو جانے سے مثلاً کی نے عشاءی نماز نہیں پڑھی اور شہ قاب

کی نماز بیں اسے یاد آ گیا کہ بیں نے عشاء کی نماز نہیں پڑھی اور نہ اتنا وقت ہے کہ آ قاب

لگنے سے پہلے دونوں وقت کی نمازیں پڑھ لے تو الی صورت بیل مین کی نماز پڑھ لے اور

آ قاب نگلنے کے بعد عشاء کی پڑھے۔ تیمرے یہ کہ نمازیں زیادہ فوت ہو جا کی اگر پانچ

قمازیں فوت ہوئی ہیں تو ترسب ساقط ہو جائے گی (آئیس جی طرح چا ہے پڑھ لے) اور یہ

پھینمازی فوت ہوئی ہیں تو ترسب ساقط ہو جائے گی (آئیس جی طرح چا ہے پڑھ لے) اور یہ

پھینمازی فوت ہوئی ہیں تو ترسب ساقط ہو جائے گی (آئیس جی طرح چا ہے پڑھ لے) اور یہ

پھینمازی فوت ہوئی ہیں تو ترسب ساقط ہو جائے گی (آئیس جی طرح چا ہے پڑھ لے) اور یہ

پھینمازی فوت ہوئی ہیں تو ترسب ساقط ہو جائے گی (آئیس جی طرح چا ہے پڑھ لے) اور یہ

پھینمازی فوت ہوئی ہیں تو ترسب ساقط ہو جائے گی (آئیس جی طرح چا ہے پڑھ لے) اور یہ

پھینمازی فوت ہوئی ہیں تو ترسب ساقط ہو جائے گی (آئیس جی طرح ہے ہی نمازیں فوت ہوں تو

# باب الأوقات التي تكره فيها الصلوة الن وتول كاياده فيها المادة من المادة المادة

ان وقنوں کا بیان جن میں نماز پڑھنا مکروہ ہے : آنآب نظنے کے وقت نماز پڑھنی جائز نہیں ہے اور نہ غروب کے وقت ہاں ای روز کی عصر کی نماز ہو جاتی ہے اور نہ عین وو پہر کے وقت نماز پڑھنی جائز ہے اور (ان وقتوں میں) نہ جناز ہ کی نماز پڑھی جائے اور نہ بجد ہ تلاوت کیا جائے۔

فائلا: يتين وقت جوبيان بوئ بي ان من نماز برهن ممنوع باور جهوفت ايسے بي كم ان ميں نماز برهني مكروه بے جن كابيان آگ آتا ہے۔

نیکھی میں کے بعد آ فاب کے طلوع ہونے تک اور عصر کی نماز کے بعد آ فاب کے غروب ہونے تک اور عصر کی نماز کے بعد آ فاب کے غروب ہونے ہیں قضا نمازیں پڑھنے میں کوئی غروب ہونے تک نفلیں پڑھنی مکروہ ہیں اور ان دونوں وقتوں میں قضا نمازیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور ضبح صادق ہونے کے بعد صبح کی دوسنتوں سے زیادہ پڑھنی مکروہ ہیں اور نہ مغرب سے مہانفلیں رہ مصر

فائلا: مغرب سے پہلے فلیں پڑھنے میں مغرب کی نماز میں تاخیر ہونی لازم آتی ہے اور جعہ کے روز خطبہ کے درمیان بھی نفلیں پڑھنی مکروہ ہیں اور عید کے روز عید کی نماز سے پہلے بھی۔

#### باب النوافل والسنة نفلول اورسنتول كابيان

بہر خیر کے بعد دورکھت پڑھے ان کی جی کہ میں صادق ہونے کے بعد دورکھت پڑھے اور چار طرر (کے بخرص ) سے پہلے اور دواس کے بعد اور چار عمر سے پہلے اور اگر چاہے (ان چار کی مگد) دو پڑھ لے (یہ سنتیں مستحب ہیں)۔ اور دومغرب (کی نماز) کے بعد اور چار عشاء (کی نماز) سے پہلے اور چار اس کے بعد اگر چاہے (ان چار کی مگد) دو پڑھ لے (ریبھی مستحب ہیں)۔

رن کی نفلیں چاہے دود دو کر کے پڑھ اور چاہے چار چار (ایک سلام کے ساتھ) اس سے زیادہ پڑھنی مکروہ ہیں۔ بال رات کی نفلوں کی بایت امام ابو حذیفہ رحمہ اللہ کا قول ہید ہے کہ اگر آئے مردہ ہیں اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہید ہے کہ رات کو بھی دو دورکھتوں سے زیادہ نہر اور امام اور کھتوں سے زیادہ نہر سے۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہید ہے کہ رات کو بھی دو دورکھتوں سے زیادہ نہر سے۔ اور اہم کی دورکھتوں سے زیادہ نہر سے۔ اور بہلی دورکھتوں میں قراء مت (لیمنی قرآن پڑھنا) فرض ہے اور انجر کی دورکھتوں

میں افتیار ہے چاہ الحمد پڑھے چاہے چیکا کھڑا رہے اور چاہے (سبحان اللہ وغیرہ کوئی) شیع پڑھے (بیتی فرضوں کا ہے) اور نقلوں کی اور وہر وں کی سب رکعتوں میں قراءت قرض ہے۔ جس نے نقل نماز شروع کر کے پچراسے فاسد کر دیا (لیمنی کسی وجہ سے نبیت تو ڑ دی) تو اس کی تفا کرے۔ اگر چار رکعتوں کی نبیت کی تھی اور پہلی دور کعتوں میں بیٹے چکا تھا پجرا خیر کی دور کعتوں کو فاسد کر دیا تو انہی دو ہی رکعتوں کی تفا کرے اور باوجود کھڑ ہے ہو کر پڑھنے کی طاقت ہونے کے نقلوں کو بیٹے کر پڑھنا جائز ہے (امام شافق کے نزدیک جائز نہیں ہے) اور اگر می نے کھڑے ہو کرنقلیں پڑھنی شروع کیں پھر بیٹے گیا (لیمنی بیٹے کر پڑھنے لگا) تو امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے (بینقلیں ادا ہو جائیں گی) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بغیر عذر کے جائز نہیں ہے اور جو مختص شہر سے باہر (لیمنی مسافر) ہوتو وہ ابتماروں سے اپنی سواری پر بیٹے ہوئے نقلیں پڑھ سکتا ہے خواہ سواری کسی طرف جائے (لیکن سواری پر فرضوں کا پڑھنا جائز نہیں ہوئے نقلیں پڑھ سکتا ہے خواہ سواری کسی طرف جائے (لیکن سواری پر فرضوں کا پڑھنا جائز نہیں

#### باب سجود السهو

سجدهٔ سبو کا بیان

بیری بین از ایک اورکی ہونے (کی صورت) میں سجدہ سہو واجب ہے (ایک مرت کے بین ایسان کی سجدہ سہو واجب ہے (ایک مرف) ملام پھیرنے کے بعد دو سجدے کرلے پھر التحیات وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے اور سجدہ سجدہ سجدہ سجو نمازی پراس وقت لازم ہوتا ہے کہ نماز میں ایسان کی کرے جو جنس نماز سے ہواور نماز میں واطل نہ ہو یا کوئی مسنون تعلی مجھوڑ دے یا الحمد (دعاء) قنوت التحیات عیدین کی تحبیریں مجھوڑ دے یا جس نماز میں امام کو آہتہ پڑھنا تھا آواز سے پڑھ دیا جہاں آواز سے پڑھ دیا جہاں آواز سے پڑھا تھا آہ ستہ پڑھ دیا ان سب صورتوں میں مجدہ سہولازم ہے اور امام کو سہو ہوتا مقتدیوں پر بھی سجدہ آہتہ پڑھ دیا ان سب صورتوں میں مجدہ سہولازم ہے اور امام کو سہو ہوتا مقتدیوں پر بھی سجدہ واجب کر دیتا ہے لیں اگر امام مجدہ نہ کر سے واجب کر دیتا ہے لیں اگر امام مجدہ نہ کر سے واجب کر دیتا ہے لیں اگر امام مجدہ نہ کر سے اور اگر مقتدی کو سہو ہو اسے تو امام پر سجدہ لازم نہیں ہوتا اور نہ مقتدی پر اور اگر کوئی قعدۃ اوٹی کو بھول گیا پھر (اسے نماز جانے تو امام پر سجدہ لازم نہیں ہوتا اور نہ مقتدی پر اور اگر کوئی قعدۃ اوٹی کو بھول گیا پھر (اسے نماز جانے تو امام پر سجدہ لازم نہیں ہوتا اور نہ مقتدی پر اور اگر کوئی قعدۃ اوٹی کو بھول گیا پھر (اسے نماز

یں میں) ایسے وفت یاد آیا کہ وہ جینے کے زیادہ قریب ہے (لینی تھوڑا ہی اٹھا ہے) تو وہ بیٹے جائے اور التحیات پڑھے (اور بعد میں مجدہ سمونہ کرے) اور اگر کھڑے ہونے کے زیادہ قریب ہے تو (اس وقت) کھڑا ہو جائے اور بعد میں مجدہ سہوکر لے اور اگر کوئی آخر کا قعدہ بھول کریانچویں رکعت میں کھڑا ہو گیا ہے توجب تک (اس یانچویں رکعت کا) سجدہ اس نے نہ کیا ہولوٹ کر بیٹھ جائے اور اس یانجویں رکعت کو چھوڑ دے ادر مجدؤ مہو کر لے ( کیونکہ اس نے ایک واجب لینی اخیر کے تعدہ میں تاخیر کی ہے) اور اگریدیا نچویں رکعت کا مجدہ کر چکا تو اس کے فرض باطل ہو گئے اور مینمازنفل ہوگئی اور اس پر لازم ہے کہ ان نفلوں میں چھٹی رکعت اور ملا دے اور اگر کوئی چیتی رکعت میں بیٹے چکا تھا اور سلام اس خیال سے نہیں پھیرا (لیتن میر سمجما) كربية تعددُ اولى بيت وجب تك اس في يانجوس ركعت كالحده شركيا بوبير خائد اور سلام پھیر کرسجدہ سہوکر لے اور اگر یانچویں رکعت کاسجدہ کرچکا ہے تو ان میں ایک رکعت اور ملا دے اس صورت میں اس کی نماز پوری ہو جائے گی (لینی عارفرض ہو جائیں نے) اور میددو رکعت تفل ہوں گی اور جس مخص کونماز میں شک ہوجائے اور بدیاد ندرہے کہ تین (رکعت) پڑھی ہیں یا جاراور ریم بھول اے پہلی ہی دفعہ جوئی ہے تو نماز کو پھرے پڑھے اور اگر اس سے اکثر بعول ہوتی ہے تو اگر پچیظن غالب ہے تو اس پر بنا کر لے اور اگرظن غالب پچیزین ہے تو یقین بربنا کرے ( مینی کم کواختیار کر کے نماز پوری کرلے )۔

#### باب صلوة المريض

## بياركى نماز كابيان

تَنِزَجَهَا: جس وقت بیمار پر کھڑا ہونا دشوارہ وجائے تو وہ بیٹھ کرنماز پڑھے (اور بیٹھے بی) رکوع سجدہ کرے اور اگر رکوع سجدہ (بھی) نہ کر سکے تو (بیٹھے بی ہوئے) اشارے سے پڑھے اور سجدہ کے لئے رکوع سے زیادہ جھکے اور کسی چیڑ کو اس پر سجدہ کرنے کے لیے چیرہ کی طرف نہ اٹھائے۔ پھراگر بیٹھ بھی نہ سکے تو چت لیٹ جائے اور دونوں بیر قبلہ کی طرف کر لے اور رکوع اخراق دری کے کھی کھی کے کہ کے کہا گھی کے کہا

The second second

سجود کوسر کے اشارے سے کرے اور اگر کروٹ سے لیٹ جائے اور منہ قبلہ رخ کر لے اور اشاروں سے پڑھے تب بھی نماز ہوجائے گی اور اگر سر سے بھی اشارہ نہ کر سکے تو نماز کوموتونی رکھے (لینی بھر تندرست ہوکر پڑھے) اور آئھوں اور ایروؤں اور دل کے اشارہ سے نہ پڑھے (ان اعضاء کے اشاروں سے نماز نہیں ہوتی ) اور اگر کوئی کھڑا ہوسکتا ہے اور رکوع سجدہ نہیں کر سکتا تو اس پر کھڑا ہونا (لیمن کھڑے ہوکر نماز پڑھنا) لازم نہیں ہے اور جائز ہے کہ وہ اشاروں سے بیٹھ کرنماز پڑھائے۔

فانلا: ال مسلم من بمارے ائمہ ثلاثہ كا ختلاف ہام محد فرماتے ہیں كه ایسے شخص پر كھرا ہونا لازم ہونا کی نماز بیٹے كرہو جائے كى (اى برفتوى ہے)

بیری جبید: اگر تشدرست آدی نے پی نماز کھڑے ہوکر پڑھی تھی پھر ( نماز ہی میں ) اسے کوئی بیاری ہوگئی تو وہ بیٹھ کرنماز پوری کر لے اور رکوع سجدہ کر لے اور اگر رکوع سجدہ نہ کر سکے تو اشاروں سے پڑھے اور اگر بیٹے بھی نہ سکے تو جت لیٹ کر پڑھے اور جو شخص کسی بیاری کی وجہ سے بیٹھ کرنماز پڑھ رہا تھا پھر نماز ہی میں وہ اچھا ہوگیا تو وہ اپنی (بقیہ نماز کو) اس نماز پر بنا کرے بیٹی کرنماز بی جس کی اے کھڑا ہو کر پڑھ لے اور اگر پکھ نماز اشاروں سے پڑھی تھی کر این نماز ہی بنا نہ کرے بیا کہ نماز ہی میں ) رکوع سجدہ کرنے کی طافت آگئی تو یہ (اس نماز پر بنا نہ کرے بلکہ ) نماز پھر سے پڑھے اور جس شخص پر پانچ نمازوں تک یا پانچ سے کم تک بے ہوئی طابری رہی تو وہ پھرسے پڑھے اور جس شخص پر پانچ نمازوں تک یا پانچ سے کم تک بے ہوئی طابری رہی تو وہ تندرست ہونے کے بعدان کی قضا کرے اور بہوئی کی وجہ سے پانچ سے زیادہ نماز میں فوسے ہوگئی ہیں تو ان کو قضا نہ کرے۔

#### باب سجود التلاوة فوت شده نمازول كابيان

تیر بین در آن (شریف) میں چودہ تجدے ہیں۔ الینی سورہ اعراف کے آخر میں الینی سورہ اعراف کے آخر میں

۳ \_ سورهٔ بنی اسراتیل بیس ۲ \_ سورهٔ رخی بیس ۸ \_ سورهٔ تمل بیس ۱۰ \_ سورهٔ حس بیس ۱۲ \_ سورهٔ مجم بیس ۱۲ \_ سورهٔ مجم بیس

سو\_سورهٔ محل میں

۵\_سورهٔ مریم میں

۷ ـ سنورهٔ قرقان میں

٩\_سورةُ الم تنزيل مين

اا\_سورهٔ حم سجده میس

١١٣ ـ سورهٔ انشقاق ميں

اوران سب جگہوں میں پڑھنے والے اور سننے والے (دونوں) پرسجدہ کرنا واجب ہے خواہ سننے والے نے قرآن (شریف) کے سننے کا ارادہ کیا ہویا نہ کیا ہو۔

فاللظ: اور برابر ہے کہ پڑھنے والا وضو سے ہویا بے وضوبو یا جنبی ہو۔اور عورت ہے تواسے حیض آتا ہویا نفاس آتا ہو۔

بیری بی بس وقت امام نے سجدہ کی آیت پڑھی تو دہ سجدہ کر سے اور اس کے مقتلی بھی سجدہ کریں (کیونکہ مقتلی پر امام کی متابعت لازم ہے) اور اگر مقتلی نے (سجدہ کی آیت) پڑھی تو اس صورت میں نہ امام پر سجدہ کرنا لازم ہے اور نہ مقتلی پر اور اگر لوگوں نے نماز میں ایسے خص سے سجدہ کی آیت تی جوان کے ساتھ نماز میں نہ تھا تو اس سجدہ کو بینماز میں نہ کریں ایسے خص سے سجدہ کی آیت تی جوان کے ساتھ نماز میں نہ تھا تو اس سجدہ کو بینماز میں نہ کریں (کیونکہ وہ سجدہ نماز بی میں کرلیا (کیونکہ وہ سجدہ نماز بی میں کرلیا تو کافی نہ ہوگا اور نہ ان کی نماز فاسد ہوگی۔

بین بین اورجس نے نماز سے باہر مجدہ کی آیت پڑھی اور مجدہ نہ کیا یہاں تک کہ نماز شروع بین بین اور جس نے نماز سے باہر مجدہ (مجمی) کر لیا تو بیہ مجدہ دونوں تلاوتوں (بین کر کے نماز میں پھر اس آیت کو پڑھا اور مجدہ (مجمی) کر لیا تو بیہ مجدہ دونوں تلاوتوں (بین دونوں دفعہ پڑھنے) کو بھی کافی ہے۔ اور اگر کسی نے اس آیت کو نماز سے باہر پڑھا اور مجدہ کر دونوں دفعہ مجدہ کرے اور پہلا مجدہ کافی نہ ہوگا۔
لیا پھر نماز میں اس آیت کو پڑھا تو چاہیے کہ دومری دفعہ مجدہ کرے اور پہلا مجدہ کافی نہ ہوگا۔



فانلا: اس کے کافی شہونے کی وجہ رہے کہ تماز کا مجدہ زیادہ توی ہوتا ہے ہی رہ مجدہ اس کے قائلا : اس کے کافی شہونے کی وجہ رہے کہ تماز کا مجدہ زیادہ توی ہوتا ہے ہی رہ میں اس کے قائم مقام نہیں ہوسکتا۔

بَيْزَهُ بَهُ: ادر جس نے ایک مجلس میں (لیمی ایک جگہ بیٹھے ہوئے) سجدہ کی آیت کو ہار ہار پڑھا تواہے (آخر میں) فقط ایک سجدہ کر لینا کافی ہے۔

فاتلان اصل یہ ہے کہ دفع حرج کے لیے بجدہ کا دارو مدار تداخل پر ہے اور تداخل کی شرط ہے
ہے کہ آ بت بھی ایک ہواور مجلس بھی ایک ہو جب آ بت اور مجلس دونوں ایک ہوں گی تو اس
وقت ایک بی بجدہ واجب ہوگا تو اگر یہ دونوں مختلف ہو جا کیں گی تو پھر تھم اصل کی طرف لوٹ
جائے گا اور فقط کھڑے ہوئے ہے مجلس نہیں برلتی۔

## باب صلوة المسافر

#### مسافركي نماز كابيان

بنیز کی ایک جگہ ایک میں میں میں میں میں ہوئے ہیں وہ سنرید ہے کہ آدمی ایک جگہ (جائے ہیں وہ سنرید ہے کہ آدمی ایک جگہ (جائے ہیں وہ سنرید ہے کہ آدمی ایک جگہ (جائے ) کا قصد کرے کہ اس کے اور اس جگہ کے درمیان میں اونٹ یا پیدل کی رفتار سے تین دن کی مسافت ہواور دریا کے سفر میں اس رفتار کا اعتبار نہیں ہے۔

فاللا: یعن فتکی کے سفریس دریائی رفتار کا اعتبار نیس ہاور دریا کے سفریس فتکی کی رفتار کا اعتبار نہوں بلکہ جرایک یس اس کی مناسب رفتار کا اعتبار ہوگا چٹا نچراس دریائی سفریس ایسے تین دن کی رفتار کا اعتبار ہوگا چٹا نچراس دریائی سفریس ایسے تین دن کی رفتار کا اعتبار ہوگا کہ نہ ہواان میں بند ہواور نہ تیز آ ندھی ہومثال اس کی ہے کہ ایک فضی کہیں جانا چاہتا ہے اور اس کے دورائے بیں ایک فتلی کا دوسرات کی کا اور پہلے رائے سے تین دن کا سفر ہے تو اس رائے سے جانے میں اس کے لیے مسافر کا تھم ہوگا یعنی نماز کو قعر کرے گا اور دوسرے رائے سے جانے میں اس کے لیے مسافر کا تھم ہوگا یعنی نماز کو قعر کرے گا اور دوسرے رائے سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں کرے گا اور دوسرے رائے سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں کرے گا اور دوسرے رائے سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دان سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کم میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کہ دوسراس کے دوسراس کیں دن سے کی میں بیٹی جاتا ہے تو اس طرف سے جانے میں دن سے کردوسراس کی دوسراس کے دوسراس کی دوسراس ک

اس کے لیے بیتکم نہ ہوگا اور اگر معنا در فقار ہے تین دن کا سفر ہواور کھوڑے سوار دو دن میں یا اس ہے کم میں وہاں بہنچ جائے تو اسے قصر نماز پڑھنی جا ہے اور بہی تھم ریل کا ہے لینی جب معنا دسفر ہوتو قصرنماز پڑھے اگرچہ ریل میں بیٹھ کروہاں ایک ہی دن میں پہنچ جائے۔ بَيْنَ عَبَابُهُ: اور ہر جار رکعت فرض میں ہارے نزد یک مسافر پر دور کعت فرض ہیں۔ فاللا: عارد كعت كى قيدلكانے سے بيظا بركرنا ہے كه فجر اور مغرب كاليكم بين ہے كيونكه ان وونوں میں قصر نماز تہیں ہوا کرتی۔ بَيْنَ اوردوركعت (فرض) يزياده پرهني مسافركوجائز بيس ب(اكر پره عاتو كنهكار ہوگا) پس اگر کسی نے جار رکعت پڑھ لیں (اور نبیت دوہی کی کی تھی) اور دوسری رکعت میں تشہد کی مقدار بیٹھ چکا تو اس کے ذمہ ہے فرض ادا ہونے کے لیے دور کعت کافی ہوجا کیں گی۔اور آخری دورکعت نفل ہوں گی (اورسلام میں تاخیر کرنے کی وجہ سے گنبگار ہوگا) اور اگر دوسری ركعت مين تشهد كي مقدار نه بيها تها تواس كي بينماز باطل جوجائے كي-فأتلان اسمسكمين جارك المدولان كاختلاف ب- امام ابوصنيفة ادرامام ابويوسف كاقول یہ ہے کہ بیر چاروں رکعتیں نفل ہوں کی اور امام محد کا قول ہے کہ بیٹماز ہی باطل ہو جائے گی كيونكه فرضوں كے اركان يورے ہونے سے يہلے بى اس ميں نفليں ال على ميں۔ مَنْ اور جو محض سفر کے ارادہ سے جا توجس وقت وہ شمر کی آبادی سے نکل جائے تو وہ وہیں سے دور کعتیں پڑھنی شروع کر وے اور جب تک سیری شیر میں پندرہ روزیا اس سے زیاوہ تھمرنے کی نیت نہ کرے گا مسافر ہی رہے گا بینیت کرنے کے بعد اس پر پوری نماز لازم ہوگی اور اگر اس سے محتمرے کی نبیت کی ہے تو پوری نماز نہ پڑھے اور اگر کوئی مختص شہر میں پہنچا اور وہاں بندرہ روز مشہرنے کی نبیت نہیں کی بلکہ میہ کہتا رہا کہ کل جاؤں گا پیسون جاؤں گا پہال تک کہ دو برس اس طرح گذر میئے تو یہ (فرضوں کی) دو بی رکعت پڑھتا رہے اور جب کوئی گشکر وارالحرب میں پہنچ کر پندرہ روز تقبرنے کی نیت کرے تو اس کشکر کے لوگ بوری نماز نہ برمیس۔

فاللا: این پدره روزی نیت کرنے سے بیلوگ مقیم ند ہوں کے کیونکدا کر بیاناب آ مے تو

يهال تغبر جائمين محيادرا كرمغلوب موصحة توميم بها كنا يزيه كالنبذاان كالغبرنا ليحدقابل اعتبار

Marfat.com

نہیں ہادران کامقیم نہ ہونا امام ابوصنیفہ اور امام محد کے نزد یک ہے اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ اگر ریدائی نہوں میں رہتے ہیں تو ریدائی نیت سے مقیم نہ ہوں گے اور اگر شہر میں قیام کر لیا ہے تو اس نیت سے مقیم ہوجا کیں گے۔ لیا ہے تو اس نیت سے مقیم ہوجا کیں گے۔

نیکن بھی اور جب مسافر باوجود وقت باقی رہنے کے مقیم کا مقدی ہوجائے تو (اس کی متابعت کی وجہ سے) پوری نماز پڑھے اوراگراس کے ساتھ قضا نماز میں ملا ہے تو اس کی نماز اس کے ساتھ قضا نماز میں ملا ہے تو اس کی نماز اس کے بہتھے جائز نہ ہوگی اور جب مسافر مقیم لوگوں کونماز پڑھائے تو بیددور کھت پڑھ کر سمام پھیرو ہے پہر مقیم لوگ ایک نماز یوری کرئیں۔

فائلا: لین اکیلے پڑھ لیں اوران رکعتوں میں قراءت نہ پڑھیں کیونکہ یہ لائن ہیں۔

بین ایس کے لیے مستحب ہے کہ سلام پھیرنے کے بعدان سے یہ کہہ دے کہ م اپنی مناز پوری کرلو کیونکہ ہم لوگ مبافر ہیں (لینی ہم نے مسافر ہونے کی وجہ سے دور کھت پرسلام پھیردیا ہے) اور جب مسافر اپنے شہر میں پنچ تو وہاں پوری نماز پڑھے اگر چہ وہاں تھہرنے کی میت نہ کرے اور جب مسافر اپنے شہر میں پنچ تو وہاں پوری نماز پڑھے اگر چہ وہاں تھ ہر جب سفر کر میت نہ کرے اور جس کا کوئی وطن تھا بھر یہ بیل اور جارہا اوراس وطن کوچھوڑ دیا تو یہ جب سفر کر

كاب يهل وان من جائد يورى نمازند برسع (يعن قصركرل)

فالدلان اس کی وجہ میہ ہے کہ وہ اس کا وطن نہیں رہا اور مردی ہے کہ آنخفرت ما النظارات ہجرت کرنے کے بعد اپنے آپ کو کہ جس مسافر بی لوگوں جس شار کیا تھا باوجود یکہ مکہ آپ کا مولد تھا ہما اس طرح ہے اور اصل اس بارہ جس سے کہ وطن تین قتم کے ہیں۔ وطن اہلی۔ وطن اہلی ہو است وطن اپنے ہی جسے باقامت و وجہ کہ جہاں اس کے بال نیچے ہوں بیروطن اپنے ہی جسے وطن سے باطل ہوا کرتا ہے اور وطن اقامت وہ ہے کہ جہاں آدی پندرہ روزیا اس سے زیادہ تھم رنے کی نیت کرے بیروطن تین چیز ول سے باطل ہو جاتا ہے لین وطن اہلی سے اور اپنے مشمر نے کی نیت کرے اور وطن اور اس سے باطل ہو جاتا ہے لین وطن اہلی سے اور اپنے وطن سے باطل ہو جاتا ہے لین وطن اہلی سے اور اپنے مشمر نے کی نیت کرے اور ویس سے باطل ہو وہا تا ہے لین وہ ہے کہ جہاں آدی پندرہ کے وطن سے اور شمن دان کے سفر کا ارادہ کرنے سے اور وطن سکنی وہ ہے کہ جہاں آدی پندرہ وہو تا ہے کہ وینکہ یہ سب سے باطل ووز سے بھی کم مظمر نے کی نیت کرے اور میرسب سے اور فی درجہ جس ہے کیونکہ یہ سب سے باطل

: اور جب مسافر مکه اودمنی میں پندرہ روز تغیرنے کی نیت کرے تو وہ پوری نماز نہ

يزهے۔

۔ فائلا: یہاں بوری نماز نہ پڑھنے کی بیروجہ ہے کہ مکہ اور منی دو جگہ ہیں اور مقیم بنے میں پندرہ روز کی نیت ایک بی جگہ رہنے کی ہونی جاہی۔

تَنْتَ اورمسافر كے ليے دونمازوں كوجع كرنا فعلا جائز إوروقا جائزيں۔

فائلا: فعلا جمع کرنے سے بیمراد ہے کہ ظہر کؤمؤ خرکر کے پڑھے اور عمر کو اول وقت میں پڑھ کر ونوں کو ایک جگد اکٹھی کر لے اور وفٹا جمع کرنے سے بیمراد ہے کہ مثلاً عمر کوظہر کے وقت میں پڑھ کے دیار سے زویک جا کرنیں ہے۔

المنتخبة: اوركشي كاندر برحالت بس الم الوطنية كنزديك بينكر تمازير مناجازي-

فانلا: ہر حالت سے بیمراد ہے کہ خواہ کھڑا ہوسکے یا نہ ہوسکے۔ جنز ہے ہیں: اور صاحبین کے نزدیک بغیر عذر کے جائز نبیں ہے اور جس کی نماز سفر میں فوت ہو جائے تو وہ حضر میں اس کے عوض دو ہی رکعت پڑھے (کیونکہ تضاحتی ادا کے ہوتی ہے) اور اگر کسی کی نماز حضر میں فوت ہوگئی تقی تو سفر میں اس کے عوض جارہی رکعت پڑھے اور گنہ کا داور

مطیع سنر کی رخصت میں برابر ہیں۔ تاریخ آبان ایعنی دونوں قصر تمازیں پڑھیں اور گنجار سے مراد وہ ہے کہ کوئی چوری کرنے اور ڈاکہ ڈالنے کے لیے کہیں کاسٹر کرے۔

#### باب صلوة الجمعة جمعه كي نماز كابيان

جائز نہیں ہے یا جے بادشاہ تھم دے دے (بیددونوں جھرتی ہونے کی شرطیں ہیں) اور مجملہ اس کی شرطوں کے ایک شرط وقت ہے کہ ظہر کے وقت سیح ہوتا ہے اور بعد ظہر کے (وقت کے) سیح نہیں ہوتا اور ایک شرط خطبہ ہے کہ تمازے پہلے امام دو خطبے پڑھے یعنی دونوں کے درمیان ہیں تموڑی در بیڑے جائے۔

فالله: خطبر شرط مونے كى بيدوجہ ہے كدآ تخضرت مَنَّ الْمِيْمُ نے اپنى سارى عمر ملى جعدكى نماز بغير خطبہ كنبيل برحى۔ بغير خطبہ كنبيل برحى۔

جَيْزَ اورا مام كمرُ ابوكر باوضو خطبه پرص اگر فقط ذكر اللي پراكتفاكر لے تو امام ابوطنيف كے نزد يك جائز ہے۔

فالله: امام الوصنية كل وليل بيب فاسعو إلى ذِحْوِ الله كيونكهاس بين الله تعالى في ذكر الله كيونكهاس بين الله تعالى في ذكر الله كيونكهاس بين الله تعالى في ذكر الله كي تعميل بين كا ورينما وبيما وبين وقت ب كه جب خطب ك تصديد ذكر اللي كر \_ \_ الله كي تعميل بين كا يرقول ب كه ذكر الياطويل مونا جاب جب خطبه كه مكين \_

فأنك : كونكه خطبه واجب بإورفتلاسمان الله يا الحمد لله يالا الله الا الله يرد صفي كوكوني خطبه بيس كهتا-

مَيْرَهُ بَهُ اوراكرامام بيندكرياب وضو خطبه برده التب بحى جائز بيكن مروه باورايك مرطجه كالمراكم بعدى ما وراكب اورايك مرطجه كالموا) ب-

فاللا : جعد کی چوشر میں جن جن جل سے یا نج یہ بیں جومصنف نے بیان کی بیل اور چھٹی شرطاؤن عام ہے جو کہ فقد کی اور کمایوں میں غدکور ہے۔

جَنِرَةَ بَنَا اورا ما الدِ صَنِفَة كِن ديك الم كسوا كم الم تين آدى بونے ضرورى بيل (اى برفتونى ہے) اور صاحبين كي نزديك الم كسوا دوآدى (بھى كائى) بيل اور الم (جعدى) دونوں ركعتوں بيل كوئى سورة معين نيس به دونوں ركعتوں بيل اور اور مسافر عورت بيا الرك غلام نابينا برجعدواجب نيس ہے كياں اگر ميلوگ آجا كي اور مسافر جدكى) نماز بردھ ليل تو برجعدواجب بيل مائي اور اور كوئى كے ساتھ (جعدى) نماز بردھ ليل تو الى وقت كے فرض ان كے ذمہ سے ادا ہوجا كيل كوئى الم يستون فرست ندر ہے كى

54 \$ 4 \$ 654

اورغلام اورمسافراور بياركوجعه كى امامت كرنى جائز ہے۔

فائلا : ان كى امامت جائز ہونے كى وجہ بيہ بے كدان كے ذمه سے جمعہ ماقط فقط ان كى آسانى كے ليے تھا اور جب بيہ جمعہ من آ كے تو اب ان كى طرف سے فرض بى ادا ہوگا۔

جَنَحَهَ بَنَ الرَجعد کے دن امام کے نماز پڑھنے سے پہلے کی نے اپنے گر میں ظہر کی نماز پڑھ کی اور کوئی عذرات نہ تھا تو بداس کے لیے طروہ ہے ادراس کی نماز ہوجائے گی اگراس کے بعد اس نے جعہ پڑھنا چاہا اور (جعہ کے ارادے سے) اس طرف چلا آیا تو امام ابوطنیفہ کے نزد یک اس طرف چلا آیا تو امام ابولیسٹ اور امام محمد نزد یک اس طرف چلنے ہی سے ظہر کی نماز باطل ہوجائے گی اور امام ابولیسٹ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ جب تک (نماز میں) امام کے ساتھ نہ ملے گا وہ نماز باطل نہ ہوگی اور معذور لوگوں کو جعہ کے دن جماعت سے ظہر کی نماز پڑھنی کروہ ہے اور ای طرح قید بول کے لئے بھی کم وہ ہے۔

فائلا: کیونکہ جمعہ کے دن ظہر کی جماعت کرنے سے جمعہ منطل آتا ہے اس لیے جاہے کہ بدلوگ اپنی پڑھ لیا کریں۔

بَنْرَجَهَهَ، اور جمعہ کے دن جو محف امام کونماز پڑھتے ہوئے پائے قوجتی نمازاسے طاس کے ساتھ پڑھ کے اور جمعہ کواس پر بنا کرے۔ اوراگرامام کوتشہد یا مجدہ سہوی پائے تب ہمی امام ابو یوسٹ کے نزد یک اس پر جمعہ بی کو بنا کرے۔ (بعنی تنہا دور کعت پڑھ لے اور اس پر فتوئی ہے) اور امام محرکا قول ہے کہ اگرامام کے ساتھ اسے دوسری رکعت کا ذیادہ حصہ طے قو اس پر جمعہ کو بنا کرے۔ اور اگرامام کے ساتھ کم حصہ طا ہے قو اس پر ظہر کو بنا کرے۔ اور اگرامام کے ساتھ کم حصہ طا ہے قو اس پر ظہر کو بنا کرے۔ (بعنی ظہر کے چارفرض پورے کرے) اور جمعہ کے دن جس وقت امام (خطبہ پڑھنے کرے) اور جمعہ کے دن جس وقت امام (خطبہ پڑھنے کی کرے) آئے تو جب تک دہ خطبہ سے فارغ نہ ہولوگوں کوچا ہے کہ نماز پڑھیں اور نہ باتیں کریں۔ کیا گاڑنا جب ناس مراد ہیں اور فضائماز پڑھنی جائز ہے۔

تَنْزَجْهَ بَهُ: اورصاحبین فرماتے بیں کہ جب تک امام خطبہ شروع نہ کرے ہی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جب مؤذن جمعہ کے روز پہلی اذان پڑھے تو لوگ خرید وفروخت اور ونیا کے کاروبار کو چھوڑ دیں اور جمعہ (پڑھنے) کے لیے جل پڑیں پھرامام منبر پر بیٹے جائے اور مؤذن

(\* 55 **3**) 4 (\* 55 **3**) 4 (\* 55 **3**)

منبر کے سامنے کھڑے ہوکر (دوسری) اذان پڑھے پھرامام خطبہ پڑھے اور خطبہ سے فارغ ہو کرلوگول کونماز پڑھا دے۔

# باب صلوة العيدين

عيدين كي نماز كابيان

مَنْ اللَّهُ اللَّهُ الفطرك ون مستحب ب كرا وي عيد كاه جانے سے يہلے بجه كها لے اور عسل كرے اور خوشبولگائے اور (حتى المقدور) بہت التھے كپڑے ہے بھرعيدگاہ جائے اور امام ابوطنیفہ کے نزدیک عیدگاہ کے رائے میں (جہرے) تکبیرنہ پڑھے (ای پرفتویٰ ہے)۔ فانكان ال كا وجه بيه به كدامل ذكر اللي من آسته بي يره مناها ورعيد الاخي برقياس بيس مو سكتا-كيونكهاس بارے بيس حكم شريعت آچكا ہے۔

مَيْرَةَ فَهَا أَور صاحبين كن رويك (أوازيه) تكبير كبتا بواجائ اورعيد كاه من عيد كي تماز سے پہلے تا نہ پڑھے اور جب آفاب بلند ہونماز پڑھنی جائز ہے اور عید کی نماز کا وفت شروع موجاتا ہے اور زوال تک اس کا وقت رئیتا ہے پھرجس وفت زوال جائے تو اس کا وفت نکل جاتا

فاتلان : زوال تک وفت ہونے سے بیمراد ہے کہ زوال سے پہلے پہلے عید کی نماز پڑھ لی جائے کیونکہ نی مظافیظ نے عید کی نماز ایسے دفت پڑھی تھی کہ آفاب ایک دو نیزے کی مقدار اونجاتفا.

ممازعيدكا طريقيه \* بَيْزَجَبَبُ: ادرامام لوكول كودوركعت يرصاب يهلى ركعت مين تكبير تحريمه كے بعد تين باراور تكبير كے۔

فالله: اوران تمن تكبيروں كے درميان من تمن كائوسيحان الله كہنے كى مقدار خاموش كھرار ہے اور ہاتھ نہ باندھے ہان تكبير تريم كئے كے بعد ہاتھ بائدھ كاور منب كانك اللَّهُمّ برّہ کے تین تکبیریں کیے پھرتعوذ وتسمید آ ہت۔ پڑھ کے الحمد شروع کر دے دونوں رکعتوں کی تکبیریں الكرنوموجاكي كي ميقول الم ابوحنيف رحمة التدعليدكا باوراى يرفق في عدد بَیْنَ اَللهٔ اللهٔ الل

فاتلا : عیدوں کی تلبیر کہنے ہے بیر مراد ہے کہ رکوع کی تلبیر میں ہاتھ نہ اٹھائے کیونکہ آخصہ سے انگلے کے فکہ آخصہ ان مالی کہ موائے سات موقعوں کے اور کہیں ہاتھ نہ اٹھائے جا کیں اور منجملہ ان سات موقعوں کے عیدین کی تکبیروں کو بھی حضور نے بیان فر مایا۔

نَبْرَجَةَبَدُ: پھر نماز کے بعد امام دو خطبے پڑھے اور ان میں صدقہ فطر اور اس کے احکام لوگوں کو سمجھائے اور جس شخص کوامام کے ساتھ عبد کی نماز نہ طے تو پھراس کی تضانہ کرے۔

فاتلا: امام کے ساتھ نماز نہ ملنے سے بیرمراد ہے کہ عیدگاہ میں ایسے دفت پہنچے کہ امام نماز پڑھ چا ہوتو کی جا ہوتو کی اسٹ کا ہوتو کی اسٹ کا ہوتو کی اور امام شافعی کے نزد یک قضا واجب ہے۔

بینتی بینی اگر (ابروغیره کی وجہ ہے) لوگوں کو جا ند نظر ندآئے اورا گلے روز آفاب دھلنے کے بعد ایام کے روبر و جاند و کیھنے کی شہاد تیں دیں تو امام دوسرے روز نماز پڑھائے اور اگر کوئی (بارش وغیره کا) ایسا عذر پیش آجائے کہ لوگ دوسرے روز بھی نہ پڑھ سکیں تو اس کے بعد (بارش وغیره کا) ایسا عذر پیش آجائے کہ لوگ دوسرے روز بھی نہ پڑھ سکیں تو اس کے بعد (بعنی تیسرے روز) نماز نہ پڑھیں۔

عیدالا کی کے مستحبات کا بیان ﷺ عیدالا کی ہیں مستحب ہے کہ اول عنسل کرے اور خوشیو

لگائے۔ اور کھانے میں تا خیر کرے یہاں تک کہ نمازے قارغ ہواور (جبرے) تجبیر کہتا ہوا
عیدگاہ جائے اور مشل عیدالفطر کے عیدالا خی کی دور کعت پڑھے اور اس کے بعد امام دو خطب
پڑھے اور ان میں قربانی (کے احکام) اور (ایام) تشریق کی تجبیری لوگوں کو سکھانے اور اگر
کوئی عذر چیش آ جائے کہ عیدالا خی کے روز لوگ نماز نہ پڑھ سکیس تو دوسرے یا تیسرے روز پڑھ
لیس اور اس کے بعد (بعن چو تھے روز) نہ پڑھیس اور ایام تشریق کی تجبیری عرف کے روز سے کم نماز کے بعد سے شروع ہوتی جی (اور اس پر فقوی ہے) اور امام ابوطنیفہ کے زدیک قربانی کے خور ان کے بعد سے شروع ہوتی جی (اور اس پر فقوی ہے) اور امام ابوطنیفہ کے زدیک قربانی کے خور سے نام دور کے دور کے دور کی قربانی کے اور امام ابوطنیفہ کے زدیک قربانی کے خور کی دور کی دور کی تربانی کے اور امام ابوطنیفہ کے زدیک قربانی کے

\$\frac{57}{\partial \text{\te\

آخرى دن عصرى نمازك بعد ختم بوجاتى بين اورامام ابويوسف اورامام محرِّكا قول يه بكهايام تشريق كة خردن يعنى تيربوين تاريخ عصرك بعد ختم بوتى بين (اوراى پر ننوى به) اوربه تكبيرين فرض نمازول كه بعد بين ال طرح كم "اَللَّهُ اكْبَهُ اللَّهُ اكْبَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ وَاللَّهُ اكْبَرُ اللَّهُ اكْبَرُ وَ لِلْهِ الْمَعَمُدُ".

فانلا: امام الوصنيقة كنزديك التكبيرون كواجب مونى كا يافي شرطيس بين

ا۔ ایک بیک آ دمی مقیم ہو۔

۲۔ دوسرے شروو۔

سائیسرے جماعت ہو۔

۳- چوتے جماعت متحب مینی مردوں کی جماعت ہوعورتوں کی نہو۔ ۵۔ یا نچویں نماز فرض ہو۔

ای پرفتوی ہے اور امام ابو یوسف اور امام محد کے زد کی تماز فرض ہونی شرط نہیں ہے۔

## باب صلوة الكسوف سورج گربمن كى نمازكابيان

نین بین ایک رکوع کرے۔ میں ایک رکوع کرے۔

فانلا: نغلول کی طرح سے بیمراد ہے کہ نداذ ان ہونہ تکبیر ہواور ندرکوع متعدد ہوں ای پر فتو کی ہے امام شافعی کے نزدیک اس میں دورکوع بیل کہ امام ایک رکوع کرکے کھرا ہوجائے اور سیجھ آیتیں پڑھ کر پھردکوع کرے۔

المنظمة بنا اوردونوں رکعتوں میں قراءت طویل پڑھے اور امام ایو صنیفہ کے نزدیک آہتہ ہے اور امام ایو صنیفہ کے نزدیک آہتہ ہے اور امام ابو یوسف اور امام محرد کا قول میہ ہے کہ جبر سے پڑھے (بہی قول امام شافق کا ہے) اور سے اور امام پڑھائے جوان میں امام پڑھائے جوان میں امام پڑھائے جوان اور جانب دعا کرے کہ مورج کھل جائے اور بینماز وہی امام پڑھائے جوان اور جانب کر جوانا ہے۔ اگر دو امام نہ ہوتو لوگ اسکیے پڑھ لیں اور جانب میں جماعت

(مسنون) نہیں ہے بلکہ ہرایک اپنی اپنی پڑھ لے اور گربین کے وقت پڑھی جانے والی نماز میں خطبہ بیں ہے۔

#### باب صلوہ الاستسقاء بارش کے لئے نماز پڑھنے کابیان

جَنَحَ المام ابوصنیفہ نے فرمایا ہے کہ بارش کے لیے نماز با جماعت مسنون نہیں ہے اگرلوگ اسکیے اسکیے اسکیے اسکیے اس نو جائز ہے اور بارش مانگئے کے لیے فقظ دعا اور استغفار نے اور امام ابو یوسف اور امام محرکا قول ہے کہ امام دور کعت پڑھائے دونوں میں قراءت جبرے پڑھے پھر خطبہ پڑھے اور قبلہ رخ ہو کر دعا کرے اور اپنی چا در کو پھیرے اور لوگ (لیمنی مقتدی) اپنی جا دروں کو نہیر سے اور لوگ (لیمنی مقتدی) اپنی جا دروں کو نہیر میں اور ذمی لوگ اس نماز میں شامل نہ ہوں۔

فائلا: جادر پھیرنا امام محر کا قول ہے اور امام ابوطنیفہ کے نزدیک نہ پھیرے کیونکہ ان کے فائلا: جادر پھیر نا امام محر کا قول ہے اور امام ابوطنیفہ کے نزدیک نہ پھیرے کیونکہ ان کے نزدیک بینماز بمزلہ دعا کے ہے اس کے اس کا تھم بھی اور دعا دُن جیسا ہوگا۔

اور چادر پھیرنے کی بیصورت ہے کہا گروہ چوگوشی ہے تو او پر کا کنارہ نیچے کرلے اور نیچے کا او پر کرلے اور اگر گول ہے تو دائیں جانب کو بائیں جانب کرے اور بائیں کو دائیں طرف اور ذمی وہ کا فر ہیں جو اسمادی سلطنت ہیں سلطان سے اجازت کے کررہے گئیں۔

#### باب قيام شهر رمضان

# رمضان منس تراوت كابيان

تَنَرَجْ مَبَدَ: مستحب ہے کہ ماہِ رمضان میں عشاء کے بعد لوگ جمع ہوں اور ان کا امام انہیں پانچ تروشے پڑھائے۔

فاٹلا : تروید جاررکعت کا ہوتا ہے اس صاب سے پانچ ترویحوں کی ہیں رکعتیں ہوں گی اور مصنف نے استحاب کے مالا تکہ سے کہ تراوی سنت ہو کدہ ہے مصنف نے استحاب کے لفظ سے ذکر کیا ہے حالا تکہ سے کہ تراوی سنت ہو کدہ ہے

اشراق فری کے میں ہے کہ تراوی کو جماعت سے پر منامتحب ہے نہ یہ کہ تراوی کو جماعت سے پر منامتحب ہے نہ یہ کہ تراوی کو میں میں میں۔

#### باب صلوة الخوف نمازِخوف كابيان

شَيْرَةَ بَهُمَا: جب (رَثَمَن وغيره كا) خوف زياده بو (ادر نماز كاوفت بوجائے)\_ وليد

فاٹلانے: ہمارےعلاء کے نزدیک خوف زیادہ ہونا شرط نہیں ہے بلکہ نقط دشمن وغیرہ کا نزدیک ہونا کافی ہے۔

فیری بھی اللہ میں اور جماعت کردے ایک جماعت دخمن کے مقابلہ میں کھڑی کردے اور دو مرکی کو اپنے بیٹیے کھڑی کر لے پھرای جماعت کود و بعدول کے ساتھ ایک رکھٹ پڑھائے اور جب اہام دوسرے بحدہ سے سراغمائے تو یہ جماعت و شمن کے مقابلہ میں کھڑی ہو جائے اور وہ جماعت (اہام کے بیٹیے) آ جائے پھر اہام ان لوگوں کو دو بحدول کے ساتھ ایک رکھت پڑھائے اور التحیات و غیرہ پڑھ کے سلام پھیر دے اور بیلوگ سلام نہ پھیریں اور دخمن کے مقابلہ میں جا کھڑے ہوں اور وہ بہتی جماعت (جس نے اہام کے ساتھ ایک رکھت پڑھ فی مقابلہ میں جا کھڑے ہوں اور وہ بہتی جماعت (جس نے اہام کے ساتھ ایک رکھت پڑھ فی کھٹ کے اور بیلوگ ایک ایک رکھت دو بحدول کے ساتھ ابنیر قراء ت کے بڑھ کیں (کیونکہ بیلاتی ہیں) اور التحیات پڑھ کے سلام پھیر کے دخمن کے مقابلہ میں جا کھڑے ہوں کیوں پڑھ سے ساتھ قراءت سے بڑھیں ہوں پھر دوسری جماعت آئے اور بیلوگ ایک دکھت دو بحدول کے ساتھ قراءت سے بڑھیں ہوں پھر دوسری جماعت آئے اور بیلوگ ایک دکھت دو بحدول کے ساتھ قراءت سے بڑھیں

فاتلا: امل اس بارے میں وہ روایت ہے جو ایوداؤد نے این مسعود سے تقل کی ہے کہ

تخضرت مَنَ فَيْنَ اللّهُ اللّهُ عَلَالِ السّمورت سے پڑھائی جومصنف نے بیان کی ہے اورای صورت کو مصنف نے بیان کی ہے اورای صورت کو مصنف نے اورائی کے بعین نے سند کیا ہے اورای کو ہمارے امام ابوطنیفہ اوران کے بعین نے لیا تھا۔

تین بین براگراهام تیم بودونون جماعتون کودودورکعت پرهائے اورمغرب کی نمازین بیلی جماعت کودورکعت پرهائے اوردومری کوایک رکعت۔

فاتلا: اس کی وجہ رہے کہ ایک رکھت عمل تنعیف نہیں ہو عتی بس سبقت کے لحاظ سے اسے بہلی جماعت میں رکھنا بہتر ہے ہواری میں ای طرح ہے۔ بہلی جماعت میں رکھنا بہتر ہے ہواری میں ای طرح ہے۔

مَيْرَجَهَبَهُ: اورنمازي حالت من نداري-

فأثلا: كيونكه لاناعمل كثير باعمال تماز ي تبيس ب-

تَنْ اوراگرانبوں نے ایما کیا تو ان کی تماز باطل ہوگئ اوراگرخوف بہت بی زیادہ ہوتو ای ای ای سواری پراکیلے اسکیے تماز پڑھ لیس رکوع وجود اشاروں سے کریں اور جب قبلہ رخ نہ ہو تکیس تو جس طرف جا ہیں پڑھ لیں۔

#### باب الجنائز

#### جنازه كابيان

(F 61 3) - (F 61 3) -

بَیْرَ عَبَهُ: اور جب مرجائے تو (ایک کیڑے کی دعی لے کر)اس کے دونوں جیڑوں کو باندھ دیں ادرآ تکھوں کو بند کردیں۔

فاللا : كونكم تخضرت مَنَّ الاسلم الدون محالي ك بال تشريف لے محقوان كم نے الحالا : كونكم آ تحصيل محقوان كر مندكر ديا اور بيفر مايا كه جب روح قبض موجاتى ہوجاتى ہودت بدير جو

بِسُمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ اَللَّهِ مَاللَّهِ مَا يُسُرُ عَلَيْهِ اَمْرَهُ وَ مَهَلُ عَلَيْهِ مَا بَعُدَهُ وَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَا خَرَجَ اللَّهِ خَيْرًا مِمَّا خَرَجَ عَنْهُ. بَعْدَهُ وَاسْعَلُهُ بِلِقَائِكَ وَ مَا خَرَجَ اللَّهِ خَيْرًا مِمَّا خَرَجَ عَنْهُ.

قَیْنَ اَنْ اَنْ اوراس کی سر عورت پر (پرده کی فراس کی میر عورت پر (پرده کی فراس کی سر عورت پر (پرده کی فرا اوراس کی سر عورت پر (پرده کی فرا سے) کی فران اور وضو کرائیں اوراس کے سب کیڑے نکال دیں اور وضو کرائیں لیکن نہلی کرائیں اور نہ تاک میں پائی ڈالیس پھراس کے اوپر پائی بہا دیں اور شختے کو (لوبان وغیره سے) طاق مرتبد دو فی دیں۔

فاللا: دعونی دینے کی صورت بیہ ہے کہ دعونی کی رکائی وغیرہ کو لے کر بخت کے بیاروں طرف پیردیں ایک دفعہ یا جائے دفعہ ایا بی دفعہ اور اس سے زیادہ شکریں۔

بیری بین اور بیری کے ہے یا اشان ڈال کر پائی گرم کیا جائے اگر یہ چیزیں نہ ہوں تو خالص
پائی کافی ہے اور اس کے سر اور ڈاڑ می کوگل خیروے دھو کیں چر با کیں کروٹ پر لٹا کیں (تاکہ
معلوم ہو جائے کہ پائی نیچ تک پی جائے چر (اس کی کمر کے بیچی ) کوئی چیز رکھ کر اس کے
معلوم ہو جائے کہ پائی نیچ تک پیٹی جائے چر (اس کی کمر کے بیچی ) کوئی چیز رکھ کر اس کے
مہارے بیٹھا کی اور اس کے پیٹ کو آ ہت آ ہت (اپنی کی کمر کے بیچی ) کوئی چیز رکھ کر اس کے
اور دوبارہ مسل ندویں (نہ چر وضو کر اکم میں) چرکی کیڑے ہے اس (کے جم ) کو خیک کر کے
کفتا کی اور سراور داؤ جی پر حنوط (خوشیو) اس دیں اور مجدہ کے اصفاء پر کافور طیس۔
فائل : سجدہ کے اصفاء ہے وہ اصفاء مراو ہیں جو مجدہ کرتے وقت زمین پر کھتے ہیں مینی

ناک بییٹانی دونوں ہاتھ دونوں گھنے دونوں قدم۔ای پرفتو کی ہےاور حنوط ایک قتم کاعطرہے جو چندخوشبودار چیزیں ملاکر بنایا جاتا ہے۔

مرد وعورت کے کفن کا بیان ﷺ بین بین اور سنت ہے کہ مرد کو ازار کفنی گفافہ تین کیڑوں میں گفتایا جائے۔

فَاللَا: كَوْنَكُهُ آنْخُصْرِت مَنْ الْمُعْيَّرِ كُومِ ثَمِن بَى سَعْيد كَبِرُون مِن كَفَنايا ثَمَيا تَعَا اورا كردو بَى كَبْرُون بِرِ ( يَعِنَ ازاراور كَفَنَى بِرِ ) اكتفاكرلين تب بمي جائز ہے۔

فاڈلانا: ان دو کپڑوں کو گفت کفار کہتے ہیں میت کے دو کپڑے کائی ہونے کی بیدلیا ہے کہ حضرت صدیق اکبڑنے فرمایا تھا کہ میرے انہی دو کپڑوں کو دحلوالواور جھے انہی ہیں کفنا تا۔

مینز ہے تھے تھے: اور جب میت پر لفافہ لیٹیٹا چاہیں تو پہلے باکی طرف سے لیٹیش لیٹی باکی طرف سے اس پر ڈال دیں پھر دائی طرف سے اور اگر (ہوا دغیر وکی وجہ سے ) گفن کے کھلنے کا اعدیشہ ہوتو اسے باعدہ دیں اور عورت کو بانچ کپڑوں میں گفنا کیں لیٹنی از از کفنی دائنی سینہ بند لفافہ اور اگر (از از کفاف دائنی سینہ بند لفافہ اور اگر (از از کفاف دائنی) تین کپڑوں پر اکتفاکریں تب بھی جائز ہے اور عورت کے لیے بیکون

فاتلا: ان کی لمبائی اس قدر ہونی جا ہے کہ ازار سرے ویروں تک ہواور تعنی موغر حول سے گھنوں کے ان کی لمبائی اس قدر ہونی جا ہے کہ ازار سے ویروں تک ہواور تعنی موغر حول سے محمد خوں کے بیجے تک اور لفا فدازار سے بھی لمباہو۔

جَنِیْ اور دامنی کفنی سے اور اور لفافہ کے بیچے رہے اور عورت کے بال اس کے سینہ پر کر دیے جائیں اور میت کے (مرکے) بالوں اور داڑھی میں کنگھانہ کیا جائے اور نہ ناخن کتر ب جائیں اور نہ بال کتر ہے جائیں اور کفتائے سے پہلے مارے کفن کو طاق مرتبہ خوشہو میں بسالیں پھر جب اس سے فارغ ہوں تو اس پر نماز پڑھیں۔

میت کی نماز جنازہ کون بڑھائے ﷺ جنازہ کی نماز پڑھانے کے لیے سب سے بہتر سلطان ہے اگر موجود ہواور اگر سلطان شہوتو متحب ہے کہاں محلّہ کی مجد کا امام نماز پڑھائے محراس کے بعد (میت کے) ولی کا درجہ ہے لی اگر ولی اور سلطان کے علاوہ کی اور کی فضی نے نماز پڑھاؤہ کی اور کی قضل نے نماز پڑھاؤہ کی اور کی قضل نے نماز پڑھادی تو ولی (اگر جا ہے) دوبارہ نماز پڑھائے۔

فأنكان كونكه ولى ميت كاحق دار بوتا بالبداات اختيار بكه وه دوباره بهي براه ك

جَنِیْ اوراگر ولی (اپنی میت کے) جنازہ کی نماز پڑھ چکا ہے تو پھر جائز نہیں ہے کہ اس کے بعد کوئی نماز پڑھے اوراگر کوئی جنازہ بغیر نماز پڑھے دنن کر دیا جائے تو تین روز تک اس کی قبر پر نماز پڑھ لی جائے اوراس کے بعد نہ پڑھی جائے اور نماز پڑھانے والا میت کے بید کے مقابلہ میں کھڑا ہو۔
مقابلہ میں کھڑا ہو۔

فاٹلان کیونکہ بیدول کی جگہ ہے اور دل بی میں نور ایمان ہوتا ہے ہیں اس جگہ کھڑے ہونے سے (اس طرف اشارہ ہے کہ) امام اس کے ایمان کی سفارش کرتا ہے۔

مماز جنازہ کی ترکیب ﷺ بین تھی اور نماز (جنازہ کی) یہ ہے کہ اول اللہ اکبر کہد کر اللہ کی حمد وثنا پڑھے پھر تیسری دفعہ اللہ اکبر کہدکر ہی علیہ الصلوۃ والسلام پر درود بھیج پھر تیسری دفعہ اللہ اکبر کہدکر ہی علیہ الصلوۃ والسلام پر درود بھیج پھر تیسری دفعہ اللہ اکبر کہدکر اپنے اور میت اور سب مسلمانوں کے لیے دعا کرے۔

فأتلاع: يعنى بيدعا يرصد:

اَللَّهُمُّ اغْفِرُ لِبَحَيِّنَا وَ مَيِّتِنَا وَ شَاهِدِنَا وَ غَآئِبِنَا وَ صَغِيْرِنَا وَ كَبِيُرِنَا وَ كَبِيُرِنَا وَ كَبِيُرِنَا وَ كَبِيُرِنَا وَ كَبِيُرِنَا وَ كَبِيُرِنَا وَ اللَّهُمُّ مَنُ اَحْبَيْتَهُ مِنَّا فَاحْبِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَ مَنْ تَوَقَّيْتَهُ مِنَّا فَاحْبِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَ مَنْ تَوَقَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَقَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَ مَنْ تَوَقَيْتُهُ مِنَّا فَتَوَقَّهُ عَلَى الْإِيْمَانِ.

اوراكراز كے كاجنازه بينوبيدعا پرھے۔

اَللَّهُمَّ اجْعَلُهُ لَنَا فَرَطًا وَ اجْعَلُهُ لَنَا اَجُوَّا وَ زُخُوًا وَاجْعَلُهُ لَنَا شَافِعًا وَ الْمُعَلُهُ لَنَا الشَافِعًا وَ مُشَفَّعًا اوراكرالُ كَا يُهِولُونُ أَي كَاجِكُ ها يِرْجِي.

المنظمة بنا: اورجنازه كى نمازاس مجد من شريعى جائے كه جس من جماعت موتى ہے۔

فأتلا : كيونكه أتخضرت مَالَيْنَ إلى قرمايا:

مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلاَ آجُوَ لَـةً. "جوجنازه كى نمازم جدش پڑھےا۔ وَابْ بَيْس مِلاَ۔"

میت لے جانے اور وہن کرنے کے احکام و آ داب ﷺ بین بھر جب میت کو چار پائی وغیرہ پر (رکھ کر) اٹھا تیں تواس (چار پائی) کے چاروں پائے پکر لیس اور جلدی جلدی جلیس ووڑ کے نہ چلیس (اور آ ہت آ ہت بھی چلنا جائز ہے) پھر جب جنازہ قبر پر پنچ تو جنازہ رکھا جانے سے پہلے لوگوں کو بیٹھنا کروہ ہے اور قبر کھود کر اس میں لحد بنا دی جائے ادر میت کو قبلہ رخ کر کے اس میں اتارا جائے اور جس وقت لحد میں اتارا جائے تو اتار نے والے یہ پڑھیں۔

رخ کر کے اس میں اتارا جائے اور جس وقت لحد میں اتارا جائے تو اتار نے والے یہ پڑھیں۔

بیسم اللّٰهِ وَ عَلٰی مِلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ اور لحد میں رکھ کے اس کا منہ قبلہ کی طرف کریں۔

فاٹ لاف : قبلہ کی طرف منہ کر دینا واجب ہے۔ عبد المطلب کے خاندان کا ایک شخص مرگیا تھا تو اس کو قبر میں رکھتے وقت آ تخضرت مُل اللّٰہ فی حضرت علی شی ہونو کو بہی تھم دیا تھا کہ اس کا منہ قبلہ کی طرف کر دو۔

قبلہ کی طرف کر دو۔

دبلہ ی طرف روو۔

جند کی طرف روو۔

جند کھول دیں (کیونکہ اب کفن کھلنے کا اندیشہ بیں ہے) اور لحد پر کہی اینشی رکا تیں۔ پی اینشی اور تختے لگانے کروہ ہیں اور بانس وغیرہ لگانے ہیں کوئی حرج نہیں بہتے پھر اس پرمٹی دے دی جائے اور قبر کو بان جیسی بنا دی جائے اور چوگوشی نہ بنائی جائے اگر پیرا ہونے کے بعد رویا (اور پھر مرحمیا) تو اس کا نام رکھا جائے اور شسل وے کراس کی نماز پرمی جائے اور اگر رویا نہیں (بلکہ مراس پیرا ہوا ہے) تو اسے ایک مخضر کیڑے میں لیبیٹ کر پرمی جائے اور اگر رویا نہیں (بلکہ مراس پیرا ہوا ہے) تو اسے ایک مخضر کیڑے میں لیبیٹ کر

ون کرویا جائے اور اس کی تمازت بڑھی جائے۔

فاللا: اس كاسس وروروايتى بين مح يى بكال كاس كوسل ندويا جائد

#### باب الشهيد

#### شهيدكابيان

نَیْزَ اور اور اور اور اور اور کافر) او کول نے مارا ہو (اور واکو و فیرہ بھی اس تھم بھی ایر اور کافر) یا میدان جنگ بھی ہے مرا ہوا ملے اور اس (کے بدن) پر کاری زخم ہوں یا کسی کو مسلمانوں نے ظلماً ماردیا ہوا وراس کے مارنے پرخون بہا واجب نہ ہوا ہوتو اس کو کفن دیا جائے اور اس کی تماز پر می جائے اور حسل نہ دیا جائے اور جنب کوئی جنبی شہید ہوجائے تو ام الوصنيف

رحمہ اللہ کے نزدیک اے مسل ویا جائے (اورای پرفتوئی ہے) اور یہی تھم لڑکے (اور دیوانے)
کا ہے اور امام ابو پوسف اور امام محد قرماتے جیں کہ ان دونوں کو بھی عسل نہ دیا جائے اور شہید
(کے بدن) ہے اس کا خون نہ دھویا جائے اور نہ اس کے کپڑے اتارے جا کیں اور پوسین وغیرہ جو کفن کی قتم ہے نہیں ہے اور موزے اور ہتھیار اتار لیے جا کیں اور مرتب کو مسل دیا جائے اور مرتب و محض ہے جو زخی ہونے کے بعد پکھ کھائے یا ہے یا اس کا علاج کیا جائے یا وہ اتی ور مرتب کہ اس کے بوتر کی مونے کے بعد پکھ کھائے یا ہے یا اس کا علاج کیا جائے یا وہ آئی ویر زندہ رہے کہ اس کے ہوش میں ایک نماز کا وقت گذر جائے یا وہ میدان جنگ سے ذمہ واتی ویر نشرہ رہے کہ اس کے ہوش میں ایک نماز کا وقت گذر جائے یا وہ میدان جنگ سے اور اس کی نماز بھی پڑھی جائے اور جوشف کی حدیا قصاص میں مارا جائے تو اس کوشس بھی دیا جائے میں اور اس کی نماز بھی پڑھی جائے ( کیونکہ وہ ظلما نہیں مارا گیا) اور جوشف بعنادت یا رہزنی میں مارا گیا ہوتو اس کی نماز نہ پڑھی جائے۔

فأتكاع: اس كى دليل بيب كه حضرت على في دور في باغيول برنماز نبيس يرحى تقى \_

## باب الصلوة في الكعبة

#### كعبه مين نماز يرصنے كابيان

# كتاب الزكوة

زكوة كابيان

بَنَرَجَهَا؟: زكوة اليفخص برواجب (لينى فرض) ہے جوآ زادمسلمان بالغ ہوعاقل ہوجس وقت وہ پورے نصاب كا پوراما لك ہوجائے اوراس پر پورالم يك سال گذرجائے۔ فائلانا: كيونكه آنخضرت مَنَافِيَّمُ نِي فرمايا:

لا زَكُوةَ عَلَى مَالِ حَتَّى يَحُولُ عَلَيْهِ الْحَوْلُ.

"ديين كى مال ميں زكوة نبيس ہے جب تك كداس پر بوراسال ند كذر جائے۔"

تَيْرَجْهَابَد: الركاورديواني اورمكاتب يرزكوة (واجب) نبيل ي-

فاتلا: يقول مارے الكه ملائدكا ہے اور اى برفتوى ہے اور امام شافعی كے نزد مك اور

دیوانے پر بھی واجب ہے۔ بینی پھی ہوتو اس کے ذمہ اس کے مال کے برابر بی قرض بھی ہوتو اس پرزکو ہ نہیں ہے اور جس کے پاس قرض سے زیادہ مال ہوتو اگر بیزیادہ مال نصاب کو پیٹی جائے تو اس کی زکو ہ دیلی واجب ہے اور رہنے کے گھروں میں اور پہننے کے کپڑوں میں اور کھر کے اسباب میں اور سواری

واجب ہے اور رہے ہے مروں میں اور استعالی تھیاروں میں زکو ہے ہیں ہے اور بغیر کے جانوروں میں زکو ہے ہیں ہے اور بغیر کے جانوروں میں اور استعالی تھیاروں میں زکو ہے ہیں ہے اور بغیر نیت کے زکو ہوا اور کی جائز ہیں ہے یا تو دیئے کے وقت نیت ہو ( کہ میں زکو ہو یتا ہوں اور ) یا جس قدر مال اے زکو ہو میں دینا واجب ہے۔ اس واجب کی مقدار مال سے نکا کتے وقت یا

یا جس در رمان اسے رکوہ میں دینا واجب ہے۔ اس دبیب میں مدید میں است نبیت ہو کہ مید میں زکوۃ نکالتا ہوں اور جس مخص نے اپنا سارا مال خیرات کردیا اور زکوۃ کی نبیت

نہ کی توز کو ہ کی فرضیت اس کے ذمہے ساقط ہوجائے گی۔

باب زكوة الابل اونول كى ذكوة كابيان

: یا جے اونوں سے کم میں زکوۃ (واجب) نہیں ہے اور جب پانچ ہو جا کیں اور وہ

(F67 }) 4 (F88) (F 67 )

جنگل میں چرتے ہوں اور پوراسال ان پر گذر جائے تو ان میں نو تک ایک بحری ہے پھر جب دل ہو جا کیں تو ان میں انیس تک در ہو جا کیں تو ان میں انیس تک در ہو جا کیں تو ان میں انیس تک تین ہو جا کیں تو ان میں اندر جب بجیس تین بحریاں ہیں اور جب بجیس تین بحریاں ہیں اور جب بجیس ہو جا کیں تو ان میں چوہیں تک چار بحریاں ہیں اور جب بجیس ہو جا کیں تو ان میں سے پنتیس تک ایک بنت محاض ہے۔

فاللط: بنت مخاص اونٹنی کے اس بونۃ (بچہ) کو کہتے ہیں جے ایک سال ختم ہو کر دوسرا سال لگ گیا ہو۔

مَيْرَ اور جب چيتيس موجائين توان من پيتاليس تك ايك بنت لبون ب

فْ الله : بنت لبون وه بوته به جهة تيسراسال لگ جائے۔

مَيْرَ فَهُمَا أَنْ اور جب جعياليس موجا كين توان عن سائه تك ايك حقه بـ

فاللط: حقداس بوندكو كہتے ہيں جو تمن سال پورے كركے چو تنے ميں لگ جائے۔

تَلِيَّتُهُ أَبِينَ أَور جب أكسته موجا كي توان من حجر تك أيك جذعه بـ

فاللظ: جذعال بوتدكوكيت بين جوجارسال بوركرك بانجوي من لك جائد

 اشران نوری کے کھی کھی کے کہ ک کی بابت کو کی فرق نہیں ہے)۔

## باب صدقة البقر گائے بیل کی ذکوہ کابیان

مَيْنَ فَهَابُهُ: اور جإليس مين أيكمس يامسند -

ہے۔

ہر جب چاہیں سے زیادہ ہو جا ئیں تو امام ابوصنیفہ کے نزدیک اس زیادتی میں ہیں ہواں ساٹھ تک ای مقدار سے واجب ہے ہیں ایک میں مند کا چالیسواں حصہ ہے اور دو میں بیسواں حصہ اور دو میں بیسواں حصہ اور تین میں مند کی چالیس حصوں میں سے تین جھے۔ اور امام ابو یوسف اور امام محد کا بی قول ہے کہ اس زیادتی میں کھوز کو قانبیں یہاں تک کہ بیسا تھ ہوجا کیں پھر ساٹھ میں دو تیجے ہوں ہے اور سر میں ایک مند اور ایک تعید اور ای میں دو سنے اور نوے میں تین تیجے اور سو میں دو تیجے اور ایک مند اور ای طرف یہ نرض (زکوق) بدائا تیجے اور ایک مند اور ای طرف یہ نرض (زکوق) بدائا دے گا اور جینس اور گائے ذکوق میں برابر ہیں۔

#### باب صدقة الغنم

مکر ہوں کی زکوہ کا بیان عالیں بریوں سے کم میں زکوہ نہیں ہے اور جب بوری عالیس ہوجا کیں اور وہ : عالیس بریوں سے کم میں زکوہ نہیں ہے اور جب بوری عالیس ہوجا کیں اور وہ

جنگل میں چرتی ہوں اور ان پر ایک سال بورا گذر جائے تو ان میں ایک سوہیں تک ایک بحری ہے اور جب ایک سوہیں تک ایک بحری ہے اور جب ایک سوہیں ہیں چر جب روسو تک دو بحریاں ہیں چر جب (دوسو سے بھی ایک زیادہ ہو جائے تو ان میں تمین بحریاں ہیں اور جب چارسو ہو جا کیں تو ان میں جی جار بر بال ہیں ہر بیاں ہیں ہر بیاں ہیں ہر بینکڑ رے میں ایک بحری ہے۔

فائلا: آنخضرت مَنَّ الْفَيْمُ اور الو بكر صديق التا فائلا: آنخضرت مَنَّ الله على العالم على الله على الله المي المياسية بسيد على الله المياسية الم

## باب زكوة الخيل گهورول كي زكوة كابيان

بین جہانی: اور جب کھوڑے کھوڑیاں ملے ہوئے ہوں اور سب جنگل میں چرتے ہوں اور ایک سال پوراان پر گذر جائے تو ان کے مالک کو اختیار ہے چاہے جر گھوڑی کی زکو ہ میں ایک و بنار دے وے دے دے (لینی دورو ہے آٹھ آئے ) اور چاہان کی قیمت کر کے دوسو درم میں سے پانچ دراہم دے دے اور امام ابو بوسف دراہم دے دے اور امام ابو بوسف وراہم میں زکو ہ نہیں ہے اور امام ابو بوسف اور امام محر فرماتے ہیں کہ گھوڑوں میں (خواہ نرو مادہ دونوں ہوں) بالکل زکو ہ نہیں ہے اور خجر اور گھوں میں اگر وہ سوداگری کے لیے ہوں۔

فَاللَا : خَجِرول اور كُدهول مِن زَكُوة نه جونے كى وجه بدہ كه آئخضرت مَنَّا يُتَوَلِّم نے فر ما يا كه "لَهُم يُنَا وَلَى اور كرول اور كرول اور كرول عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ ع

متفرق مسائل ﷺ بین آوند اور گائے اور کری کے بچوں میں امام ابوطنیفہ اور امام محر کے بنوں مسائل ﷺ بین آئی ہے۔ اور بھی ہے۔ ای طرح تخد میں ہے) ہاں اگران میں برے بھی شامل ہوں اور امام ابو بوسف فرماتے ہیں کہ ان میں سے ایک دے دینا واجب ہے اور جس فخص پر (زکو ق میں) مسند (وینا) واجب ہوا ور اس کے پاس مسند نہ ہوتو مصدق اس سے اعلی درجہ کا جانور (بعن تبیعہ) لے لے (اس کی قیمت تھیرا کے مسند کی قیمت رکھ لے) اور باتی وام

#### اخراق نورى كالمحالية المحالية المحالية

اے واپس دے ویے یا اس ہے کم درجہ کا لے لے۔ اور باقی دام اس سے وصول کرے اور زکو ق میں قیمتوں کا دے دینا بھی واجب ہے۔

فائلا: مصدق اس آدمی کو کہتے ہیں جولوگوں سے زکوۃ وصول کرے اور سب سے وصول کر کا مام کے حوالے کر دے۔

مَيْزَجَهَا إِن اورعوامل حوامل اورعلوف مين زكوة نبيس ب

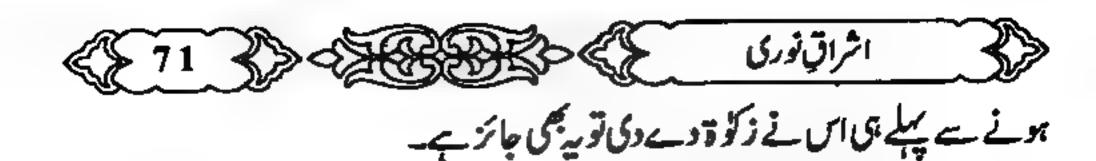
فانلاع: عوامل اورحوامل ان چو پايوں كو كہتے ہيں جو مالك كے كمر كے كام بيس رہتے ہوں۔اور علوفہ وہ جانور ہيں جنہيں گھاس وانا ديا جاتا ہو۔

فانلاع: اوسط درجه کا مال لینے کی بیروجہ ہے کہ اس میں جانبین کی رعایت ہے لینی زکوۃ وینے والے کی کا درجہ کا مال کینے کی بیروجہ ہے کہ اس میں جانبین کی رعایت ہے لینی زکوۃ وینے والے کی بھی۔

بَنَرَجَهَبَهُ: ایک شخص (شروع سال میں) مالک نصاب تھا پھر درمیان سال میں اس نے اور مال کمالیا تو بیات اپنے مال میں ملا کر سارے کی ذکر ق دے اور سائمہ ( لیمی جنگل میں چ نے والے ) سے وہ چو پایہ مراد ہے جو چو مہینے سے زیادہ فقط چرنے بی پراکتفا کرے ( لیمی گھر آ کے نہ کھا ہے ) اور اگر اس نے چو مہینے یا اس سے پچھ کم جنگل میں چرا تو ایسے چو پایوں میں زکو ق نہیں ہے اور امام ابو صنیفہ اور امام ابو بوسف کے نزدیک ذکر ق ق نصاب میں ہے عضو میں نہیں ہے اور امام ذفر کے نزدیک دونوں میں واجب ہے۔

فاُنلا : نصاب اورعضوى مثال يہ ہے كہ ايك فض كے پال اسى بكرياں تعين اوران برايك سال كذر كياليكن اس كے ذكوة اداكر في سے پہلے ان ميں سے چاليس بكريال مركئيں تو چاليس بريال مركئيں تو چاليس بيں امام ابوطنيقة اور امام ابولوسف كے نزد يك ايك بكرى و بنى واجب ہے اور امام محمد كنزد يك نصف بكرى واجب ہے اور امام محمد كنزد يك نصف بكرى واجب ہے۔

تَنْزَجْهَا إِنَ اور جبُ زَكُوْة واجب مونے كے بعد مال بلاك موجائة (ال مورت من) زكوة بحى (اس كے ذمه سے) ساقط موجائے كى اور اگركوكى مالك نصاب تفا اور سال بورا



باب زكوة الفضة جاندي كى زكوة كابيان

جَرِجَةَ بَبُنَ وصودرہم سے کم میں زکوۃ نہیں ہے ہیں جب دوسودرہم ہوں اور ایک سال ان پر گذر جائے تو ان میں (زکوۃ کے) پانچ درہم ہیں اور دوسو سے زیادہ میں زکوۃ نہیں ہے یہاں تک کہ وہ چالیس ہو جائیں (بعنی دوسو کے بعد انتالیس میں زکوۃ نہیں ہے) اور پورے چالیس میں ایک درہم ہے اور امام چالیس میں ایک درہم ہے اور امام ابوصنیفہ کے نزدیک ہر چالیس میں ایک درہم ہے اور امام ابوصنیفہ کے نزدیک ہر چالیس میں ایک درہم ہے اور امام چیز میں ہوتو وہ چاندی ہی کہ دوسو سے زیادہ میں ہی ای حساب سے زکوۃ ہے اور اگر کی چیز میں چاندی ہوتو وہ چاندی ہی کے کم میں ہے اور اگر اس میں (چاندی سے) ملونی زیادہ ہوتو وہ اسباب کے تھم میں ہے اور الی چیزوں میں معتبر سے ہے کہ ان کی قیمت نصاب (کی مقدار) کو پہنچ جائے۔

#### باب زكوة الذهب سو\_نے كى زكوة كابيان

نیز جبی اس اس اس است کے جس مثقال سے کم میں زکو ہ نہیں ہے ہیں جب بور ہیں مثقال ہوں اور ان پر بوراسال گذرجائے تو ان میں نصف مثقال ہے پھر ہر چار مثقالوں میں دو قیراط ہیں۔
فاڈلا: چار مثقال میں دو قیراط ہونے کی بیدوجہ ہے کہ ذکو ہ میں مال کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہے اور چار مثقال استی قیراط کے ہوتے ہیں اور چالیسواں حصہ دو قیراط ہوئے اور شریعت نے ایک دیناروں درہموں کے ہیں۔ شریعت نے ایک دیناروں درہم کا معتبر رکھا ہے ہیں چار مثقال مثل چالیس درہموں کے ہیں۔ میں شریعت نے ایک دیناروں درہم کا معتبر رکھا ہے ہیں چار مثقال مثل چالیس درہموں کے ہیں۔ میں شریعت نے ایک دیناروں درہم کا معتبر رکھا ہے ہیں چار مثقال سے کم میں ذکو ہ نہیں ہے اور امام ابو بوسف اور امام ابو بوسف اور امام گریم کا قول ہے کہ میں ہے جس قدر ذیادہ ہوں ان کی ذکو ہ بھی ای حساب سے ہے اور امام گریم کا قول ہے ہے کہ میں سے جس قدر ذیادہ ہوں ان کی ذکو ہ واجب ہے۔

فائلا: بيهار علاء كرزد يك باورامام شافق كزد يك سون يا جاندى كى بترى من واجب باوراگراس كرزيوريا برتن بناليه جائيس توان من زكوة نبيس ب-

## باب زكوة العروض اسباب كى ذكوة كابيان

جَنِهَ جَبَرَ عَبِالَ عَلَى ذَكُوة واجب بِخواه وه كُنْ مَا موجس وقت الى كى قيت جاندى يا جيئے جَبَرَ الله الله عَلَى الله عَلْهُ عَلَى الله عَل

پاری میں میں میں ہورت ہے کہ ایک فخص کے پاس کچھ تجارتی اسباب تھا اور پچھ سوتا فائلا: اس مسئلہ کی صورت ہے کہ ایک فخص کے پاس کچھ تجارتی اسباب تھا اور پچھ سوتا کی جائدی تھا گیاں اگر ان دونوں میں سے کسی کی فیمت کر کے دوسری چیز میں ملا دیں تو نصاب بوزا ہوجا تا ہے ایسی صورت میں ایک کی قیمت معین کر کے دوسرے میں ملا دیں گے تا کہ نصاب بورا ہوجائے۔

تَنْ خَبَابُ: اورامام الوبوسف اورامام محد كاقول سيب كرسون كى قيمت كرك جائدى مين شهلاما حائد اوراجزاملا دي جائيل-

فاللا: اس کی صورت بہے مثلاً کسی کے پاس دینار پچاس درہموں کی قیمت کے تھا دراس کے پاس سو درہم بھی تھے تو ایسے خص پر امام ابو بوسٹ اور امام محر کے نزد یک زکو ہ واجب ہے کے ونکہ اجزاء کے اعتبارے نصاب بورا ہے بینی اس صورت میں نصف نصاب سونے کا ہے اور ج



نصف جا ندى كايس دونول نصفول كوملاك بورانصاب مجدليا جائے گا۔

### باب زكوة الزروع والثمار

### غلهاور بجلول كى زكوة كابيان

نَیْزَ الله الوصلیفه رحمه الله فرمات بیل که زمین کی پیدادار میں خواہ تعور ی ہویا بہت دسوال مصدواجب ہوار میں خواہ تعور کی ہویا بہت دسوال حصد واجب ہوار برابر ہے کہ نہر کے پانی سے ہویا بارش کے پانی سے سوائے لکڑی اور بانس اور گھاس کے۔

فاللط: ان مينول مين عشر ندمون كى وجديد بيك ديد چيزي عادة بوكى نبيس جاتيل

بین خیری اورامام ابو بوسف اورامام محرکا قول بیہ ہے کہ دسوال حصد آنمی میں واجب ہے جن کا پھل باقی رہتا ہے اور کھل باقی رہتا ہو) جب وہ پھل باتی رہتا ہو ایس کے اور ویس کو پہنچ جائے اور ویس نے من کا بین بلاتکلف سال بحر تک رہتا ہو) جب وہ پھل بانچ وس کو پہنچ جائے اور وس نی منافظ کے صاع سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔

فأتلظ: صاع بعض مختفين كنزد كي دوسو چونيس توله كابوتا بـــ

بَنْرَجُهَبَهُ: اور صاحبین کے نزدیک سبریوں (ترکاریوں) میں دموال حصہ نہیں ہے اور جن کھیتوں میں ڈول یارہٹ یا چرس سے پانی دیا گیا ہوان میں دونوں قول پر بیسواں حصہ ہے اور امام ابویوسف فرماتے ہیں کہ جو چیزیں پیانے سے نہتی ہیں جیسے زعفران اور روئی (وغیرہ) ان میں دموال حصراس وقت واجب ہے کہ جب ان کی قیمت ایسے ادنی درجہ کے غلہ کے پانچ وس کی دموال حصہ کو بین جو وس سے نایا جاتا ہو (جیسے باجرہ وغیرہ) اور امام محد کا قول سے ہے کہ دموال حصہ اس وقت واجب ہے کہ دموال حصہ کو بین جو اس میں دموال حصہ کی دموال حصہ کو بین جو وس سے نایا جاتا ہو (جیسے باجرہ وغیرہ) اور امام محد کا قول سے ہے کہ دموال حصہ اس وقت واجب ہے کہ جب یا نجی عدد اعلیٰ اس مقدار کو بین جو اے جس کے ساتھ اس فتم کی چیز دن کا اندازہ کیا جاتا ہے ہیں دوئی میں یا نج گون معتبر ہیں (ایک گون کا وزن تین موسیر ہوتا ہے) اور زعفران میں یا نج سرمعتبر ہیں۔

فأنكل يہال سير يے چيبس اوقيه كاوزن مراد ہے۔

: اور شہدیس دسوال حصہ ہے جس وقت وہ عشری زمین سے حاصل ہوخواہ تھوڑا ہو یا

بہت ہو۔

فاللا: ميقول امام ابوطنيفة كاب اورعشرى زمين اس كوكيت بين جس كى پيداوار ميل سے وسوال حصد باوشاه كوديا جائے۔

نَیْزَجَبَهٔ: اوراس بارے میں امام ابو بوسٹ کا قول سے کردسوال حصداس وقت واجب ہے کہ شہد دس مشکیس ہوں اور امام محر یا نیج فرق فرماتے ہیں اور فرق چھتیں رطل عراقی کا ہوتا ہے۔ فائلا : رطل آ دھ سیر کا ہوتا ہے چھتیں رطل اٹھارہ سیر کے ہوئے۔اس حساب سے کل نوے سیر ہوں گے۔

مَيْزَجَهَ بَن اورخراجی زمین کی پیداوار می سے دسوال حصد دینا واجب مبیل ہے۔

# باب من يجوز رفع الصدقة اليه ومن لا يجوز

### مستحقين زكوة كابيان

يَنْ فَهُ مَنْ الله جل ثالة في مايا م كد:

إِنْهُمَا الطَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَآءِ وَالْمُسَاكِيْنَ وَالْعَامِلِيْنَ عَلَيْهَا وَالْمُوَّلُّفَةِ قُلُوبُهُمُ وَ فِي الرَّقَابِ وَالْعَارِمِيْنَ وَ فِي سَبِيُلِ اللهِ وَابُنِ السَّبِيُلِ.

دیا ہے اور نقیر وہ ہے جس کے پاس تحور اسامال ہو ( یعنی نصاب کی مقدار نہ ہو ) اور مسکین وہ دیا ہے اور نقیر وہ ہے جس کے پاس تحور اسامال ہو ( یعنی نصاب کی مقدار نہ ہو ) اور مسکین وہ ہے جس کے پاس تحور اسامال ہو ( یعنی نصاب کی مقدار نہ ہو ) اور مسکین وہ ہے جس کے پاس مجھند ہو۔

فائلا: بعض فقہاء نے اس کے برعکس معنی کیے ہیں مینی یہ کہ فقیروہ ہے جس کے پاس کچھنہ

ہواور مسکین وہ ہے جس کا مال نصاب سے کم ہواور سے جم ہملے بی معنی ہیں۔

تَنْ يَحْبَبُن اورعال وه بكر باوشاه ال ككام كاندازه كركے بحداسے دے دے۔

فائلان عال میں بیشرط ہے کہ وہ بادشاہ کا مغرر کیا ہوا ہواس کام پر کہ لوگوں سے زکوۃ وصول کرکے بادشاہ کے سیرد کیا کرے۔

نَیْزَ اور فی الرقاب سے بیمراد ہے کہ مکاتب غلاموں کے جیٹرانے میں ان کی مدد کی جائے۔

فائلان مكاتب وه غلام بوتا ہے جس نے اپ آپ كواپئے آ قاسے خريدليا ہوليني اپن قيمت اپنے ذمه لے لی ہو۔

نیز جہاتی: غارم وہ ہے جس کے ذمہ قرض ہو (اوراس کے پاس دینے کونہ ہو) اور فی سیل اللہ سے وہ لوگ مراد ہیں جو (راہ خدا میں) لڑنے سے عاجز ہوں (لینی ان کے پاس ہتھیار اور گھوڑے وغیرہ نہ ہوں) اور ابن السبیل سے وہ (مسافر) لوگ مراد ہیں جن کا مال ان کے وطن میں ہواور وہ دوسری جگہ ہوں کہ وہاں ان کے پاس چھ نہ ہو ہی یہ رسات) مصارف زکو ہیں ہواور وہ دوسری جگہ ہوں کہ وہاں ان کے پاس چھ نہ ہو ہی یہ رسات) مصارف زکو ہیں اور مالک کو (لینی زکو ہا اواکر فے والے کو) اختیار ہے کہ جا ہے ان ہیں سے ہرایک کو دے اور چاہے ایک بی تشم کے لوگوں کو دے دے۔

فاللظ: بدخرب ہمارے ائمہ کا ہے اور امام شافعی کے اس بارے میں دوقول ہیں ایک قول ہمارے ایک قول ہیں ایک قول ہمارے ایک قول ہمارے ایک قول ہمارے ایک موافق ہے اور دوسرا قول رہے کہ ذکو ہ ادا ہونے کے لیے ہر تم میں سے تین ہماری ہے۔ بیمن آ دمیوں کو دینا ضروری ہے۔

مَيْرَ عَبَيْنَ اور ذي كوز كوة دينا جائز نبيس بـــ

فاتلا : كونكرة تخضرت طَافِيَة في معاد النهور عن فرماياتها كر منحد في اعن اعنيه اليهم و المن اعنيه اليهم و المن المعنى ال

: اورز كوة كے مال سے ندم بحد منائى جائے اور نداس سے (خريد كر) ميت كوكفن ديا

اشراق نوری اور ند آزاد کرنے کے لیے اس سے کوئی غلام خربدا جائے اور ند آکو ہ دولت مندوں کودی جائے اور ند آکو ہ دولت مندوں کودی جائے اور ند آکو ہ دیے والا اپنی آکو ہ اپنے باپ دادا اور پردادا دغیرہ کودے اور نہ بیٹے پوتوں وغیرہ کودے اور نہ باں نائی اور دادی کو دے اور نہ پی یہوی کودے اور امام ابوضیفہ ؓ کے نزدیک نہ عورت اپنے خاوند کودے اور امام ابوضیفہ ؓ کے نزدیک نہ عورت اپنے خاوند کودے اور صاحبین کا تول ہے کہ یہوی اپنے خاوند کودے کئی ہے۔

فاٹلا : ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنخصرت مُن اُنٹی اُنٹی کے معرت ابن مسعود رضی اللہ عند کی یہوی سے فر بایا تھا کہ آگرتم اپنے خاوند کو ور و تو تمہارے لیے دونا اجر ہے ایک اجر صدقہ کا اور دور را صلد رحی کا ۔ ای حدیث کی وجہ سے صاحبین ؓ اس کے قائل ہیں کہ عودت اپنے خاوند کو اور دور را صلد رحی کا ۔ ای حدیث کی وجہ سے صاحبین ؓ اس کے قائل ہیں کہ عودت اپنے خاوند کو خاوند کو جائز نہیں ہے۔

ز کو ۃ دے دے تو جائز ہے یعنی زکو ۃ اوا ہوجائے گی اور اہام ابوضیفہ ؓ کے نزدیک ہے صدیث تی صدقہ پر محمول ہے فرض زکو ۃ خاوند کود ینا ان کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

شریح جب بی کہ دے جب کہ دہ چھوٹا ہو۔

اور ندام میر کے بچکودے جب کہ دہ چھوٹا ہو۔

اور ندام میر کے بچکودے جب کہ دہ چھوٹا ہو۔

میری آب اور ندران قربی باشم کودی جائے اور بنی باشم وہ لوگ جیں جو حضرت علی ، حضرت عہاس ،
جعفر اعتبال اور ندران قربی با محمل کودی جائے اور بنی باشم وہ لوگ جیں جو حضرت علی ، حضرت عہاس جعفر اعتبال ، حارث بن عبد المطلب کی اولا ویس بول اور ندان کے غلاموں کوز کو قردی جائے ۔
فاڈلا : کیونکہ ایک حدیث جس آیا ہے کہ غلام انہی لوگوں جس شار ہوتا ہے کہ جن کا وہ غلام ہو۔
دینی جرمعلوم ہوا کہ وہ امر آور امام محمد فرماتے ہیں کہ جب کی شخص نے کسی کو فقیر سمجھ کرز کو قرد دی گرمعلوم ہوا کہ وہ امر آوری ہے یا ہائی ہے یا کا فر ہے یا اندھرے بیس کی فقیر کوز کو قرد دی کے بیاشی ہے یا کا فر ہے یا اندھیرے بیس کی فقیر کوز کو قرد دی کوئی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا باپ یا بیٹا ہے تو اس پر دو بارہ زکو قردینا لازم نہیں ہے۔
دینی س کے ذمہ ہے ذکو قرادا ہوجائے گی اور اس پر فتو کی ہے۔
فاڈلا : لیمن اس کے ذمہ ہے ذکو قرادا ہوجائے گی اور اس پر فتو کی ہے۔
شریح جبہ بین اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اسے دوبارہ ذکو قردینا لازم ہے اور کسی کوز کو قردی کھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا غلام یا مکا تب تھا تو ان سب اسمیہ کے زود یک ذکو قرمائز ند ہوگی۔
کیر معلوم ہوا کہ وہ اس کا غلام یا مکا تب تھا تو ان سب اسمیہ کے زود یک ذکو قرمائز ند ہوگی۔

فائلا: ال زكوة كے باجائز ہونے كى بيدوجہ ہے كہ جس كوزكوة دى جائے اس كوزكوة كا مالك بنا دينا زكوة كا ركن ہے اور چونكہ غلام اور مكاتب ميں مالك بننے كى قابليت نہيں ہے لہذا وہ مالك نہوں كے كيونكہ ان كا مال آقا كا مال ہوتا ہے۔

جَنَرَةَ بَهُنَ اورالي خَصْ كوز كوة وينا جائز نبيس ہے جو (مقدار) نصاب كا مالك ہے خواہ وہ مال كسى تم كا ہواورا ليے خض كو دينا جائز ہے جو نصاب ہے كم كا مالك ہوا گرچہ وہ تندرست كمانے والا ہو (بعنی نبیشہ ور) ہواورا كي شهر كی زكوة و وسرے شہر كی زكوة و وسرے شهر میں لے جانا مروہ ہے بلكہ ہرقوم كی زكوة و بیں كے لوگوں میں تقسیم كر دى جائے ہاں اگر كسى كوا ہے قرابت داروں يا اليے لوگوں كے ليے لے جانے كی ضرورت ہو جو اس شہر والوں میں سے زیادہ حاجت مند ہوں۔

# باب صدقة الفطر

# صدقهُ فطركا بيان

فأثلا: صدقة نظركو بمارى زبان مين نظره كيت بير

بین بینی الله بواور برنساب برواجب ہے جب کہ وہ مقدار نصاب کا مالک ہواور برنساب برائی برائی

فاللط: امام شافتی رحمة الله عليه كنزديك كافرغلام كافطره آقاكة مدواجب نبيس بـ

تَنِزَجْهَ بَهُ: اور فطره گیہوں کا نصف صاع ہے اور جو اور جھو ہارے اور منقیٰ کا ایک صاع اور صاع ا امام ابوطنیفہ کے نز دیک عراقی رطل سے آٹھ رطل کامعتبر ہے۔

فاللا: اورطل وزن من چروشائ روبيت جاليس روبيك كريب موتا -

نیز ہے ہے۔ اور اہام ابو یوسٹ فرماتے ہیں کہ (صاع) پانچ رطل اور تہائی رطل کا معتبر ہے اور فطرہ عید کے روز صبح صادق ہونے کے بعد واجب ہو جاتا ہے ہیں جو شخص اس سے پہلے مر جائے اس پر فطرہ واجب نہیں ہے اور جو شخص صبح صادق ہونے کے بعد مسلمان ہوایا بچہ بیدا ہوا تو اس پر واجب نہیں ہے اور مستحب یہ ہے کہ لوگ عیدگاہ جائے سے پہلے فطرہ نکال دیں اور اگر عید کے روز سے پہلے فطرہ نکال دیں اور اگر عید کے روز سے پہلے وے دیں تب بھی جائز ہے اور اگر عید کے روز سے مؤخر کر دیں تو وہ اوا نہ ہوگا پھر اداکر ناان کے ذمہ لازم ہے۔

### كتاب الصوم

#### روزے کا بیان

بین ایک وہ کہ بین ہیں واجب اور نفل۔ پھر واجب کی بھی دوشمیں ہیں ایک وہ کہ جوکہ دوشمیں ہیں ایک وہ کہ جوکسی خاص زبانہ سے تعلق رکھے جیسے رمضان شریف اور نذر معین کے روزے پس بیروزے رات سے نیت کر لینے سے ہوتے ہیں اگر کسی نے صبح تک نیت نہیں کی تو اسے زوال سے پہلے رات سے نیت کر لینی کافی ہے۔

فانلا: جامع صغیر میں دو پہرے پہلے نیت کرنی ندکور ہے اور بہی سے ہے۔

اور کفارے کے روز ہے ہیں اس میں کا روزہ رات سے بیتے رمضان شریف کی تضا اور تذر مطلق اور کفار سے کے روز ہے ہیں اس میں کا روزہ رات سے نیت کے بغیر نیس ہوتا اور یکی تکم ظہار کے روز ہے اور نظی سب روز ہے زوال سے پہلے نیت کر لینے سے ہوجاتے ہیں۔

اور کفار میں کا ہوائی سب روز ہے زوال سے پہلے نیت کر لینے سے ہوجاتے ہیں۔

ویا ند دیکھنے کا بیان پلا اور اوگوں کو چاہیے کہ شعبان کی انتیبویں تاریخ کوخوب خور سے چا ند ویکھیں اگر چاند نظر آ جائے تو روز ہے رکھنے شروع کر دیں اور اگر ایر ہوتو شعبان کے پور سے ویکھیں اگر چاند نظر آ جائے تو روز ہے رکھنے شروع کر دیں اور اگر ایر ہوتو شعبان کے پور سے

اشراق نوری کرکے پھر دوزے دکھے۔اگر کسی اکیٹے خص نے دمفیان شریف کا چاندہ کھے لیا تو الکے دوز) دور دور دور کے اگر چہ امام (بعنی مسلمانوں کا حاکم) اس کی گوائی کو نہ سے اور جب آسان میں کوئی علت (بعنی غباریا ایر) ہوتو چاند دیکھنے کے بارے میں امام ایک ہی عادل آدی کی گوائی کو مان لے مرد ہویا عورت ہو۔ آزاد ہویا غلام ہو۔ قائلا نے کہ نوی کا گائی کے نارے میں فائلا نے کہ نور پر فابت ہے کہ نی منافی کے ان کے میں کو ایک کو ایک کو ایک کو ایک کو ایک کے بارے میں فائلا نے کہ نور پر فابت ہے کہ نی منافی کے ان کے میں کو ایک کا رہے کے ان کے ان کے میں ان کی گوائی مان کی گوائی کو کائی کو کھی کو کھی کو کھی کے کہ نور پر فائی کو کھی کی گوائی کو کھی کو کھی کی گوائی کو کھی کو کھی کے کہ نور پر فائی کو کھی کی گوائی کی گوائی مان کی گوائی کو کھی کی گوائی کو کھی کے کھی کو کھی کے کھی کو کھی کھی کو کھی کے کھی کو کھ

فائلا : کیونکہ سے طور پر ثابت ہے کہ ٹی مُلَّاتِیْنِ نے رمضان شریف کے جاند کے بارے میں ایک آ دمی کی گوائی مان کی تھی اس حدیث کواسحاب سنن اربعہ نے نقل کیا ہے۔
جنگہ تھی اس میں کوئی علت (ابر دغیرہ کی) نہیں ہے تو یہ گوائی مانی نہ جائے یہاں تک کہا تے لیے کہ جاند د کھے لیس کہ جن کے بیان کرنے پریفین آ جائے۔
موزہ کا وقت معلا اور میں کہ اس میں کہ جن کے بیان کرنے پریفین آ جائے۔

روزہ کا وقت ﷺ اور روزے کا وقت سے صادق سے لے کر آفاب غروب ہونے تک ہے اور دوزہ اسے کہتے ہیں کہ آ دی (روزہ کی) نیت کے ساتھ دن کو کھانے اور پینے اور صحبت کرنے سے رکارہا اور اگر کوئی روزہ دار بھول کر کھانے یا پی لے یا صحبت کرلے تو اس کا روزہ نہیں جاتا۔ اور اگر روزہ دارسو گیا تھا اور اسے احتلام ہو گیا یا اس نے اپنی بیوی کی طرف دیکھا تھا اور اسے احتلام ہو گیا یا اس نے اپنی بیوی کی طرف دیکھا تھا اور دیکھا تھا اور اسے احتلام ہو گیا یا اس نے اپنی بیوی کی طرف دیکھا تھا اور دیکھا تھا اور دیکھا تھا اور دیکھتے ہی اسے انزال ہو گیا یا کسی نے (سرمیں) تیل لگایا یا بچھنے لگوائے یا سرمہ دال لیا یا (اور اسے انزال نہیں ہوا) تو ان سب صورتوں میں دوزہ نہیں جاتا۔

روزہ ٹوٹے کے مسائل ﷺ اوراگر بوسہ لینے یا ہاتھ لگانے سے انزال ہوگیا تو اس کے ذمہ (اس روزہ کی) تعنالازم ہے اور کفارہ لازم نہیں ہے اور جب کی کواپ او پراطمینان ہو (یعنی شہوت بوج جانے اور انزال ہونے کا شہر نہ ہو) تو بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اوراگر اطمینان نہیں تو بوسہ لینا مکروہ ہے اوراگر کی کوخود بخودتے ہوجائے تو اس کا روزہ نہیں جاتا اور اگر کسی نے جان بوجھ کرمنہ بھر کے قے کی تو اس پر (اس روزہ کی) قضالازم ہے اور کی فض اگر کسی نے جان بوجھ کرمنہ بھر کے قاس کا روزہ جاتا رہا وہ تعنا رکھے (اس پر کفارہ نہیں نے کئری یا لو ہے کا گلزا یا تصلی نگل کی تو اس کا روزہ جاتا رہا وہ تعنا رکھے (اس پر کفارہ نہیں ہے) اور جوخص جان بوجھ کر قبل یا دیر میں جماع کر لے یا کھالے یا ایسی چیز پی لے جوغذا ہو ہے ) اور جوخص جان بوجھ کر قبل یا دیر میں جماع کر لے یا کھالے یا ایسی چیز پی لے جوغذا ہو سکے یا دوا ہو سکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کا اور وسکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کا اور وسکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کا اور وسکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کا اور وسکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کا اور وسکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کو تعنا وہ کیا گلزا ہے کئے یا دوا ہو سکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کی تو اس کے در مرتف اور کا اور وسکے تو اس کے ذمہ تعنا اور کی تو اس کے در مرتف اور کی تو اس کی دون واجب ہیں۔

**( 80 ) ( 10 )** 

فاتلاع: لعنى قضا توروز وتو ريخ كى وجه اور كفاره يورى خطاكرن كى وجه ا

بَيْرَجَهَةَ: اور (روزه كا) كفاره جل كفارة ظهار كے ہے۔

فَالْمُكُظُ: كَوِنكُ مروى ہے كہ ايك گوار رمول سَلَا يَخْرُ كَى خدمت بين آيا اور عرض كيا يارسول الله ميں تو مرمنا۔ حضرت نے پوچھا كيوں كيا كيا كہنے لگا كہ بيں نے رمضان شريف بيں جان بوجھ كرون بيں اپنى بيوى ہے مجبت كرنى ہے۔ حضور سَكَا يُخْرُ نے فرمايا ايك غلام آ زاد كرو۔ عرض كيا كہ بيں سواے اپنى اس كردن كے اور كى كردن كا ما لك نہيں ہوں۔ حضور نے فرمايا كہ اچھا دو مہينے كے بيد در بي در ذرے ركھو۔ عرض كيا ميہ بلا جھ پردوزے ہى د كھنے ہے آئى ہے يعنى اس مبائل ميں روزہ ہى كے سبب پھنا ہوں كھردو مہينے كے دوزے بي در بيكس طرح د كھا تا كھا ؤ الى آخر الحد بيث اس سے معلوم ہوا كہ ہوں حضور نے فرمايا كہ اچھا موا كہ موا حسل موا حدا ہوں ہے ہوں ميں موا د بي سام روزہ ہي ہے ہيں بيشل كفارة الى آخر الحد بيث اس سے معلوم ہوا كہ موا كہ موا كھا دو اس طريقہ پرواجب ہے ہيں بيشل كفارة طہار كے ہے۔

نیکھی اورجس فخص نے فرج کے سوا اور کہیں جماع کیا اور اسے انزال ہو گیا تو اس پر قضا لازم ہے کفارہ لازم نیس ہے اور رمضان شریف کے روزے کے سوا اور کسی روزے کے تو ڑنے

میں کفارہ ہیں ہے۔

روزہ کے متفرق مسائل ﷺ اورجس نے حقنہ کیا (لیعن عمل لیا) یا ناک میں دواڈالی یا کان میں دوا ڈالی یا پہیٹ یاسر کے زخم میں تر دوا لگائی اور دہ دوا پیٹ کے اندریا دماغ میں پہنچے محلی تو اس کاروزہ ٹوٹ جائے گا۔

فاتلا: یہ ندہب امام ابوطنیفد کا ہے اور اس پرفتوی ہے اور امام ابوبوسف اور امام محد کے

نزد یک اس سے روز وہیں ٹو تا۔

تَنَرَجُهَبَهُ: اور کوئی ایخ ذکر کے سوراخ میں کوئی دوا ڈالے تو امام ابوطنیفہ اور امام محمد کے میں کوئی دوا ڈالے تو امام ابوطنیفہ اور امام محمد کے خرد کے اس سے روزہ بیں جاتا (اس پرفتو کی ہے) اور امام ابولیوسف فرماتے ہیں کہ اس سے روزہ جاتا رہتا ہے۔

رورہ با مراب ہے۔ فائلا: اس اختلاف کا دارو مدار اس پر ہے کہ مثانہ اور پیٹ کے درمیان میں کوئی منفذ ہے یا نہیں۔امام ابو بوسف قرماتے ہیں کہ ہے اور امام ابو حقیقہ قرماتے ہیں کہ بیس ہے کیونکہ مثانہ اس کے درمیان میں حائل ہے۔ اور بیاختلاف ای صورت میں ہے کہ وہ دوا مثانہ تک پہنتے جائے ایک سورت میں ہے کہ وہ دوا مثانہ تک پہنتے جائے ایک سورت میں اگر دوا ذکر ہی میں رہے تو پھر بالا جماع روزہ نہیں ٹو ثنا اور اگر عورت اپنی فرج میں دوا دالے تو اس سے بالا جماع روزہ جاتا رہتا ہے جو ہرہ اور خلاصہ میں ای طرح ہے۔

جَنِزَةَ بَهُ: اوراگر کی فخص نے اپنی زبان سے کوئی چیز چکھی تو اس سے روز ہبیں جاتالین ایسا کرنا مکروہ ہے اور کورت کے لیے مکروہ ہے کہ وہ بلاضرورت اپنے بچہ کوروٹی وغیرہ چبا کر دے۔
فالدلا: بلاضرورت سے مرادیہ ہے کہ اس کے پاس کوئی اور چھوٹا بچہ ہوجس کا روزہ نہ ہواوروہ اس کے بچہ کو کھلا دے یا کوئی حائضہ عورت ہو یا کھانا ایسا ہو کہ اس کے چبانے کی ضرورت نہ ہو تو ان صورتوں میں اسے چبا کر دینا مکروہ ہے اور ضرورت کے وقت جائز ہے۔

مَنْ اور كوندك چبانے سے روز وہيں ٹوٹاليكن به مروه ہے۔

فائلان اس سے روزہ نہ ٹوٹے کی بیروجہ ہے کہ گوند پیٹ تک نہیں پنچا بلکہ دانوں میں چیک جاتا ہے بیاس کوندکا تھم ہے جوسفیداور جما ہوا ہو۔ ریزہ ریزہ نہ ہواور اگر سیاہ گوند ہے تو اس کے چہانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اگر چہوہ جمائی ہوا ہو۔ کیونکہ وہ باریک ہوکر پیٹ میں چلا جا تا ہے اگر چہوہ جمائی ہوا ہو۔ کیونکہ وہ باریک ہوکر پیٹ میں چلا جاتا ہے۔ ہدا ہے۔

بین بین اور جوش رمضان شریف می بیار ہوا اور بید ڈر ہو کہ روزہ رکھنے سے بیاری بوط جائے گاتو وہ روزہ نہ نہ کہ اور (بعد میں) تضار کے اور اگر کوئی مسافر ہے کہ اسے روزہ رکھنے میں بحق تکلیف نہیں ہوتی تو اس کے لیے روزہ رکھنا افضل ہے تو اگر اس وقت نہ رکھے اور (بعد میں) تضار کھے تو تب بھی جائز ہے اور اگر بیار یا مسافر اپنی ای حالت (بیاری اور سنر) میں مر جائیں تو ان کے ذمہ روزوں کی تضاہ لازم نہیں ہے اور اگر بیار تندرست ہوگیا تھا یا مسافر مقیم ہو گیا تھا یا مسافر مقیم ہوئے کی مقدار کے روزوں کی تضالان مے۔
کی تضالان مے۔

فانلان ان پرلازم ہونے سے میمراد ہے کہ ان پرواجب ہے کہ اپنے روزوں کے وض میں کھاتا کھلانے کی وصیت کردیں۔

: اور رمضان کو قضا کے روزے جا ہے کوئی متفرق طور پر دیکے اور جا ہے در پے

رکھ لے اور اگر کسی نے (قضاروزے رکھنے ہیں) اتن تاخیر کر دی کہ دوسرار مضان آگیا تو وہ دوسرے ہیں کہ دوسرار مضان آگیا تو وہ دوسرے ہی رمضان کے روزے رکھے اور پہلے رمضان کی بعد ہیں قضار کھے اور اس پر فدیہ نہیں ہے۔

فائلا: یه ندیب جارے ائمہ کا ہے اور امام شافعیؓ کے نزو بک تا نیر کی صورت میں قدید دینا لازم ہے۔

تَنِزَ عَبَهُ: اور ممل والی اور دودھ پلانے والی عورتوں کو جب بیاندیشہ ہو کہ روزہ رکھنے سے ہمارے بچوں کو بھوک وغیرہ کی تکلیف ہوگی تو بیروزہ نہر کھیں۔اور (بعد میں) قضار کھ لیں اور ان برفدر نہیں ہے۔

فاتلانی: اور ندان دونوں تنم کی عورتوں پر کفارہ ہے۔ کیونکہ انھوں نے ایک عذر کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا اور کفارہ اس پر لازم ہوتا ہے جو بلا عذر اور بلاضر درت کے روزہ ندر کھے۔ بینی رکھا اور کفارہ اس پر لازم ہوتا ہے جو بلا عذر اور بلاضر درت کے روزہ ندر کھے۔ بینی بین بین کے اور (رمضان میں) بین اور جو آدی بہت بوڑھا ہو کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو وہ افطار کر لے اور (رمضان میں) ہرروز ایک مسکین کو کھا تا کھلاتا رہے جیسا کہ کفاروں میں کھا تا کھلایا جاتا ہے۔

اگر کسی کے ذمہ دمضان کی قضائقی اوراس نے (اپنے روزوں کی بابت) وصیت کر دی تو اس کا ولی اس کی طرف ہے ہر روز ایک مسکین کو نصف صاع گیہوں یا ایک صاع چھو ہارے یا جو دے اور اگر کسی نے نفلی روزہ شروع کر کے پھر اسے تو ژویا تو وہ اس کی قضا رکھے اور اگر کوئی لڑکا رمضان میں بالغ ہو گیا یا کوئی کا فرمسلمان ہو گیا تو انہیں چا ہیے کہ جنتا ون باتی ہے اس میں کھانے پینے ہے دی کے رہیں اور اس روزے کے بعد اور سب روزے رکھیں اور جو دن پہلے گذر کے ہیں ان کی قضائے رکھیں۔

اگرکوئی مخض رمضان میں بے ہوش ہو گیا تو جس روز بے ہوش ہوا ہے اس روز کا قضا روز ہندر کھے اور اس کے بعد کے روز بے قضار کھے۔

فانلا : اس روز کی نضانہ رکھنی بھی اس صورت میں ہے کہ اس کے طاق میں کوئی چیز نہ تی ہو یعنی دواوغیرہ نہ دی گئی ہو۔اورا کر دواوغیرہ وی گئی ہے تو اس روزہ کی قضا بھی واجب ہوگی۔

اور جب رمضان کے بعض دنوں میں کسی دوائے کوافاقہ ہوجائے تو باتی دنوں کے

اور جب رمضان کے بعض دنوں میں کسی دوائے کوافاقہ ہوجائے تو باتی دنوں کے (F.83 ) 4 (F.83) (F.83)

روزے رکھے اور گذشتہ دنوں کی قضا کر لے اور اگر (رمضان شریف میں) عورت کو حیض آ جائے یا نفاس آ جائے تو وہ روزہ افطار کر لے۔ اور پاک ہونے کے بعد قضا روزے رکھ لے اور اگر رمضان کے اندرون میں سفر سے (اپنے گھر) آ گیا یا عورت حائضہ تھی پاک ہوگئ تو یہ دونوں باتی دن میں کھانے ہے وغیرہ سے رکے رہیں۔

اگر کسی نے سحری کھائی اور وہ سجھتا تھا کہ ابھی صبح صادق نہیں ہوئی یا کسی نے اس خیال سے روزہ افطار کرلیا کہ آفاب غروب ہو چکا ہے پھرمعلوم ہوا کہ منح صادق ہو چک ہے یا آفاب غروب نہیں ہواتو یہ محض اس روزے کے عوض قضار وزہ رکھے اور اس پر کھارہ نہیں۔

اگر کسی نے تنہا عید کا جائد دیکھا تو وہ (احتیاطاً) روزہ افطار نہ کرے اور جب آسان میں کھھ اہر وغیرہ ہوتو عید کے جائد میں امام دومر دول کی ایک مرد اور دو عور توں نے کم کی گواہی نہ سنے اور اگر آسان میں کچھ اہر وغیرہ نہیں ہے تو امام کسی کی گواہی نہ سنے جب تک کہ استے نہ اور اگر آسان میں کچھ اہر وغیرہ نہیں ہے تو امام کسی کی گواہی نہ سنے جب تک کہ استے لوگ گواہی نہ دیں کہ جن کے بیان کرنے پریفین آجائے۔

#### باب الاعتكاف

#### اعتكاف كابيان

فیری آباد اعتکاف متحب ہے ( می یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے ) اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ روز ہے اور اعتکاف کرنے والے ) پر روز ہے اور اعتکاف کی نیت کے ساتھ مجد میں رہے تو معتکف ( بعنی اعتکاف کرنے والے ) پر معجت کرنا اور مورت کوچھوٹا اور بوسہ لینا حرام ہے اور اگر بوسہ لینے سے انزال ہو گیا یا (عورت کو کھولیا تو اس کا اعتکاف باطل ہو گیا اور اس پر تفالازم ہے اور معتکف مجد سے نہ نکا گر حاجت انسانی یا جعہ کے لئے۔

( 84 3) - ( 84 3

تَیْزَخِهَ بَدُ: اورمبحد کے اندر بغیر اسباب لائے خرید وفروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (اور اگرکوئی اسباب لائے خرید وفروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (اور اگرکوئی اسباب لے آیا تو بیغل مکروہ ہے ) اور معتلف کو جا ہیے کہ انجمی بی با تیس کرے اور حیب رہنا بھی مکروہ ہے۔

اگرمعتکف نے رات کو یا دن کو بھول کر یا جان کر جماع کرلیا تو اس کا اعتکاف باطل ہوگیا۔

اگر کوئی معتلف بغیرعذر کے ایک گھڑی مسجدے باہر زباتو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا اعتکاف فاسد ہوگیا۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ فاسد نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ وہ نصف دن سے زیادہ ہاہر رہے اگر کسی نے چند خاص دنوں کا اعتکاف کرنا اپنے اوپر لازم کرلیا تو اس پر ان دنوں کی راتوں کا اعتکاف کرنا اپنے اوپر لازم کرلیا تو اس پر ان دنوں کی راتوں کا اعتکاف کے دن پے در پے ہوں گے۔اگر چہاس نے پے در پے ہوں گے۔اگر چہاس نے پے در پے کرنے کی نیت نہ کی ہو۔

#### كتأب الحج

### مج كابيان

ج ایسے لوگوں پر واجب ہے جو آ زاد مسلمان بالغ عاقل تندرست ہوں اور رہنے کے گھر اور ضرور یات اور واپس آنے تک اپنے بال بچوں کے خرج سے نیج کرا تنامال اور ان کے یاس ہوکہ راستہ اور سواری کا خرج انتما کیس اور راستہ بھی امن کا ہو۔

عورت کے تن میں بیمعتر ہے کہ اس کے ساتھ کوئی اس کامحرم یا اس کا خاوند ہوجس کے ساتھ (جاکر) وہ فج کر ہے۔ اور جس وقت اس کے اور مکہ کے درمیان تین ون کی یا اس سے زیادہ کی مسافت ہوتو ان دونوں کے سوااور کسی کے ساتھ (جاکر) اسے فج کرنا جائز نہیں ہے۔ میقات احرام ﷺ وہ مواقبت جن ہے آ دمی کو احرام بائد ھے بغیر گذر جانا جائز نہیں ہے یہ میں۔ اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ۔

فأنكاع: وواكليف ايك چشمه كانام باس كاور ميدمنوره كورميان من جيميل كافاصله

( 85 ) 4 ( See ) 1 ( See )

ہاور بعض کہتے ہیں کہ سات میل اور آنخضرت منگانی جب مدینے سے چلے تھے تو آپ نے بھی ہیں کہ سات میل اور آنخضرت منگانی جب مدینے سے چلے تھے تو آپ نے بھی میں میں اور خت کے یہے تھی جبال ذوالحلیفہ میں آج کل مجد بن ہوئی ہے۔

تَنْزُهُ اور اللَّ عُرالَ كے ليے ذات عرق ہے۔ الل شام كے لئے بھد ہے۔ اللی نجد كے لئے تھد ہے۔ اللی نجد كے لئے قرن ہے۔ اللی میں كے لئے يملم ہے۔ لئے قرن ہے۔ اللی میں كے لئے يملم ہے۔

فانلا: مروی ہے کہرسول اللہ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مِنْدو پاکستان کی میقات بھی بلملم ہے۔

بین جَبَهٔ: اوراگرکوئی ان مواقیت سے ورے بی احرام بائدھ لے تب بھی جائز ہے اور جو مخص ان مواقیت سے پرے رہتا ہوتو اس کی میقات ( نیعنی احرام بائد صنے کی جگہ ) حل ہے۔ فائلا : حل سے مراد وہ ہے جومواقیت اور حرم کے درمیان میں ہے اور جج اور عمر و دونوں کے احرام کے لئے کافی ہے۔

احرام كے احكام \* بَيْزَهُ بَهُ: اور جو مخص كمه ميں ہواس كى ميقات ج (كا احرام باند منے) كے لئے حرم ہے اور عمرہ كے لئے حل ہے۔ باند منے) كے لئے حرم ہے اور عمرہ كے لئے حل ہے۔

جب کوئی احرام بائد مناحاب (خواہ جج کا ہو یا عمرہ کا یا دونوں کا) تو (اوّل) عسل کرے یا وضو کرے۔ ادر حسل کرنا افضل ہے۔ اور دو کیڑنے یعنی تہد اور چا در سفلے موسئے بہتے۔

فائلا: كيونكه المخضرت مَا لَيْنَا مِنْ الرام باند من وقت يى دوكير من ينفي عند المام بخارى من المام بخارى بخارى بخارى من المام بخارى بخارى

مَيْزَجَهَةَ: اورخوشبولكائ اكراس كياس مواوردوركعت يرمع

. فأناك كونكماً تخضرت مَلَّيْنَا من عَلَيْنَ والحليف عن احرام باند هنة وقت دوركعت بردعي تعين . اوربيدعا بردهي .

اَللَّهُمْ إِنِّي أُوِيْدُ الْحَجِّ فَيَسِّرُهُ لِي وَ تَقَبُّلُهُ مِنْي.

"لين اللي مل ج كرنا جابتا مول تواسع مرك لئة أسان كروب- اور قبول فرما

پھراس نماز کے بعد تلبیہ (بینی لبیک کے) پھراگر فقط نج بی کا ادادہ کیا ہے تو اپنے تلبیہ میں ج ہی کی نیت کر لے اور تلبیہ رہے۔اس طرح کے:

لَبِيْكَ اَللَّهُمَ لَبَيْكَ لَبَيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَبَيْكَ إِنَّ الْحَمُدَ وَالنَّعُمَةَ لَكَ وَالمُمْلُكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ.

ان کلمات میں سے پچھ کم کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر پچھ زیادہ کردے تو جائز ہے اور جب کی نے تلہ کہدلیا تو وہ محرم ہوگیا۔ اب اسے چاہے کہ جن چیز ول سے اللہ فی منع کیا ہے ان سے بچے لیعنی جماع کرنے اور جھوٹ بولنے اور لڑائی جھکڑا کرنے سے بہت ہی پر ہیز کرے اور شکار نہ کرنے اور شکار نہ کرے اور شکار نہ کرے اور شکار کے کرے اور نہ شکار کی کو بتلائے۔

فاتلا: لین زبان سے بینہ کے کہ شکارفلاں جگہ ہے۔

تَنْتَ اورند كرتا بيني اورند بائجامه اورند ممامه باند هاورند أو في اور هاورند آبا بيني اورند مراورند مراورند ما موزي اور هاورند آبا بيني اورند موزول آبال الركس كے باس جوتے ند مول تو وہ موزول كو شخول كے بينج سے كائ كر بهن كر بهن كے اورند (مراور جيره كو) كوئى خوشبولگائے۔

فاللط: اورند تیل لگائے کیونکہ آنخضرت مُلَّاثِیَّا نے ایک ایسے محض کے حق میں فرمایا تھا جو احرام کی حالت میں مرمیا تھا کہ: احرام کی حالت میں مرمیا تھا کہ:

و لا تخمروا وجهه و لا راسُّه فانه يبعث يوم القيامة مُلَبِّيًا.

''لینی اس کے چہرہ اور سرکونہ ڈھانیو کیونکہ قیامت کے دن میں تبدیہ کہنا ہوا اٹھےگا۔' تیزیجہ بھی: اور نہ سرمئڈ دائے اور نہ بدن کے بال منڈوائے اور نہ داڑھی کترے اور نہ ناخن تراشے اور نہ گلاب اور زعفران اور کسم کا رنگا ہوا کیڑا ہے۔ ہاں اگر وہ ڈھلا ہوا ہوا ور رنگ نہ چڑھتا ہو کیونکہ ممانعت خوشہو کی ہے نہ کہ دنگ کی۔

تہر ہے۔ اور اس میں کے حرج نہیں ہے کہم عنسل کرے اور تمام میں وافل ہواور بیت اللہ اور ہودو کے سابی میں بیٹے اور ہمیانی کو کمرسے باعدہ لے اور اپنے سراور داڑھی کو ملی سے نہ دھوئے۔

اشراق نوری ہے کہ ملی ہیں ایک قتم کی خوشبوہ وتی ہے اور دوسرے یہ کہ اس سے سرکی جو کیں مرجاتی ہیں اور احرام کی حالت ہیں جوؤں کا مارنا جائز نہیں ہے۔
جو کیں مرجاتی ہیں اور احرام کی حالت ہیں جوؤں کا مارنا جائز نہیں ہے۔
جُزِجَةَ بَنَٰہُ: اور سب نمازوں کے بعد تلبیہ بکثرت کے اور اس وقت بھی تلبیہ کے کہ جب کہیں بلندی پر چڑھے یا نچان ہیں اترے یا سواروں سے ملے اور جب شخ کواہے۔
بلندی پر چڑھے یا نچان ہیں اترے یا سواروں سے ملے اور جب شخ کواہے۔
طواف قد وم کا بیان ہیں اترے یا سواروں سے ملے اور جب شخ کواہے۔
کووکھے تو (اس کی تعظیم کے لئے) تجبیر اور تبلیل (ایمنی اللہ اکبراور لا الدالا اللہ) کے پھر جمرا سود
کی طرف منہ کر کے تبلیر اور تبلیل کے اور تبلیر کے ساتھ دونوں ہاتھوں کو (مونڈھوں تک)

فانلان: استلام کی بیصورت ہے کہ اسپنے دونوں ہاتھوں کو جمر اسود پرر کھے اور اپنے منہ کو دونوں ہاتھوں کہ جمر اسود ہاتھوں کے درمیان میں رکھے اور اسے بوسہ دے لینی منہ سے چوہے۔ اگر ہو سکے اور اگر نہ ہو سکے تو اپنے ہاتھوں کو اس کی طرف کر کے ہاتھوں ہی کو چوم لے۔

نہار میں کہا ہے کہ طواف کے لئے جمر اسود کو استلام کرنا ایسا ہے جیے نماز کے لئے گئیرہے۔ بینی نماز کجبیر سے شروع ہوجاتا ہے۔ کجبیرہے۔ نینی نماز کجبیر سے شروع ہوجاتا ہے۔ آئیلیں میں نماز کی نمین میں اور ایسان کے دان جمر اسود اس کیفیت سے اٹھایا جائے گا کہ اس کی دوآ کھیں ہوں گی جن سے بید کھے گا اور ایک زبان ہوگی جس سے بیان لوگوں کی محمول نے استلام کیا ہے۔ محمولات کے استلام کیا ہے۔

بینتی بینی اوراگر بلاکی مسلمان کو تکلیف دیے ہو سکے تو جر اسود کو بوسہ دے۔ پھر جر اسود کی دائین کھرف ہے طواف شردع کرے۔
دائین طرف سے بینی جو جانب دروازے کی طرف ہے طواف شردع کرے۔
فاٹلانا: اگر کسی نے بائیس طرف سے شروع کیا تب بھی جائز ہے اور اس پر دم لازم ہے بعنی اس کی سزایش اللہ کے نام پرایک جانور ذرج کرے اور اس طواف کو النا طواف کہتے ہیں۔
بینج بین بین اللہ کے نام پرایک جانور ذرج کو دائیں بغل سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نکال سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نکال سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نکال سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نکال سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نکال سے نکال کر بائیس کا ندھے پر فرال سے نہر بیلے نئین پھیروں میں اگر تا ہوا جلے اور باتی جار پھیروں حطیم (کعبہ) کو بھی شامل دی اور پہلے نئین پھیروں میں اگر تا ہوا جلے اور باتی جار پھیروں

(\*\* 88 3) 4 \*\* (\*\* 15)

میں این حال سے علے۔

فاللا : ہدایہ میں کھا ہے کہ اس اکڑ کے چلنے کا سبب بیتھا کہ جب حضور انور رسول مقبول مُکَاتِیْنَا مع اپنے اصحاب کے جج کرنے تشریف لے گئے تو مشرکین مکہ نے طعنہ کے طور پر کہا کہ مدینہ کے بخار نے انہیں کم طاقت کر رکھا ہے۔ اس وقت حضور نے بیتھم دیا کہ تم اکڑتے ہوئے چلو تاکہ تم ہاری تو اٹائی اُن پر ظاہر ہو کر انہیں صدمہ ہو۔ پھر یہ سبب ذائل ہونے کے بعد بھی بیتھم ای طرح رہا۔

المنظمة اوراكر موسكي وجب جراسودك باس كذر الااستام كر--

بر بہر ہوں کے جو رکعت بھیرے مثل نماز کی رکعتوں کے جیں۔ پس جیبیا کہ ہر رکعت بھیر فائلا : کیونکہ طواف کے بھیرے مثل نماز کی رکعتوں کے جیں۔ پس جیبیا کہ ہر رکعت بھیر سے شروع کی جاتی ہے اس طرح ہر پھیرا بھی حجر اسود کے استلام سے شروع کیا جائے۔ اور اگر اور ہام کی وجہ سے استلام نہ ہو سکے تو اس کی طرف منہ کر کے تکبیر اور الیل کر لے۔

رکن یمانی کا استلام کرے ظاہر الروایۃ بیل یمی مستحب ہے اور امام محریہ نے اسے مسنون فر مایا ہے اور ان دونوں رکنوں یعنی جمر اسود اور رکن یمانی کے سوا اور کسی رکن کو استلام نہ کر ہے۔ کیونکہ آنحضرت منافی کے اپنی دونوں کا استلام کیا ہے اور رکن یمانی کو بوسہ دینا مسنون نہیں ہے اس وجہ سے کہ حضور نے اسے بوسہ نہیں دیا فقط استلام ہی کیا ہے اس طرح جو ہرہ میں ہے۔

الراجيم) من آئ اور طواف كو استلام پرختم كرے۔ پھر (اس سے فارخ ہونے كے بعد) مقام (ابراجيم) من آئ اور اس كے پاس (كمر ابوكر) دوركعت پڑھے (بدونوں ركعتيں ہمارے نزد يك داجب بين) يامجد حرام (بعنی حرم) ميں جہاں آسانی سے پڑھ سكے وہيں پڑھ لے اور بيطواف قد وم ہا ور بيطواف قد وم ہيں ہے۔ اور بيطواف قد وم ہيں ہے۔ اور بيطواف قد وم ہيں ہے۔ سعى كا بيان ﷺ پھر صفاكى (پہاڑى كى) طرف جائے (لينى باب الصفا سے حرم كے باہر آئ ) اور صفا پر چڑھے اور بيت الله كى طرف جائے (لينى باب الصفا سے حرم كے باہر

فاللا یعن مفاکی بہاڑی پراتنا اونچاچ صوبائے کہ وہاں ہے بیت اللہ نظرا نے لکے کیونکہ اور چرجے سے مقعوداس کی طرف منہ کرنا اور اے دیکھنا ہی ہے۔

تَشِرُهُ الرَّا الرَّكِيرِ وَبَلِيلِ كِهِ اور نِي مَنَّا يَنْظِيرٍ درود بَعِيجِ اورا پِي حاجت (جو بِجُهِ بواس كِ پورا بونے) كے لئے اللہ تعالیٰ سے دُعا مائے ۔ پھر وہاں سے اثر كر مروہ (كى پہاڑى) كى طرف جائے اور اپنی چال سے چلے اور جب بطن وادى میں پنچے تو میلین اخصرین كے درمیان میں خوب دوڑے جب مروہ پر پہنچے تو اس سے او پر چڑھ جائے اور اى طرح كرے جس طرح صفا پركيا تھا۔

فائلا: یعن تمبیر اور ہلیل کے اور آنخضرت مَثَّاثِیْرُم پر درود بھیے اور اپی ضرورت کے لئے دعا کرے۔

نیز چہانی: اور بیا یک پھیرا ہے (اور بہی سی جے ہے) پھر (ای طرح) سات پھیرے کرے۔ صفا ہے۔ شروع کرے۔ صفا ہے۔ شروع کرے اور جب جی ہوئے کرے اور جب جی بیت شروع کرے اور جب جی جی بیت اللہ کا طواف کر لیا کرے۔

قیام عرفات \* پوم زویه سے ایک روز پہلے امام خطبہ پڑھے۔

فانلا : يوم تروبية ى الحجه ك آئفوي تاريخ كو كہتے ہيں اور واضح رہے كہ جج ميں تين خطبے ہيں۔ پہلا خطبہ تو يہى ہے اور بيا يك ہى ہوتا ہے۔اس كے درميان ميں بينھنائيس ہے اور بير خطبہ ظہر كى نماز كے بعد ہوتا ہے۔

دوسرا خطبہ عرفہ کا ہے۔ بیدو خطبے ہوتے ہیں ان میں بیٹھنا بھی ہے اور بیہمی ظہر کی نمازے پہلے ہوتا ہے۔

تیسراخطبہ ٹی کا ہے جو گیار ہویں تاریخ کو ہوتا ہے ریجی ظہر کی نماز کے بعد ہے اس میں جیٹھنانہیں ہے۔

نیکن کی اور وقوف کرنا اور می امام لوگول کومنی جانا اور عرفات میں نماز پڑھنا اور وقوف کرنا اور و (طواف) افاضه کرنا (وغیرہ) سکھلائے۔منی مکہ سے تنین میل کے فاصلہ پر ایک بہتی ہے اس میں تنین محلے ہیں۔

جائے تو امام لوگوں کوظہر اور عصر کی نماز پڑھائے۔لیکن نمازے پہلے اوّل امام دو خطبے پڑھے دونوں میں نماز پڑھنا اور عرفہ اور مزدلفہ میں وقوف کرنا اور رقی جمار اور قربانی (کرنے کے احکام) اور سر منڈ واٹا اور طواف زیارت کرنا سکھلائے اور ظہر ہی کے وقت ایک اذان اور دو سکھیل سے اور ظہر وعصر دونوں نمازیں پڑھائے۔

فائلا: کیونکہ حضرت جابڑگی روائیت میں ہے کہ میدودنوں نمازیں آنخضرت منافیق نے ایک اذان اور دو تکبیروں سے پڑھائی تھیں۔

نیز کے بہان دونوں نمازوں میں سے مرایک کواس کے وقت پر پڑھے (ای پر نتوی ہے)۔ `
ان دونوں نمازوں میں سے مرایک کواس کے وقت پر پڑھے (ای پر نتوی ہے)۔ `

امام ابوبوسف اورامام محد فرماتے ہیں کہ اکیلا پڑھنے والا بھی دونوں کو جمع کر لے۔ پھر نمازے نارغ ہونے کے بعد موقف کی طرف (لینی کھڑے ہونے کی جگہ جائے) اور پہاڑ کے قریب کھڑا ہو۔

فائلان یہ بہاڑعرفات کے میدان میں ہاڑ کا نام کو ورحت ہے اور اس کو کو و دعاء بھی کہتے ہیں۔

مَنْ اللَّهُ اللَّ

فأنالع: لین دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کرے۔ کیونکہ عرفہ کے دن ٹی مُلَاثِیْن کے اس طرح ہاتھ اٹھا کر دعا کی تھی جیسے کوئی مسکین نقیر کھانا مانگا کرتا ہے۔

تَنْ اورامام لوگول کو ج کے احکام سکھلائے اورمستحب ہے کہ عرفات میں کھڑے ہونے سے پہلے امام مسل کرے۔

فاثلا: اور براييم كها كريس كسنت ب

مَيْزَجَهَةَ: اورخوب دعاء كري

فانلا : كيونكه في مَالْ يَعْلِم في امت كے لئے اسمونف ميں بہت كوشش سے دعاء كى تعى اور

ناحق خونريزيال اورظلم ند مونے من آب كى دعاء قبول بھى موكئى۔

قیام مزدلفہ ﷺ بین تین جب آفاب غروب ہوجائے توامام اور اُس کے ساتھ سب لوگ میانہ جال سے سردلفہ ﷺ مین اور ویں اُتر جائیں۔اور مستحب بیہ ہے کہ اس بہاڑ کے پاس اتریں جس برمیقدہ ہے اسے قزح کہتے ہیں۔

فائلا: میقد واس جگہ کو کہتے ہیں جہاں آگ جلائی جائے یہاں بھی اس لفظ سے ایک جگہ مراد ہے ذمانہ جاہلیت کے لوگ اس پرآگ جلایا کرتے تھے ای طرح نہایہ میں ہے۔ بین جہاں آگ جلایا کرتے تھے ای طرح نہایہ میں ہے۔ بین جہارا مام عشاء کے وقت ایک اذان اور ایک تئمیر سے لوگوں کو مغرب اور عشاء دونوں کی اکٹھی نماز پڑھائے۔

فائلا: ان دونوں نمازوں کے درمیان میں نفلیں نہ پڑھے۔ کیونکہ اس سے نمازوں کے جمع کرنے میں فائلا: ان دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں فائلا دائع ہوتا ہے ادر اگر کسی نے نفلیں پڑھیں ادر کوئی کام کیا تو جا ہے کہ تکبیر دوبارہ کیے ای طرح نبو ہرہ میں ہے۔

بَیْنَ اور اگر کوئی مغرب کی نماز (مزدافد کے) راستہ میں پڑھنی جا ہے تو امام ابوطنیفہ اور امام محر کے نزدیک جائز نہیں ہے (اس پرفتوئی ہے)۔

فاندلا: اگر کی نے پڑھ فی تو اس پر لازم ہے کہ مع صادق ہونے سے پہلے پہلے اس نماز کو دوبارہ پڑھ کے اس نماز کو دوبارہ پڑھ کے اور امام ابو بوسف کا قول ہے ہے کہ مینماز ہوجائے کی کیونکہ اس نے اس کے وقت پر پڑھی ہے اور یہی قول امام شافع کا ہے۔

مَيْزَجْهَ بَهُ: اور جب من صادق موتوامام لوكون كواند مير عدي تمازير ما يـــ

فانكانى: كينى اوّل وفت تماز برمائے كيونكه ابن مسعود سے روايت ہے كم آئخفرت مَنَافِيْمُ نِيْ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

مَيْرَ عَبَهُ: كِرامام كمر ابواورأس كے ساتھ لوگ بحى كمر عبول\_

فانلاع: یکفراہونا ہارے نزدیک واجب ہاور رکن نیس ہے بہاں تک کہ اگر کوئی بغیر عذر کے اس کوچھوڑے گا تو اس پردم لازم آئے گا۔

: اورامام دعاء كر\_\_\_

فاللا: كيونكداس جكه كمر عمر وكري من النيام في وعا كي من اى طرح بدايد من بدا مَيْرَجْ عَبَابُ اورسوائے بطن محمر کے مزولفہ سارا موقف ہے۔ ری اور قربانی کا بیان \* بین بند آفاب نظفے سے پہلے انام ادر اس کے ساتھ سب لوگ لوٹ آئیں۔ جب منی پہنچیں تو اوّل جمرہ عقبہ سے رمی شروع کریں پس بطن وادی سے مثل خذف کی کنگریوں کے سات کنگریاں اس پر مارے۔ فاتلا: افضل يمي بكريطن وادى سے مارے۔اگركى نے عقبہ كے او يرسے ماري تب بھي بَنْ اور بركتكرى كے ساتھ اللہ اكبركبتار بے۔اور جمرہ كے ياس كھڑانہ ہو۔اور بہلى كتكرى مارنے سے لبیک کہنا موقوف کردے۔ فاللا: مروی ہے کہ بی مظافیر می جمرہ کے یاس کھڑے ہیں ہوئے تے اور جب آ ب نے جمره بربهلی تکری ماری تولیک کهنا موقوف کردیا تھا۔ مَيْنَ الله الرحاب تو قرباني كرے بحرسر منذائے يا بال كتر واليا ورسر منذوانا الفنل ب-اوراس وقت سوائے مورتوں سے محبت کرنے کے اور سب چیزیں اس کے لئے حلال ہوجائیں گیا۔ مجرأى روزيا دوسرے روزيا تيسرے روز (ليني دسويں تازي يا ميار هويں تاري يا بارمویں تاریخ) مکہ میں آئے اور سات بھیروں ہے بیت اللہ کا طواف کرے اسے طواف زمارت کہتے ہیں۔ فانكاع: اوربيطواف ج من قرض إى طواف كانام طواف افاضه أورطواف النحر اورطواف رکن جمی ہے۔ مَنْزَجْتَبَهُ: الركوني طواف قدوم كے بعد صفاوم وہ كے درميان ميں سى كر چكاتو وہ اس طواف ميں راں نہ كرے (ليني اكرتا ہوانہ يلے) اور نہ سي كرے۔ فاللا: كيونكه سي كرنا يعنى دور نا ايك عى دفعه مشروع بـ يس اكركونى بهلي كرچكا بيتواب

ودباره ندكر ماورا كرنيس كي تحي تواب كرلي جيها كدم منف في بيان كيا ب-

: أوراكر يملي عن تين كي تقى تواب اس طواف ين رل كرے اور اس كے بعد سعى

Marfat.com

(293 3) OF THE BOOK OF 1511 30

کرے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس وقت اس کے لئے عور تیں بھی حلال ہو جائیں گی اور جج میں بھی طواف فرض ہے اور ان ایام ( بیخی قربانی کے دنوں) سے اے مؤخر کرنا مکروہ ہے۔ نیس ان سے اگر کسی نے اے مؤخر کر دیا تو امام ابوطنیفدر حمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پردم لازم ہے۔

فاتلا : كيونكماس في واجب كورك كرديا باوراى يرفنوى بـ

مَيْرَ عَبَهُ: اورصاحبين كاقول يدب كداس بركوني چيز لازم نبيس ب

پھرمنی کولوٹ جائے اور وہیں رہے۔ اور عید کے دوسرے روز جب آفاب ڈھل جائے تو تینوں جمروں پر (سات سات) کنگریاں مارے اور اس جمرہ سے شردع کرے جو (خیف کی) مجد کے پاس ہے۔ اس پرسات کنگریاں مارے اور ہر کنگری کے ساتھ اللہ اکبر کہتا رخیف کی) مجد کے پاس ہے۔ اس پرسات کنگریاں مارے اور دعا مائے۔ پھرای طرح جمرہ پر کنگریاں مارے جو رہے۔ پھراس جمرہ پر کنگریاں مارے جو اس کے پاس ہے اور اس کے پاس بھی تھوڑی دیر کھڑا ہو۔ پھرای طرح جمرہ عقبہ پر مارے اور اس کے پاس کھڑا نہ ہو۔

فاتلا: حضرت جابر جى دندند نے جو آنخضرت مَنَّاتِیْمُ کے افعال ج کی تفصیل بیان کی ہے تو اس میں اس طرح ہے اور یہی ہدایہ میں ہے۔

بین کی جارت اور جب اگلاروز ہوتو آ فاب ڈھلنے کے بعد ای طرح بینوں جمروں پر کنگریاں فارے اور جب کوئی جلدی چلا چانا چاہے (تو تیمویں تاریخ کی صبح صادق ہونے ہے پہلے)

مکہ چلا جائے اور اگر رہنا چاہے تو عید کے چوشے روز بھی آ فاب ڈھلنے کے بعد اس طرح بینوں جمروں پر کنگریاں مارے پس آگراس روز کسی نے صادق ہونے کے بعد اور آ فاب قوطلے ہے بعد اور آ فاب فوطلے ہے بعد اور آ فاب فوطلے ہے بعد اور آ فاب فوطلے ہے بیلے کنگریاں ماردیں تو امام ابوطلیفہ کے خود کے رید ہی جائز ہے۔ اور صاحبین فرماتے بیلے کنگریاں ماردیں تو امام ابوطلیفہ کے خود کے رید بھی جائز ہے۔ اور صاحبین فرماتے بیل کھوائر نہیں ہے۔

ميد مروه ب كدكوني فض اين اسباب وغيره كو يهلي بى كمدرواندكر دے اور ككرياں

مارنے تک خود و ہیں رہے۔ اطواف صدر \*

: جب كم من آئة أو أول محسب من أرب بمر بيت الله كا

Marfat.com

اخران فری

طواف سات بھیرے کرے ان (پھیروں) میں رال نہ کرے (کیونکہ اس کے بعد سعی نہیں ہے) اور نہ طواف صدر ہے۔ (اس کوطواف دداع بھی کہتے ہیں) اور بہطواف داجب ہے مگر اہل کہ پرواجب نہیں ہے پھر (عاتی) اپنے گھر کوروانہ ہوجائے۔

اگرکوئی محرم مکہ میں نہیں گیا۔ اور (بالا بالا) عرفات چلا گیا اور وہاں وقوف کیا۔ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں تو طواف قد وم اس کے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور اس کے ترک کرنے سے اس پرکوئی چیڑ لازم نہیں ہے۔

فاللا: کیونکہ طواف قدوم مکہ میں جانے کی وجہ سے لازم آتا ہے اور مید مکہ میں نہیں گیا۔
متفرقات بہتر بہتر جَرَبَّرَ اور اگر کسی شخص کوعرفہ کے دن آفاب ڈھلنے سے لے کرعید کے دن
صبح صادت تک وتوف عرفات مل گیا تو اس کا تج ہو گیا (برابر ہے کہ وہ اسے جانتا ہویا نہ جانتا
ہو)۔ اور اگر کوئی شخص سوتا ہویا ہے ہوئی میں عرفات سے گذر جائے یا اسے معلوم نہ ہو کہ میہ
عرفات ہے تو اس کا بیگذر جانا وتوف بعرفات بین محسوب ہوجائے گا۔

ان سب احکام میں عورت (اور خنی مشکل) مثل مرو کے ہے۔ کیکن وہ اپنے سرکونہ کھولے (کیونکہ وہ عورت ہے) اور اپنے چرہ کو کھولے رکھے اور لبیک اور چی آ واز سے نہ کم کھولے (کیونکہ وہ عورت ہے) اور اپنے چرہ کو کھولے رکھے اور لبیک اور چی آ واز سے نہ کم اور نہ طواف میں رق کرے اور نہ مرمنڈ وائے بلکہ بال کتر وائے۔ بلکہ بال کتر وائے۔

بدین رست منظرت منافین نے عورتوں کو بال منڈوانے سے منع فرما دیا تھا۔ اور بال کا اللہ اللہ علیہ اللہ کا تھا۔ اور بال سنڈوانے سے منع فرما دیا تھا۔ اور بال سنڈوانے کا تھا۔ اور بال سنڈوانے کا تھا۔ اور بال سنڈوانے کا تھا۔

### باب القِران ج قران كابيان

فائلا: افت می قران کے معنی ملانے کے میں اور شریعت میں جج اور عمرہ کا احرام اور ان کے افعال ایک سنر میں جمع کرویئے کوقر ان ہولئے ہیں۔ افعال ایک سنر میں جمع کرویئے کوقر ان ہولئے ہیں۔ : ہمارے نزد یک تمتع اور افرادے قران افضل ہے۔ فاٹلاغ: اور تمتع افراد ہے افضل ہے اور ایک روایت میں امام ایو صنیفہ ہے ہی مروی ہے کہ اول درجہ قران ہے پھرافراد پھر تمتع اور اس پرفتوی ہے۔

امام شافعیؓ کے نزدیک افرادافضل ہے۔ پیم تمتع پیمر قران ادریبی قول امام مالک اور ماحمد کا ہے۔

امام احمد سے میمی مروی ہے کہ سب سے انفل تہتع ہے پھرافراد پھرقران۔ جہرت میں میں تند کی تفصلہ سے سے انفل تہتا ہے جا کہ اور ان کے ساتھ کے انسان کے ساتھ کا میں کا میں کا میں کا میں

نین کی اور قران کی تفصیل میہ ہے کہ میقات سے نج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھے اور نماز (احرام کی دورکعتوں) کے بعد میہ کے:

اَللَّهُمَّ إِنِّى أُدِيْدُ الْحَجَّ وَالْعُمُوهَ فَيَسَّرُهُمَا لِى وَ تَفَبَّلُهُمَا مِنَى. "اللَّى مِن جَ اور عمره كرنا جابتا مول تو ان دونوں كوميرے لئے آسان كردے اور ان كوميرى طرف سے تبول فرمائے"

پھر جب ہے مکہ میں داخل ہو جائے تو طواف سے شروع کر سے لینی بیت اللہ کا طواف سات پھیروں میں اپنی چال سے سات پھیروں میں اپنی چال سے پہلے تین پھیروں میں رال کر سے اور باتی پھیروں میں اپنی چال سے پہلے اور اس کے بعد صفا ومروہ (کی پہاڑیوں) کے درمیان میں سعی کر سے اور بیافعال عمرہ کے بیں سعی بیں ۔ پھر سعی کے بعد طواف قد دم کر لے اور قران حج کے لئے صفا مروہ کے درمیان میں سعی کر سے جیسا کہ مفرو ( لیمنی فظل حج کرنے والے ) کے حق میں ہم پہلے بیان کر بچکے ہیں ۔ کر سے جیسا کہ مفرو ( لیمنی فظل حج کرنے والے ) کے حق میں ہم پہلے بیان کر بچکے ہیں ۔ اور حج اور عمرہ کے فی میں سر نہ منڈ ائے کیونکہ میں حج کے احرام پر جنایت ہے۔ بلکہ قربانی کے دن سر منڈ ائے۔

پھر جب قربانی کے دن جمرہ (عقبہ) پر کنگریاں ماریجے تو ایک بکری یا ایک گائے یا ایک اونٹ ذخ کرے یا ایک گائے یا ایک اونٹ ذخ کرے یا اونٹ یا گائے جس سماتو ال حصہ لے لیس بیدم قران کا ہے۔ اگر اس کے پاس کوئی جالور ذخ کرنے کوئیس ہے تو وہ تج کے دنوں میں تین مدوزے دنوں میں تین مدوزے کوئیس ہے تو وہ جج کے دنوں میں تین مدوزے کا جو ہے دن کا ہو۔

اگرروزے بیں رکھ سکا یہاں تک کر قربانی کا دن آ کمیا تو اب اس کے لئے سوائے دم قران کے اور کوئی چیز کافی ندہوگی چر ( لینی ایام تشریق گذر جانے کے بعد ) اپنے کھر آ کر

مهات روزے رکھے اور اگر ان روزوں کو جے سے قارغ ہونے کے بعد مکہ ہی میں رکھ لے تب بھی جائز ہے۔

اگر کوئی قارن (لیمنی قران ادا کرنے والا) مکہ میں نہیں گیا اور عرفات چلا گیا تو وقوف کی وجہ ہے وہ عمرہ کا تارک ہو گیا اور دم قران بھی اس کے ذمہ سے ساقط ہو گیا۔ کیونکہ جب اس نے عمرہ کو چھوڑ دیا تو بیشل مغرد کے بینی فقط نج کرنے والے کے

ہو گیا اورمفرو پر دم ہیں ہے۔

اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ ہے ایک اور دم اس پر لازم ہے اور اس عمرہ کی قضا کرنی بھی اس پر لازم ہے۔

#### باب التمتع

### مجتمتع كابيان

بَيْرَ اللهِ المُلْمُ المُلْمُ المُ

ایک وہ کہ جو ہدی لے جائے دوسراوہ کہ جو ہدی شہلے جائے۔

تفصیل تمتع کی بیہ ہے کہ حاجی میقات سے عمرہ کا احرام بائدھ کر مکہ میں داخل ہواور عمرہ کے لیے طواف کر ہے اور (اس کے بعد) سرمنڈوا عمرہ کے لئے طواف کرے اور (اس کے بعد) سرمنڈوا کر یا بال کتروا کر اپنے عمرہ سے جلال ہو جائے اور جس وقت طواف کرے تلبیہ کہنا چھوڑ

فاللا: یعن حجر اسود کو استلام کرنے کے بعد لبیک کہنا جھوڑ وے کیونکہ نبی مظافیظ نے عمرة القضاء میں حجر اسود کو استلام کرتے وقت لبیک کہنا چھوڑ دیا تھا۔

ر بیاں دوسری دلیل میہ ہے کہ عمرہ سے مقصود طواف ہے بینی طواف شروع کرتے وقت لبیک کہنا چھوڑ دیا جائے۔

: اور طلال ہو کر مکہ میں تغیرارہے پھر جب یوم ترویہ آئے تو معدحرام سے احرام

( 97 ) 4 ( 9

باند سے اور جو (فقظ) جی کرنے والا کرتا ہے وہ ہی ہے بھی کر لے اور تمتع کا دم اس پر لازم ہے اس آگر دم میسر نہ ہوتو جی (کے دنوں) میں تین روز ہے اور گھر آتے وقت سات روز ہے رکھے اور گھر آتے وقت سات روز ہے رکھے اور اگر کوئی متمتع ہدی لے جائی چا ہے تو وہ (عمرہ کا) احرام بائد مصرا پی ہدی کو لے جائے پس اگر ہدی اونٹ ہے تو اس کی گردن میں پرانا مشکیزہ یا پرانے جوتے ڈال دے۔
فاٹلانے: میمشکیزہ وغیرہ جو ہدی کی گردن میں ڈالا جاتا ہے اسے عرب میں قلادہ کہتے ہیں اس

فائلا : میمشکره وغیره جو بدی کی گردن میں ڈالا جاتا ہے اسے عرب میں قلادہ کہتے ہیں اس سے مقصود میں طاہر کرنا ہوتا ہے کہ یہ بدی ہے قربانی کے لئے بھیجی گئی ہے۔ کیونکہ وہاں کے لوگ جس جانور کو بدی سجھ لیتے ہیں اسے پانی پینے اور گھاس وغیرہ چرنے سے نہیں رو کتے اور یہ تھم انہیں جانوروں کا ہے جو اپنے مالک کے ساتھ نہ ہونے سے تلف نہ ہوں جسے اونٹ اور گائے اور بکری کی گردن میں قلادہ ڈالنے کا حکم نہیں ہے کیونکہ اس کے ساتھ اگر اس کا مالک نہ ہوتو تلف ہوجاتا کیونکہ قلادہ ڈالنے سے محرم ہوجاتا تلف ہوجاتا کی اور بہتر میہ ہے کہ لبیک کہ کر قلادہ ڈالے کیونکہ قلادہ ڈالنے سے محرم ہوجاتا

بین بین اور امام ابو بوسف اور امام محد کے نزدیک اونٹ کو اشعار کردے (اور اونٹ کے سوا اور جانوروں میں اشعار مسئون نہیں ہے) اور اشعار کے بیمعنی ہیں کہ اس کی وائیس جانب سے اس کے کوہان میں زخم کردے۔

فاللط: اوراولى يه ب كه بائي جانب من زخم كروك كيونكه في مَنَافِيَّةُم في مَنَافِيَّةُم في مِن جانب من قصداً زخم كيانها اوردائي جانب من الفاقا كيا بـ

مَيْزَ عَبَهُ: اورامام الوصنيف كن ديك اشعار ندكر ي (اى يرفوى ي)

فاتلا: امام موصوف كے نزد يك بہتر يہ ہے كہ لوگوں كواس كا بدى ہوتا ظاہر كرنے كے لئے اس كا بدى ہوتا ظاہر كرنے كے لئے اس كے كوان پرخون مجينك دے۔

ہدارہ میں ہے کہ امام البوطنیفہ کے فزد یک اشعار مکروہ ہے اور صاحبین کے فزد یک حسن ہے۔
امام شافعی کے فزد یک سنت ہے کیونکہ نی مُؤائی کے مروی ہے۔
طحاوی اور شخ البومنصور ماتر یوی کھتے ہیں کہ امام البوطنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں فرمایا۔اور امام مکروہ کیونکر فرما سکتے تنے باوجود یکہ اس بارے میں بہت سی حدیثیں مشہور ہیں۔ بلکہ

انہوں نے اپنے زمانہ کے اشعار کو کروہ فرمایا تھا۔ کیونکہ وہ لوگ ایسا ذخم کرتے تھے کہ اونٹ کے مر جانے کا اندیشہ تھا۔ اس لیے امام موصوف نے عام لوگوں کو اس سے منع ہی کردینا بہتر سمجھا۔ لیکن اگر کوئی اشعار کے معنی سے بخو فی واقف ہو کہ فقط کھال ہی کئے گوشت تک نوبت نہ پہنچے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ کرمانی "نے کہا ہے کہ یہی صحیح بھی ہے اس طرح روالحقار اور عینی میں ہے۔ میشی جائی میں ہے۔ میشی وافل ہوتو طواف کرے اور سعی کرے اور حلال نہ ہو یہاں تک کہ ترویہ کے دن جج کا دوسر ااحرام باند ھے اور اگر اس سے پہلے احرام باند ھالی جائز ہے اور اس پر دم تمتع کا لازم ہوگا۔

فائلا یدوم شع کاشکرانہ کے طور پر لازم ہوتا ہے اور احرام باندھنے میں جس قدر جلدی ہوگی اتنائی یفنل افضل ہوگا۔

بین جب بی قربانی (بین عیر) کے دن سرمنڈ دالے گا تو دونوں احرامول سے طلال ہوجائے گا اور اہل مکد کے لئے خاص افراد ہے۔ موجائے گا اور اہل مکد کے لئے نہ تہتے ہے اور نہ قران ہے بلکہ ان کے لئے خاص افراد ہے۔ فاتلانا : بینی فقط ج ہی کرنا ہے اور اگر کسی مکہ دالے نے ایسا کرلیا تو وہ گنہگار ہوگا۔اوراس گناہ کی وجہ ہے اس پردم دینالازم ہوگا۔

تَنِيَّ اورا گرمتنع این عمره سے فارغ موکرایے شہرکو چلا آیا اور وہ ہدی نہیں لے کمیا تھا تو اس کاتمنع باطل ہو کیا۔

فاتلان : اوراگر مدی لے کیا تھا تو تمتع باطل شہوگا۔ بلکہ اسے جا ہیے کہ جے کے افعال اوا کرے اور اس کے بعد طلال ہوجائے۔

بین اوراگر کسی نے ج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور اس کے طواف کے چار کھیروں سے (بھی کم کئے۔ پھر ج کے مہیئے شروع ہو گئے تو ان سے ان پھیروں کو پورا کر دیا (بعنی پورے سات پھیرے کر لئے) اور ج کا احرام باندھ لیا تو یہ فض متنع ہوجائے گا۔ دیا (بعنی پورے سات پھیرے کر لئے) اور ج کا احرام باندھ لیا تو یہ فض متنع ہوجائے گا۔ اگر کسی نے ج کے مہینوں سے پہلے اپنے طواف کے چار پھیرے یا اس سے زیادہ کر لئے تھے اور پھرای سال اس نے ج کیا تو وہ متنع نہ ہوگا۔

ج کے مہینے یہ ہیں۔ شوال ذیقعدہ اور دس روز ذی الحجہ کے۔ اگر کسی نے ان سے

(\*\* 99 }> <\*\* Using the state of the state o

بہلے ج كااترام باندهلياتوتب بھي جائز ہادراس كا ج درست ،وجائے كا۔

فاللا: ج كمبينول سے يملے احرام باندهنا مروه باور آدى كنهگار موجاتا بـ

بیری بیرور ایرا کراحرام کے وقت ورت کو چین آجائے تو وہ عسل کر کے احرام باندھ لے اور بیری بیری اللہ کا جس طرح حاتی کرتے ہیں ای طرح کرے سوائے اس کے کہ پاک ہونے تک بیت اللہ کا طواف نہ کرے اورا گروتو ف عرفات اور طواف زیارت کے بعد چین آجائے تو وہ مکہ ہے لوٹ (کراپے محرآ) جائے اور طواف مدر ترک کرنے کی وجہ ہے اس پرکوئی چیز لازم نہ ہوگ۔

#### باب الجنايات

### جنایتوں (لیمنی قصوروں) کا بیان

فاللط: جب مصنف محرموں کے احکام کو بیان کر چکا تو اب ان کوتا ہیوں اور تصوروں وغیرہ کا بیان کیا جوموں کو پیش آتے ہیں۔

جنایت لغت بیس اس نعل کو کہتے ہیں جوشرعاً حرام ہوخواہ مال بیں ہویانفس میں ہو۔ کیکن شرع میں جنابےت اس نعل کو کہتے ہیں جونفوں اوراعضاء میں ہو۔ یعنی ان کے متعلق احرام میں کوئی ممنوع فعل کرے۔

جَیْزَ جَبَهٔ: اورا گرکوئی محرم خوشبولگائے تو اس پر کفارہ دینا داجب ہے۔ پس اگر ایک پورے عضو یاس سے زیادہ کوخوشبولگائے تو اس پر ایک دم داجب ہے اور اگر ایک عضو سے کم کولگائی ہے تو اسے صدقہ دینا داجب ہے اور اگر کسی نے سلا ہوا کپڑا پہنا یا سارے دن اپ سرکوڈ ھے رکھا تو اس پر ایک دم داجب ہے اور اگر اس سے کم پہنا تو صدقہ داجب ہے۔

فاللط: امام محد كاقول بيب كم جنتى ويرين كا اتناى دم واجب بوكا مثلاً الركس في نصف دن بينا به تواس برنصف بكرى واجب بوكل اور اكر نصف حد زياده يا كم بهنا به تواس كى مقدار يد مى واجب بينا مقدار يد كى واجب بينا و المستمقدار يد كى واجب بيا

نَیْزَ اور اگر کسی نے چوتھائی یا اس سے زیادہ سر منڈوا ڈالا (یا چوتھائی یا اس سے زیادہ رمنڈوا ڈالا (یا چوتھائی یا اس سے زیادہ رمنڈوا ڈالا (یا چوتھائی یا اس سے زیادہ داڑھی منڈوالی) تو اس پر دم واجب ہے اور اگر چوتھائی (وغیرہ وغیرہ) سے کم منڈایا ہے تو اس پر صدقہ واجب ہے۔

اگر کسی نے گدی پر بچھنے لگوانے کی جگہ کے بال منڈوا دیے تو امام ابوطنیقہ کے بزد کی اس پردم واجب ہے اور امام ابو بوسف اور امام محرقر ماتے ہیں کہ صدقہ واجب ہے۔
ازد کی اس پردم واجب ہے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کے ناخین تر اش لئے تو اس پردم واجب ہے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کے ناخین تر اش لئے تو اس پردم واجب ہے اور اگر کسی نے پانچے واجب ہے اور اگر کسی نے پانچے

انگیوں سے کم کے تراشے تو اس پرصدقہ واجب ہے۔
فائلا : صدقہ واجب ہونے کے یہ منی ہیں کہ ہر ناخن کے بدلے گیہوں کا نصف صاع صدقہ کر دینا واجب ہے اور واضح رہے کہ یہ سب احکام محرم بن کے ہیں۔
تیزیجہ بی : اوراگر کس نے پانچ ناخن اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں ہی سے مختلف طور پر تراشے تو امام ابوطنیفہ اور امام ابویوسٹ کے نزدیک اس پرصدقہ واجب ہے (ای پرفتوی سے)۔

امام محر فرماتے ہیں کددم واجب ہے۔

اگرکسی نے عذر کی وجہ سے خوشبولگائی یا سرمنڈ ایا یا سلا ہوا کپڑا پہنا تو اسے اختیار ہے کہ جاہے ایک بری قربانی کر دے جاہے چھمسکینوں کو نصف نصف صاع اناج (لینی کے کہ جاہے ایک بری قربانی کر دے جاہے جھمسکینوں کو نصف نصف صاع اناج (لینی گیہوں) صدقہ کر دے۔ اور جاہے تین روزے دے۔

اگر کسی (محرم) نے (عورت وغیرہ کا) بوسہ لے لیا یا شہوت سے چھولیا تو اس پروم واجب ہے۔ انزال ہو یا نہ ہو ( یعنی منی نکلے یا نہ نکلے )۔

اگر کسی نے وقوف عرفات سے پہلے جامعت کرنی۔خواہ فرج میں کی ہویا دہر می تو اس کا ج باطل ہو گیا اور اس پر ایک بحری واجب ہے اور میہ ج کے سب افعال کو ای طرح کر ہے جیسے کوئی باطل نہ کرنے والا کر رہا ہے اور اس پر (اس کی) قضا واجب ہے۔
کر یے جیسے کوئی باطل نہ کرنے والا کر رہا ہے اور اس پر (اس کی) قضا واجب ہے۔
فائد لان اس بارے میں میرصدے ہے کہ اس مخضرت منافظ ہے مروی ہے۔ آپ سے کی

اخرات ان المحالية الم

نے ایسے محض کی بابت ہو جھا تھا جس نے اپنی بی بی سے مجامعت کر لی تھی اور محرم دونوں سے لیے دونوں جے کی دونوں جے کا احرام با عدصے ہوئے تھے۔حضور نے فرمایا دونوں قربانی کریں اور اس جے کے افعال کو دونوں ہورے کر لیں اور آئے محد مال پھر دونوں پر جج کرنا واجب ہے اور اس طرح بہت سے محابہ سے بھی منقول ہے۔

بین جبہ اوراس (مرد) پر ہمارے نزدیک بید داجب نہیں ہے کہ اگر اس کی بیوی ہی (جس سے گذشتہ سال مجامعت ہوگئ تھی) اس کے ساتھ نے کو قضا کرنا چاہے تو بداسے علیحدہ کردے۔
فاٹلانا: اس کی دجہ بیہ کہ میاں بیوی کے اکٹے رہنے کا سبب نکاح ہادر وہ ان دونوں میں ابھی تک قائم ہے لہٰذا اس کے جدا کرنے کی کوئی دج نہیں ہے نداحرام سے پہلے کیونکہ اس دقت تو صحبت بھی درست تھی اور نداحرام کے بعد۔ کیونکہ اگر دونوں ہوں گو آئیں بیہ بات ضرور یادا جائے گی کہ ہم نے تعوث کی لذت کے سبب سے اتن بڑی مشقت اپنے ذمہ لے لئھی یادا جائے گی کہ ہم نے تعوث کی لذت کے سبب سے اتن بڑی مشقت اپنے ذمہ لے لئھی اس سے انہیں اور ندامت ہوگی اور پہلے ہے بھی زیادہ پر ہیز رکھیں گے لہٰذا علیحدہ کرنے کی کوئی وجہ نیس ہے۔ انہیں اور ندامت ہوگی اور پہلے ہے بھی زیادہ پر ہیز رکھیں گے لہٰذا علیحدہ کرنے کی کوئی وجہ نیس ہے۔ انہیں اور ندامت ہوگی اور پہلے ہے بھی زیادہ پر ہیز رکھیں گے لہٰذا علیحدہ کرنے کی کوئی وجہ نیس ہے۔ ان مطرح ہدا ہو ہیں۔

مَنْ الرَّهُ الرَّكِ الرَّكِ مِنْ مِنْ وَقُوفَ عُرِفَات كے بعد مجامعت كى تواس كا ج باطل نہ ہوگا۔

فأتلا: كيونكه في مَنْ الله المائية

مَنْ وَقَفَ بِعَوَفَةَ فَقَدُ ثُمْ حَجُهُ. جس نے وقوف عرفات کرلیاتواس کا ج پوراہوگیا۔ بیز تھے بھا: اوراس پرایک بدندواجب ہے۔

فاللظ : بدنداون اور گائے کو کہتے ہیں اور اونٹ اور گائے واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بتائے برے درجہ کی ہوگا۔ پھر اگر کسی نے بتائے برٹ درجہ کی ہوگا۔ پھر اگر کسی نے متائع برٹ درجہ کی ہوگا۔ پھر اگر کسی نے دوبارہ بتائع کیا تو اس پرایک بحری واجب ہے کونکہ بیتھی ناتھی احرام میں آیا ہے اس واسطے اس کوایک بحری عی واجب ہے۔ ای طرح نہا ہے میں ہے۔

بین آبک اوراگر کی نے مرمنڈانے کے بعد عامعت کر لی تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور اگر کسی نے عمر منڈانے کے بعد عامعت کر لی تو اس کا عمره اگر کسی نے عمر سے کے طواف بیس چار پھیرے پھرنے سے پہلے عامعت کر لی تو اس کا عمره باطل ہو گیا وہ اس عمرے کے اقعال پورے کرے اور اس کی قضا کرے اور اس پر ایک بحری باطل ہو گیا وہ اس عمرے کے اقعال پورے کرے اور اس کی قضا کرے اور اس پر ایک بحری

واجب ہے اور اگر جار بھیروں کے بعد جماع کیا تو اس پرایک بکری واجب ہوگی اور عمرہ باطل نہ ہوگا اور نہ اس کی قضا لازم آئے گی۔

اگر کسی نے بھول کر جماع کرلیا تو وہ میں مثل ای شخص کے ہے جو جان کر کرے۔ اگر کوئی شخص بے وضوطواف قد وم کر لے تو اس پر صدقہ واجب ہے اور اگر کوئی جنبی تھا (اور طواف قد وم کرلیا) تو اس پرایک بجری واجب ہے۔

اگرکسی نے طواف زیارت بے وضوکرلیا تو اس پرایک بکری واجب ہے اور جنبی تھا تو اس پر بدنہ واجب ہے اور افضل بہ ہے کہ اس وقت تک مکہ میں ہوتو اس طواف کو دوبارہ کر لے اور اس کے بعد قربانی کرنا اس پر واجب نیس ہے۔

اگر کسی نے بے وضوطواف صدر کیا تو اس پر صدقہ داجب ہے اور اگر جنبی تھا تو اس پر کمری داجب ہے۔

اگر کسی نے طواف زیارت کے تین پھیرے یا اس سے کم چھوڑ وسیے تو اس پرایک بری واجب ہے اور اگر جار پھیرے چھوڑ دیئے ہیں تو جب تک وہ اس طواف کو دوبارہ نہ کرے گامحرم ہی رہے گا۔

فاتلان کیونکہ متروک نصف سے زیادہ ہے ہیں بیابیا ہو کیا کہ کویااس نے انجی بالکل طواف ای نہیں کیا۔

مَنْ اورا گرکسی نے طواف صدر کے تین پھیرے چھوڑ دیے تو اس پر صدقہ واجب ہے اورا گرطواف صدر کو بالکل ہی چھوڑ دیا یا اس کے چار پھیرنے چھوڑ ویئے ہیں تو اس پرایک بحری واجب ہے ادرا گرکسی نے صفا مردہ کے درمیان کی سمی کو چھوڑ دیا تو اس پرایک بحری واجب ہے ادراس کا تج بورا ہو جائے گا۔

فاُنلا : ہری واجب ہونے کی ہوجہ ہے کہ سی ہمارے نزدیک واجب ہے۔ البذائی کے ترک کرنے سے دم لازم آئے گا اور ج پورا ہوجائے گا اور امام شافعی کا قول ہے کہ ج پورا نہ ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک طواف زیارت کے لیے سی فرض ہے۔

: اور اگر کوئی امام سے پہلے عرفات (کے میدان) سے چلا آئے تو اس پردم واجب

ہاوراگر کسی نے مزدلفہ کا وقوف چھوڑ دیا تو اس پردم واجب ہے۔

اگر کسی نے سب دنوں میں جمروں کی رمی (یعنی ان پر کنگریاں مارنی) جھوڑ دیں تو
اس پر دم واجب ہاوراگر تینوں جمروں میں سے ایک کی رمی چھوڑ دی تو اس پر صدقہ واجب ہے۔ اوراگر کسی نے قربانی کے دن جمرہ عقبہ کی رمی کوچھوڑ دیا ہے تو اس پر دم واجب ہے۔ اوراگر کسی نے قربانی کے دن گذر مجھے تو امام اگر کسی نے سر منڈ وانے میں اس قدر تا خیر کی کہ قربانی کے دن گذر مجھے تو امام البر صنیفہ کے زدیک اس پر دم واجب ہے۔ اورای طرح اگر کسی نے طواف زیارت میں تا خیر کر

دی تو امام موصوف کے نزد کیب اس پر بھی دم ہی واجب ہے۔

اگر کسی محرم نے خود شکار کیا۔ یا شکار شکاری کو بتلا دیا تو اس پر (اس شکاری) جزا واجب ہے اور اس شرک محرم نے خود شکار کیا۔ یا شکار شکاری کو بتلانے والا اور بھول کر بتلانے والا اور بہلی دفعہ بتلانے والا اور دوسری دفعہ بتلانے والا سب برابر ہیں۔ اور امام ابوصنیفہ اور امام ابو یہ اور امام ابو صنیفہ اور امام ابو یہ بتلانے والا اور بہلی دفعہ بتلانے والا اور جہما اللہ کے نزدیک جزابہ ہے کہ جہاں اس کوشکار کیا ہے وہیں اس کی قیمت تھیرائی جائے۔ اور اگر جنگل میں ہے تو جو آبادی اس کے قریب ہو (وہاں) دومنصف آدی قیمت مشہرائیں۔

فاللط: قیمت مخبرائے میں ایک آ دی بھی کافی ہے اگر دو ہوں تو اور زیادہ احوط ہے اور بعض فقام کا قول سے اور بعض فقہا مکا قول سے کرنس کی وجہ سے دوآ دمیوں کا ہونا ضروری ہے۔

مَیْنَ اَلَیْ اِللَّهُ اِللَّهُ اِللَّهُ اِللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ الراس قیمت میں ہمی آسکے۔ ادر اگر چاہے تو اس قیمت کا غلہ خرید کر وہ مسکینوں کو خیرات کر دے۔ اگر گیہوں ہے تو ہر مسکین کو نصف صاح دے ادر اگر چھوہارے یا جو ہیں تو ہر مسکین کو ایک ایک صاع دے۔

اگرچا ہے تو ای حماب ہے روزے رکھ لے یعنی گیہوں کے نصف مماع کے عوض میں ایک روزہ اور جو (وغیرہ) کے بورے صاع کے عوض میں ایک روزہ اور جو (وغیرہ) کے بورے صاع کے عوض میں ایک روزہ اور جو اگر نصف صاع سے کم غلم فالم فال جائے تو اس میں بھی اسے افقیار ہے چاہے اسے خیرات کر دے اور چاہے اس کے عوض میں ممادے دن کا روزہ رکھ لے۔

فائلا: سارے دن کی قیداس لیے ہے کہ نصف صاع ہے کم غلہ ہونے کی وجہ سے کوئی ہینہ کرنے کہ روزہ میں کی کردے کہ دن سے کم کاروزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

نَیْنَ اورامام محد فرماتے ہیں کہ مثلی شکار میں (اس کا) مثل ہی واجب ہوگا۔ مثلاً ہمرن اور کفتار کے شکار کرنے میں کمٹلا ہمرن اور کفتار کے شکار کرنے میں بکری ہے اور خرگوش (کے عوض) میں عناق ہے اور نعامہ (کے عوض) میں بدنہ ہے اور ریر بوع (کے عوض) میں جفرہ ہے۔

فاٹلانے: عناق بری کے چھ مہینے کے بچہ کو کہتے ہیں اور نعامہ شتر مرغ کو اور ربوع لومزی کو گاٹلانے: عناق بری کے چھ مہینے کے بچہ کو کہتے ہیں اور نعامہ شتر مرغ کو اور ربوع لومزی کو کہتے ہیں اور جفر ہ بکری کے جارمہینے کے بچہ کو۔

جَیْنَ اوراگر کسی نے کسی شکار کوزشی کردیایا اس کے بال اکھیڑ لیے یا اس کا کوئی عضوکات ڈ الا تو جتنا نقصان اس کے عوض میں آئے گا اس کا دینا واجب ہے اورا گر پر ندہ کے پرا کھیڑ لیے یا کسی شکار کے ہاتھ ہیر کا نے ڈالے کہ اب وہ پر ندہ اڑنہیں سکتا یا وہ شکار دوڑنہیں سکتا تو اس صورت میں اس پر یوری قیمت واجب ہے۔

اگرانڈے میں سے مراہ وابچہ نکلا ہے تواس جیسے زندہ بچہ کی قیمت اس پر واجب ہے اور کوئے چیل بھیڑ ہے مانپ بچھو چوہے کنانھے کتے کے مارنے میں بچھو واجب بیس ہے اور نہ چیڑ رہے مانپ بچھو چوہے کنانھے کتے کے مارنے میں بچھو اجب بیس ہے وار اگر کسی نے جول کو مار دیا تو جتنا ماہ ہے مارنے میں بچھو واجب ہے اور اگر کسی نے جول کو مار دیا تو جتنا حا ہے صدقہ دے دے۔

قاتلان : یعنی جاہے ایک مٹی اناج دے دے اور جاہے روٹی کا ذرا ساکلزا دے دے کیونکہ جوں بدن کے میل وغیرہ سے بیدا ہوتی ہے۔

جوہرہ ش اکھا ہے کہ اس صدقہ کا تھم اس صورت میں ہے کہ بدن سے یا کپڑے پر سے یا سرمیں سے جوں کو پکڑے اور اگر محرم زمین پر پکڑ کر مارد ہے تو اس پر پکوئییں ہے اور چھم وغیرہ میں صدقہ نہ ہونے کی بیدوجہ ہے کہ وہ چیزیں شکارٹیس میں اور نہ بدن کے میل وغیرہ سے بیدا ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ وہ بطبعها موذی بھی ہیں اس لیے ان کے مارنے کی جزا واجب نہیں ہے۔

: اور اگر اس نے ٹڈی کو مار دیا تو وہ جو پچھ جا ہے صدقہ دے دے اور ایک مجور ٹڈی

اگر کسی محرم کومجبورا شکار کا گوشت کھانا ہواور وہ شکار کر لے تو اس پر جزا واجب ہے۔ اس میں پجھ حرج نہیں ہے کہ بحری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور گھر کی پلی ہوئی بطخ کومحرم ذرج کر دے اور اگر وہ پاموز کبوتر اور لیے ہوئے ہرن کو ذرج کرے گا تو اس پر جزا واجب ہے۔

فاتلاغ: کیونکہ بیددونوں جانورامل میں دستی ادر جنگلی ہیں ادران کا پلا ہوا ہوتا عارضی امر ہے اس کیے اس کا اعتبار ندہوگا۔

بیری ہے اور محرم کی شکار کو ذرج کردے تو اس کا ذرح کیا ہوا مردار ہے۔ اس کا کھانا درست نہیں ہے اور محرم کو ایسے شکار کے گوشت کھانے میں پچھ حرج نہیں ہے جو کسی حلال آ دمی نے شکار کیا ہواور نہ اس کے شکار کرنے کے لیے اسے کہا ہو ۔ اور حرم کے شکار میں جس وقت اسے حلال آ دمی ذرج کر رہے تو اس برجزا واجب ہے۔

فائلا: اس جزا کے وض میں روز ور کھنا کافی نہ ہوگا کیونکہ میتاوان ہے کفارہ نہیں ہے۔ پس میر مالوں کی صانت کے مشابہ ہے۔

نیز تیج بین اور اگر کسی محرم نے حرم کی گھاس اکھیڑ لی یا دہاں کا ایسا درخت کا دیا جو کسی کی ملکیت نہ تھا اور نہ ایسا تھا کہ جسے ہوئے ہوں تو اس پراس کی قیمت واجب ہے۔ ملکیت نہ تھا اور نہ ایسا تھا کہ جسے ہوئے ہوں تو اس پراس کی قیمت واجب ہے۔ جواحکام ہم نے ایسے ذکر کیے جیں کہ ان جس مفرد پرایک دم واجب ہوتا ہے اگر ان کھی قادن کرے گا تو اس پر دو دم واجب ہوں گے۔ایک اس کے تج کی وجہ ہے اور دوسرااس عمرے کی وجہ ہے۔ ہاں اگر وہ بغیراحرام باندھے میقات سے گذر جائے۔ پھر جج وعمرہ کااحرام باندھے نواس پرایک دم لازم ہوگا۔

اگر حرم کے شکار کرنے میں دو محرم شریک ہو جائیں تو دونوں پر پوری پوری جزا واجب ہو گا۔اوراگر حرم کے شکار میں دوحلال شریک ہوجا ئیں تو دونوں پرایک ہی جزا واجب ہوگی۔اوراگر حرم کے شکار میں دوحلال شریک ہوجا کیں تو دونوں پرایک ہی جزا واجب ہوگی (بیعنی دونوں نصف جزا دیں) اوراگر کوئی محرم شکار کوئی دے یا خرید لے تو بیخرید و فروخت باطل ہے۔

### باب الاحصار

### ج میں رکاوٹ پڑنے کا بیان

فاتلانے: لغت میں احصار کے معنی روک دینے کے جیں اور شریعت میں احصار سے مراد یہ ہے کہ محرم محی امر شرق کی وجہ سے وقو ف عرفات اور طواف کرنے سے روک دیا جائے۔اس کے لیے حتی الامکان قضا شرط ہونے پر ایک دم دے کے طلال ہو جانا جائز ہے جیسا کہ جو ہرہ میں ہے۔ پھر اگر وہ ان دونوں لیحنی وقوف اور طواف میں سے ایک پر قادر ہو جائے تو محصر نہیں رہتا۔اس طرح کنزکی شرع عینی میں ہے۔

جَنِیٰ اور محرم دخمن یا بیماری کی وجہ سے (جی یا عمرہ کے لیے) جانے سے زک جائے تواہد طلال ہونا جائز ہے اور بعض (فقہاء) کا قول یہ ہے کہ یہ ایک بکری (یا ایک بکری کی قیمت) بھیج دے جو حرم میں ذریح کی جائے (اور اس بکری کے ذریح ہونے سے پہلے اسے حلال ہونا جائز نہیں ہے) اور جو محض اس بکری کو لے جائے اس سے کہہ دے کہ فلال روز ذریح کرنا پھر (اس روز) آ یہ حلال ہوجائے۔

اگر وہ قارن تھا تو دو بکریاں بھیج (کیونکہ اسے دو احراموں سے طال ہونے کی ضرورت ہے) احساری بری حرم کے سوا اور کہیں ذرج کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے مزد یک قربانی کے دن سے مہلے اسے ذرج کر دینا جائز ہے۔

امام ابو بوسف اورام محد کا قول بیہ کدا گرکوئی جے سے ذک گیا ہے تو اس کی بحری کو فقط قربانی بی کے دن وزئے کرنا جائز ہے اور عمر ہے سے ڈک جانے والا بحری کو (بالا تفاق) جب جائے وزئے کردے۔ (لیکن حرم بی میں کرے)

جے ہے دک جانے والا جب طلال ہوجائے تو (دوسرے سال) ایک جے اور ایک عمرہ کرنا اس پر واجب ہے۔ اور عمرہ سے ڈک جانے والے پر (ایک عی عمرے کی) تضا واجب ہے۔ اور وعمرے کرنے واجب ہیں۔ ہے۔ اور وعمرے کرنے واجب ہیں۔

جب محرم نے ہری بھی اور جانے والوں سے کہدیا کہ اسے فلانے بی روز ذرج کرنا اور بعدال کے وہ احسار جاتا رہا تو اگر جے اور ہری دونوں اسے لل سکتے ہیں تو اسے حلال ہوتا جائز نہیں ہے اور آگر فقط ہدی ل سکتی ہے اور جے نہیں ال سکتی ( لیمنی جے کے جوز ک دن رہ گئے ہیں) تو بیر حلال ہو جائے اور اگر جے ال سکتا ہے اور ہدی نہیں ال سکتی تو استحسانا اسے حلال ہونا جائز ہے۔

فالك استمان خلاف قياس كوكية بير-قياس يهال به جابتا تماكدات حلال بونا جائزنه موتا- كونكديدامل بريين في برقادر ب- مرجونك حلال بدى ك ذريد سه بوتا باوراب من بين في برقادر ب- مرجونك حلال بدى ك ذريد سه بوتا باوراب من بين في برقاد تياس است حلال بوجانا جائز ب

تَنِیَّ اَدِدا اُرکوئی مکمی روک دیا گیا حالاتکهاس نے ایمی وقوف (عرفات) اورطواف نه کیا تھا تو وہ وہ مرتبیں ہے۔ کیا تھا تو وہ محصر ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کوکرسکتا ہے تو وہ محصر نبیں ہے۔



### باب الفوات

#### مج فوت ہونے کابیان

فائلا: اگر کسی نے ج کا احرام بائد ما اور وقوف عرفات نہ کر سکا یہاں تک کہ عید کے دن مج صادق ہوگی تو اس کا ج فوت ہوگیا ( کیونکہ جج وقوف عرفات بی ہے)

اس پرلازم ہے کہ طواف وسعی کر کے حلال ہوجائے اور آئندہ سال جے کرے اور اس پر دم واجب نہیں ہے۔

عمرہ فوت تبیں ہوتا اس کو سارے سال میں جب کوئی جاہے کرسکتا ہے تمریا ہے دنوں میں کرنا مکروہ ہے۔ عرفہ کے دن میں۔اور عید کے دن اور تشریق کے تین دنوں میں۔ عمرہ کرنا سنت ہے اور اس کے افعال سے جیں:احرام طواف معی۔

#### باب الهدي

#### ہدی کا بیان

بَيْنَ اوَنَ اوَنَ اوَنَ اوَدِهِ كَا مِرى بَكِرى إور مِدى كَا تَيْنَ فَتَمْسِ بِي اوْنَ اللهُ كَالَ بَكُمْرى ا ان سب من في ياس نياده عمر كى جائز ب-سوائ بهير كداس كا چه مين كا بجه على مِدى ان سب من في ياس الله عمر كى جائز ب-سوائ بهير كداس كا چه مين كا بجه عى مِدى مِن في بير من كا في من كا بي ك

فاللا: شی اونوں میں اے کہتے ہیں جو چھٹے برس میں ہواور گائے میں وہ کہ جو تیسرے برس میں ہواور بکری میں وہ جو دوسرے برس میں ہوای طرح کشف میں ہے۔ جَنِيَ هَا اَنْ مِن مِن ایسا جانور ( بھیجنا ) جائز نہیں ہے جس کے کان بالکل بی کھے ہوئے ہوں۔ یا آ دھے سے زیادہ کئے ہوئے ہوں اور نددم کی ہواور ند پیر کٹا ہواور ند ہاتھ کٹا ہواور نداندھا ہواور ند (ایسا) دیلا ( کہ جس کی ہٹریوں میں گوداندہو ) اور ند نظر اجو خذی تک ندجا سے۔ سب جناغول میں بکری جائز ہے گر دوموقعول پر۔ ایک بید کہ بنی طواف زیارت کر کے اور دومرا یہ کہ بنی طواف زیارت کر کے اور دومرا یہ کہ وقوف عرفات کے بعد کوئی مجامعت کرے کیونکہ دوٹوں مورتوں میں سوائے اونٹ یا گائے کے اور پھی جائز نہیں ہے۔

اونٹ اور گائے میں ہے ہر ایک سات آ دمیوں کی طرف ہے کافی ہوسکتی ہے۔ جب کہ ان ساتوں کی نیت قربانی کی ہواور اگر ان میں ایک آ دمی (بھی) اپنے حصہ میں کوشت کا اراد و کرے تو اور وں کے لیے اس کی قربانی جائز نہ ہوگی۔

تطوع (مینی نقلی) اور تن اور قران کی مدی میں ہے کھانا جائز ہے۔ اور باقی مدیوں میں سے (کھانا) جائز نہیں ہے۔ اور تطوع اور تنت اور قران کی مدی کو فقط عید ہی کے دن ذکح کرنا جائز ہے اور باقی مدیوں کوجس وقت کوئی جاہے ذکے کردینا جائز ہے۔

ہدیوں کو فقط حرم بی میں ذرح کرنا جائز ہے ( کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بالغ الکعہۃ)
اور جائز ہے کہ ہدیوں کا گوشت حرم کے مسکینوں وغیرہ پر صدقہ کردے۔
فالدلا: کیونکہ حرم کے مسکینوں فقیروں کو دینا افضل ہے۔ باس اگر اور نوگ ان سے بھی زیادہ صاحت مند ہوں ان کو دینا مضا نقہ نیس۔

بیری بین ادر مداول کوشیرت دینا واجب بین ہے اور اونٹول میں افضل نحرکرنا ہے اور گائے اور کی کو فرق کرنا ہے اور اولی ہے ہے گہ آ دی اپنی قربانیوں کو خود فرئ کرے جبکہ وہ انجی طرح کرسکتا ہواور اان کی جولوں اور کھیلوں کو خیر ات کر دے اور قصاب کی مزدوری اس میں سے فدد ہے۔ اور اگر کوئی خص اونٹ یا گائے کو (میری کرکے ) لے جائے۔ پھر (بیاری وغیرہ کی صحفہ اور اگر کوئی خض مزددت ہوتو میری پرسوار ہوجائے اور اگر ضرورت نہیں ہے تو اس میں میں سواری کی تخت ضرورت ہیں ہوتو میں پرسوار ہوجائے اور اگر منرورت نہیں ہے تو اس میں دو مے بلکہ اس کے تعنوں پر شعنڈا پانی چھڑک دے تا کہ دودھ ختک ہوجائے۔

اگر کی نے بدی روانہ کردی تھی چردوم کی۔ اگریہ بدی نفل کی تی اور بدی واجب نہری قال کی تی اور بدی واجب نہری کے اس مقام کرنی اس پر واجب ہے اور اگر منہ ہوگی۔ اور اگر مقام کرنی اس پر واجب ہے اور اگر میں میں کوئی بدا موجی اور بدی اس کے قائم مقام کرے اور عیب دار کو جو بدی میں کوئی بدا میب پیدا ہو گیا ہوتے بھی اور بدی اس کے قائم مقام کرے اور عیب دار کو جو

اخرات المرات الم

جا ہے کرے اور جس وقت بدی کا اونٹ راستہ بیس مرجائے اگر وہ فال کا تھا تو اے تحرکر دے اور اس کے کھر وں کو اس کے خون بیس رنگ دے اور اے اس کے شانہ پر مار دے اور اس کا گوشت نہ یہ خود کھائے اور نہ اس کے سوا مالدار لوگ کھا تیں اور اگر وہ واجب کا تھا تو اس کے قاتو اس کے قاتم مقام اور اونٹ کروے اور اے جو چاہے کرے۔

نقلی اور تمتع اور قران کی مدی کے قلاوہ ڈالا جائے اور احصار اور جنابتوں کے دم کے

ندڈ الا جائے۔

### كتاب البيوع

#### خريد وفروخت كابيان

شَنَعْ آبُدُ: الله البحاب سے ہوجاتی ہے جب کہ بدودنوں ماضی کے لفظ سے ہوں۔ فاٹلانا: ماضی گذشتہ زمانہ کو کہتے ہیں اور مستقبل زمانہ آئندہ کو۔ماضی کے لفظ سے کہنے کے بیہ معنی ہیں لیمنی آیک کے بیس نے ہیچا دوسرا کے بیس نے خریدلیا اور اگر ایک نے ماضی کے لفظ سے کہا اور دوسرے نے مستقبل کے لفظ سے تو بھے نہوگی۔

جَنِیْ اور جب ان دونوں لینی بینے اور خرید نے والوں میں سے ایک نے کا ایجاب کردیا (لینی یہ کہد دیا کہ میں کی چکا) تو دوسرے کو اختیار ہے اگر چاہے ای مجلس میں (لیمنی و میں بیٹھا ہوا) اسے قبول کر لے اور چاہے لوٹا دے۔ پس قبول کرنے سے پہلے اگر کوئی ان دونوں میں سے اس مجلس سے کھڑا ہوجائے گا تو یہ ایجاب باطل ہوجائے گا۔

جس وقت ایجاب و تبول دونوں ہوجا کیں تو تھے لازم ہوجائے گی۔ اور ان دونوں میں سے کی کو کچھا فقیار نہ رہے گا۔ ہاں اگر تھے میں لینی جو چیز فریدی ہے اس میں کوئی عیب نکل آئے یا بلا دیکھے فریدل تھی (اور پھر کچھ تعمل معلوم ہوا) اور تھے کے جائز ہونے میں ان چیزوں کی مقدار دغیر ومعلوم کرائے کی ضرورت فیس ہے جوسامنے موجود ہوں۔

اثمان مطلقہ کے ساتھ تھے ورست نہیں ہوتی ہاں اگر ان کی مقدار اور وصف معلوم ہو۔

اخراق اور المراق المراق

فاللا: اثمان مطلقہ کے ساتھ رئے ہونے کی بیصورت ہے مثلاً بائع یہ کہے کہ میں نے یہ چیز تنہارے ہاتھ فروشت کی جو بھی اس کی قیمت ہے۔ تو جب تک یہ بائع قیمت کو مقرر کر کے نہ کہے گا یہ رئے درست نہ ہوگ۔

فانلان قیمت کومطلق چھوڑ دینے کی بیصورت ہے مثلاً کسی بائع نے کہا کہ بیں اپنی یہ چیز دی روپیہ بیں فروخت کر چکا اور اس نے کوئی سکہ مقررتہیں کیا تو بہ رکتے جائز ہے کیکن اسی روپیہ کے ساتھ جواس شہر میں چاتا ہوو ہی روپیہاس بائع کو دے دیا جائے گا۔

بین آب اوراگراس شہر میں کی طرح کے روپیہ چلتے ہیں تو یہ بنتے فاسد ہوگی ہاں اگر وہ کسی ایک فتم کے روپیہ چلتے ہیں تو یہ بنتے فاسد ہوگی ہاں اگر وہ کسی ایک فتم کے روپیہ کے اناج کو بیانے اور انکل سے بیجنا جائز ہے اور ایسے معین برتن سے اور ایسے وزن وارمعین پھر سے بھی کہ جن کی مقد ارمعلوم نہ ہو۔

فاتلان بیاس صورت میں جائز ہے کہ وہ پھر اور برتن اس طرح باتی رہیں اور اگر اس بیج کے سونپ دینے سے بیلے وہ تلف ہو گئے تو بیج باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ جس سے بیجا ہے اس کی مقدار معلوم نہ ہوگی اور پر جھکڑا ہوگا۔

بین بین ایک بیانہ) ایک درہم کا دیم اس طرح بیچا کہ ایک تغیر (لین ایک بیانہ) ایک درہم کا ہے تو امام الدونیفہ کے نزدیک بیانی فظ ایک پیانہ میں جائز ہوگی (ای پرفتوی ہے) اور باقی میں باطل ہوجائے گی۔ ہاں اگر مب بیانوں کا نام لے دے (لیمن یہ کہددے کہ دس بیانوں کا نام لے دے (لیمن یہ کہددے کہ دس بیانوں کا نام کے جی تو ان میں جائز ہوگی)

امام ابو یوسف اورامام محمد کا قول سیسیه که دونوں میں رون میں رہے جائز ہے ( لیعن خواہ سب پیانوں کا نام لیے باشہ لیے )

اگرکوئی بحریوں کا ربوڑ اس حساب سے بیچے کہ ایک بھری ایک ورہم کی ہے تو بہ بیج سب بحریوں میں فاسد ہوگی (ای پرنتوئی ہے) اور ای طرح اگر کسی نے اس طرح کیڑا بیچا ہو كەنى گزايك درجم كا ہے اورسب گزول كانام ندليا (توبيع بھى درست ندہوكى)

اگر کسی نے اناج کا ڈھیرخریدااس شرط پر کہ سوپیانے سو درہم کے ہیں۔ پھراناج (کو ناپاتو)اس سے کم نکلا۔ تو خرید نے والے کواختیار ہے جاہے اس موجودہ اناج کواس کے حصہ کی قیمت دے کرلے لے اور جاہے تھے کوشنج کردے۔

فائلان مثلاً سو بیانے اناج تھیرا تھا اور ای بیانے نکلاتو اب خریدنے والے کو اختیار ہے جاہے ای درہم دے کران ای بیانوں کو لے لے اور جاہے بھیردے۔

المنظم المراكراس سے زیادہ پیانے نكل آئيں تو وہ زیادہ بیخ والے كے ہیں اوراكر كى الى المرط پر كم اللہ كوئى كيڑا خريداك شرط پر كه دس كر كيڑا دس درہم كا ہے يا زين خريدى الى شرط پر كم سوگز سو درہم كى ہے بھر وہ كيڑا يا وہ زين اس سے كم نكلى تو خريدنے والے كو اختيار ہے ہوا ہے پورى قيمت كوش ميں اسے لے اور جائے جھوڑ دے اورا كر جتنے كروں كا نام ليا تھا اس سے زيادہ نكل آئے تو وہ خريدنے والے كے ہیں بينے والے كو بجھ اختيار نہيں ليا تھا اس سے زيادہ نكل آئے تو وہ خريدنے والے كے ہیں بينے والے كو بجھ اختيار نہيں

اگرینے والے نے بیکہاتھا کہ میں تہمارے ہاتھ اس کپڑے کواس شرط پر بیچنا ہوں کہ بیسوگر سو درہم کا ہے۔ نی گز ایک درہم کو پھر وہ گپڑا اس سے کم لکلاتو خرید نے والے کو افتیار ہے جائے اس کے حصد کی قیمت دے کراسے لے لے اور چاہے اسے چھوڑ دے اوراگر زیادہ نکل آیا ہے تب بھی خرید نے والے کو افتیار ہے چاہے سارے کوئی گز ایک درہم کے حساب سے لے اور چاہے بیچ فنٹے کردے۔

اگریجے والے نے بیکھا کہ بی پیتمہارے ہاتھ ال شرط پر بیجا ہوں کہ ال میں وی کیڑے موردہم کے ہیں۔ ہر کیڑا وی ورہم کا ہے ہیں اگر خرید نے والا اس سے کم پائے تو ای حصہ میں نیچ ہو جائے گی اور اگر دیں کیڑوں سے زیادہ پائے تو نیج قاسد ہے۔ اور اگر کوئی شخص مکان بیچ تو اس کی دیواریں اور چیت نیچ میں وائل ہوں گی اور اگر چہاس کا نام نہ لے اور اگر کرکسی نے زمین بیجی تو جس قدر کمجوروں وغیرہ کے در شت اس میں ہوں کے وہ سب نیچ میں وائل ہوں گی۔

فاند و درخت بزے ہوں یا چھوٹے ہوں۔ بھلدار ہوں یا ہے کھل ہوں سیحے ندہب یہی ہے۔ اس طرح نہایہ میں ہے۔

جَنَزَ اورز مین کے نیے کرنے میں کھیتی تیے میں نہ آئے گی۔ ہاں اگر اس کا نام لے اور اگر کسی نے مجور کے درخت یا اور بھلدار درخت یکے تو وہ پھل یکنے دالے کا ہوگا۔ ہاں اگر خریدتے والا بیشرظ کر لے کہ پھل بھی میرائی ہے اور بائع (کے ہونے کی مورت میں بائع) سے کہا جائے گا کہ اس پھل کوتو ڈ لے اور نے کے خریدنے والے کے میر ذکر۔

اگرکسی نے ایسا کھل ہیچا جو کھانے کے قابل نہ ہوا تھا یا ہوگیا تھا تو یہ ہے جا کز ہے اور خرید کے والے درخوں تھا ہوگیا تھا تو یہ ہے جا کر اس کھل کو اس وقت تو ڑے اور اگر درختوں ہی میں رہنے دینے کی شرط کر لی تھی تو یہ ہے کہ اس بھوگی اور کھل کو اس طرح بیچنا جا کز نہیں ہے کہ چند سیر کھل اسے کے جند سیر کھل اسے کے جند سیر کھل اسے کے جند سیر کھل اسے کے ہیں ہے کہ جند سیر کھل اسے کے مشکل کرے۔

فائلاً: آج كل فؤى اس پر ہے نائے والے كى مزدورى بائع كے ذمد ہے اور روبيد پر كھنے والے كى مشترى كے ذمد ہے اور روبيد پر كھنے والے كى مشترى كے ذمد

بین اور اگر کسی نے کسی قیمت پر پھواسیاب ہی تو اوّل مشتری ہے کہا جائے گا کہ تیمت ادا کر ۔ جب وہ قیمت ادا کر دے گا تو اب بائع ہے کہا جائے گا کہ بی مشتری کے سپر دکراورا کر کسی نے پھواسیاب اسیاب کے وض ہی ۔ ایمان کی سونے کسی نے پھواسیاب اسیاب کے وض ہی ۔ یا قیمت کے وض ہی (بعنی جائدی سونے کے وض ہی یا سونا جائدی کا کہ دونوں ساتھ ساتھ دیں۔ کے وض ہی یا سونا جائدی کے وض ہی او دونوں سے کہا جائے گا کہ دونوں ساتھ ساتھ دیں۔ (بعنی ہاتھ لے دے لیں)

### باب خيار الشرط

#### سودا قبول کرنے نہ کرنے کا بیان

امام ابو یوسف اور امام محمد قرماتے ہیں کہ جب کوئی مدت مقرر کر لے تو اس سے زیادہ مجھی جائز ہے۔

بالله کا خیار مبینی کواس کی ملک سے نگلنے سے روک دیتا ہے۔ فائلانے: لیعنی اگر خاص بائع ہی کو خیار ہے تو اس صورت میں بیچ کرنے کے بعد مبینے اس کی ملک

ہے ہیں تکلی۔

بَیْنَ اَلَیْ مَنْ اَلِی اَکْر مشتری نے جمعے پر قبضہ کر لیا تھا اور خیار کی مدت میں جمعے اس کے ہاتھ سے ہلاک ہوگئی تو مشتری اس کی قبمت کا ضامن ہوگا۔

فالله: یعنی جب که وه بیج مثلی نه برواورا گرمثلی بوگ تو مشتری پراس کی مثل دیناواجب بوگا۔ بینی جب که وه بیج مثلی نه برواورا گرمثلی بوگ و مشتری پراس کی مثل دیناواجب بوگا۔ بینی اور مشتری کا خیار بیج کو بالع کی ملک سے بیس روکتا۔ لیکن امام ابوطنیفه کے نزدیک مشتری بھی اس کا مالک نبیس بوتا۔

امام ابو بوسف اور امام محر فرماتے ہیں کہ مشتری مالک ہو جاتا ہے ہیں اگر وہ چیز (جس میں مشتری کا خیارتھا) مشتری کے ہاتھ سے جاتی رہی تو مشتری کواس کا ثمن دینا پڑے گا۔ اور یہی تھم اس صورت میں ہے کہاں چیز میں کوئی عیب نگل آئے۔
فاتلا : شمن ان داموں کو کہتے ہیں جو کی چیز کے فوش آپس میں تھم جا کیں خواہ وہ چیز استے کی ہویا نہ ہو۔ اور قیمت اسے کہتے ہیں جو بازار کے فرخ وغیرہ سے اس کے وام لگیں۔
شرخ جبہ جن اور جو خص اپنے لیے خیار شرط کر ہے تو اسے اختیاد ہے کہ خیار کی مت میں جا ہے۔ اور اگر سے تو اسے اختیاد ہے کہ خیار کی مت میں جا ہے۔ اور اگر کے تو یہ بلاموجودگی بائع جائز ہے۔ اور اگر میں اس چیز کورکھ لے اور جا ہے بھیر دے۔ ایکن اگر دیکھ تو یہ بلاموجودگی بائع جائز ہے۔ اور اگر

پھیرے تواس کے موجود ہوئے بغیر پھیرنا جائز نہیں ہے (ای پر فنوی ہے) اگر جس کے لیے خیارتھا وہ مرگیا تو خیار باطل ہوگیا۔ وہ دارتوں کی طرف نتقل نہ ہو گا۔اگر کس نے ایک غلام کواس شرط پر نتے کیا کہ بیروٹی پکانی جانتا ہے یا کا تب ہے۔ پھر دہ اس کے خلاف نکلا تو مشتری کواختیار ہے جا ہے پوری قیمت دے کرلے لے اور جا ہے نہ لے۔

### باب خيار الروية

### سودے کود کھنے کے اختیار کا بیان

نَیْنَ اَکُرکسی نے بغیر دیکھے کوئی چیز خرید لی تو بیزئے جائز ہے اور اسے اختیار ہے کہ جس وقت دیکھے جاہے (پوری قیمت میں) اسے رکھ لے اور جاہے پھیر دے۔ اور اگر کسی نے اپنی کوئی چیز بغیر دیکھے فروخت کر دی تو اسے اختیار نہیں رہتا۔

فاتلا: اس کی مثال ہے ہے مثلا کسی کو ورث میں کوئی چیز ملی تھی اور اس نے اسے بے ویکھے ہی فروخت کروی ایس مورتیں اکثر پیش آتی ہیں۔

بَیْنَ اَیْنَ اورا کر کسی نے اناخ کے دھر کواوپر سے دیکے لیا تھا (لیعنی اندر ہاتھ دال کرنیس دیکھا تھا) یا لینے ہوئے کیڑے کو اوپر سے دیکے لیا تھا یا لونڈی کے منہ کو دیکے لیا تھا۔ یا چو پائے ک اگاڑی اور پچھاڑی کودیکے لیا تھا (اور پھر خرید لیا) تو اب اے اختیار نہ رہےگا۔

فائلا: اس کی اصل وجہ میہ ہے کہ تج میں ساری تج کود کھنا شرط نہیں ہے۔ کیونکہ میدد شوار امر ہاس لیے فقط اتناد کمے لینا کافی ہے جومقعود کاعلم ہوجائے پر دلالت کرے۔

بَنْنَ اورا کرکی نے مکان کامحن و کھے کرائے ٹریدلیا تھا تو اے بھی اختیار نہیں رہتا اگر چہ
ال کے کمرے (وغیرہ) نہ ویکھے ہوں اور اندھے کی خرید و فروخت جائز ہے اور وہ جب
خریدے گا اسے اختیار ہوگا اور نئے کو چھو (کر دیکھ) نے سے اس کا اختیار ساقط ہو جائے گا۔
جس وقت کہ وہ الی چیز ہو جو چھونے سے معلوم ہو جاتی ہو اور جو سو جھنے سے معلوم ہو گی اس
میں اختیار سو جھنے سے ساقط ہو جائے گا اور جو چھنے کی ہوگی اس میں چھنے سے ساقط ہو جائے گا

اثراق نورى كالمحالية المحالية المحالية

اور اگر اس نے زمین خریدی ہے تو جب تک زمین کی حالت اس سے بیان نہ کر دی جائے گی اس کا اختیار ساقط نہ ہوگا۔

اگر کوئی کسی کی چیز کو بغیراس کی اجازت کے بیچ کردے تو مالک کو اختیار ہے کہ جا ہے ہے کہ واختیار ہے کہ جا ہے ہے کہ جا ہے ہے کہ وہ بیچ اور اس کی اجازت دینی اس وقت ہے کہ وہ بیچ اور لینے دیے والے تیموں موجود ہول۔

اگر (دو کپڑے رکھے تھے اور ) کسی نے ایک کود کھے کر دونوں خرید لیے۔ پھر دوسرے کو دیکھے کر دونوں خرید لیے۔ پھر دوسرے کو دیکھنے کا اختیار تھا اور وہ مرگیا تو اس کا اختیار بھا اور وہ مرگیا تو اس کا اختیار باطل ہوگیا۔

اختیار باطل ہوگیا۔

فاتلا : لین اختیار باطل بوکر بیج پوری بوگی اور خیار شرط کی طرح می بھی ورشکی طرف منتقل نہ بوگا۔

نیز خیر اور کسی نے کوئی چیز دیکھی خی اور وہ مدت کے بعد خریدی تو اگر دہ ای حالت پہ ہے بینز خیر بین تو اگر دہ ای حالت پہ ہے جس حالت میں سال نے دیکھی تقی تو اسے پچھا اختیار نہیں ہے اور اگر اس میں پچھ فرق آگیا ہے تو اسے افتیار ہے واقتیار ہے والے اختیار ہے والے افتیار ہے والے دیکھے جا ہے ندر کھے۔

### باب خيار العيب

### عیب کے سبب نے والیس کرنے کا بیان

تَنْزَجْهَ بَرَا الرَمشري كورج بوجانے كے بعد جمع بي كوئى عيب معلوم بوتو اسے اختيار ہے جاہے قبت كے عوض اسے لے لے اور جاہے بھير ديا اور بياس كے ليے جائز نيس ہے كہ رفتا كور كھ لے اور عيب كے نقصان كا طالب ہو۔

سودا گروں کے نزویک جس سے قبت میں کی آجائے وہی عیب ہے اور غلام کا بھا گانا اور چھوٹے میں کچھوٹے پر پیٹاب کرنا اور چوری کرنا عیب ہے جب تک کہ وہ بالغ نہ ہوں۔ یہاں تک کہ بالغ ہونے کے بعد (بائع کے ہاں) وہ پھر حود نہ کریں۔

فاللا: یعن اگر کی غلام کے اندر بچینے میں یہ چیزیں پائی جاتی تھیں اور اب بالغ ہونے کے بعد بائع کے یہاں یہ چیزیں ندر ہیں تو اگر ہے ہونے کے بعد مشتری کے ہاں جا کر پھر ہوجا کیں تو انھیں حادث عیب شار کریں گے گویا یہ عیب مشتری ہی کے ہاں پیدا ہوا ہے۔ قدی نہیں ہے۔ لہذا مشتری کو ایسے غلام کو پھیرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر بالغ ہونے کے بعد بھی بائع کے یہاں ان چیزوں کا ظہور ہوا ہے تو ان کوقد کی عیب شار کریں گے۔

جَنِیَ اور گندہ دبن اور گندہ بغل لونڈی میں ہونا عیب ہے اور غلام میں عیب نہیں ہے۔ گر یہ کہ کسی بیاری ہے ہو ( تو غلام میں بھی عیب شار ہوگا ) اور زنا ہونا لونڈی میں عیب ہے اور غلام میں عیب نہیں ہے۔

فاتلان کر یہ کہ غلام کی عادت بی زنا کی ہوجائے اور عادت سے مرادیہ ہے کہ دوعورتوں سے زیادہ زنا کر ہے۔ کہ دوعورتوں سے زیادہ زنا کر لے۔ کیونکہ عورتوں کے پیچھے پھرنے سے ضرور ضدمت گذاری میں تصور آئے گا اس لیے بیعیب شار ہوگا۔

مین ایرا اس میں ایک ایرا عیب بیدا ہو گیا گیرانے (اس میں) ایک ایرا عیب معلوم معلوم ہوا جو بائع کے بال میں تھا تو مشتری کو اختیار ہے کہ عیب کی کواس سے واپس لے لے اور بیج مواجو بائع ہے۔ بال اگر بائع باوجود ہے کے عیب دار ہونے کے اسے لینے پر رامنی ہو۔

اگرمشتری نے گیڑے کو کتر لیا اوری لیا ہے یارنگ لیا ہے۔ یا ستو تھا اور (اس میں)
سمی وغیرہ ملالیا ہے اور اس کے بعد اس میں اسے عیب معلوم ہوا تو مشتری اس عیب کا نقصان
بائع سے لے اور یا لئے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس چیز کو بعینہ واپس لے لے۔

اگر کسی نے ایک غلام خریدا تھا پھرا ہے آ زاد کردیا۔ یاوہ اس کے پاس آ کرمر گیا پھر
مشتری کواس کوئی عیب معلوم ہوا تو مشتری اس عیب کا نقصان بائع سے لے۔ اور اگر غلام
(ایعنی جے) کوخود مشتری نے مار دیا ہو یا (جے) کھانا تھا اور وہ مشتری نے کھا لیا پھرا ہے اس کا
کوئی عیب معلوم ہوا تو امام الوحنیفہ نے قول کے مطابق اب مشتری پچھ واپس نہیں لے سکنا۔
امام ابو یوسف اور امام محرقر ماتے جیں کہ اس عیب کا نقصان بائع سے لے لے۔
امام ابو یوسف اور امام محرقر ماتے جیں کہ اس عیب کا نقصان بائع سے لے لے۔
فائلان نہایہ جی لکھا ہے کہ اس مسئلہ جی فتوی صاحبین کے قول پر ہے اور اگر کسی نے کوئی

کھانے کی چیز خریدی اور اس میں سے پچھ کھالی پچھ رکھ لی پھر اس میں کوئی ایبا عیب معلوم ہوا جو بائع کے گھر کا تھا تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نز دبیک نہ بچی ہوئی کو بھر کھا سکتا ہے اور نہا سے جو بائع کے گھر کا نقصان لے سکتا ہے۔ نہ اس عیب کا نقصان لے سکتا ہے۔

صاحبین کا قول ہیہ ہے کہ جو بچی ہوتی ہے یا تو اسے دالیں کر دے یا عیب کا نقصان لے لے۔

بَنَ اوراگر کی نے ایک غلام خریدا اور خرید نے والے نے اور کس کے ہاتھ فی دیا۔ پھروہ کسی عیب کی وجہ سے اس کے پاس واپس آیا تو اگر اس پہلے خرید نے والے نے اس غلام کو قاضی کے تھم سے قبول کیا تھا تو اس کے لیے جائز ہے کہ بیا ہے بائع کو پھیر دے اور اگر بدون تکم قاضی کے لیے لیا تھا تو اب اپنے پہلے بائع کو نہیں پھیرسکتا اور اگر کسی نے غلام (وغیرہ) خریدا اور بائع نے برعیب سے بری الذہ مونے کی شرط کرلی (یعنی یہ کہدویا کہ اب اس میں خواہ کوئی عیب ہو میں واپس نہ کروں گا) تو آپ سی عیب کی وجہ سے مشتری کو اس کے واپس خواہ کوئی عیب ہو میں واپس نہ کروں گا) تو آپ کسی عیب کی وجہ سے مشتری کو اس کے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اگر چہ سب عیبوں کا نام نہ لیا ہو۔ اور نہ انھیں شار کرکے کہا ہو۔

#### باب البيع الفاسد

### بیع کی ناجائز صورتوں کا بیان

فأملظ: ام ولداس لوندى كوكيت بي جس كايية أقاسه اولاد موجائد

مدیروہ غلام ہے جس سے آتا کہدوے کرمیرے مرتے تھے بعدتو آزاد ہے۔ مکاتب وہ غلام ہے جو آتا ہے اٹی قیمت اپنے ذمہ لے لے۔ اور یہاں تھے فاسد ہونے سے اثران فرن المحالي المحالية الم

مراد نیج کا باطل ہوتا ہے۔ کیونکہ بیلونڈی اور دونوں قتم کے غلام آزاد ہو جانے کے مستحق مر جاتے ہیں۔للبذاان کا بیچنا جائز نہیں ہے۔

بین جہاں: مجھلی شکار کرنے سے پہلے دریا بی میں بچے دینا جائز نہیں ہے۔ اور نہ برندے کو ہوا میں بچے دینا جائز ہے اور نہ ممل کو پیٹ میں بچے دینا جائز ہے اور نہ نہاج (یعنی حمل کاحمل) بیچنا جائز ہے اور نہ اون کو بحری وغیرہ کی چیٹے پر (یعنی کتر نے سے پہلے) بیچنا جائز ہے اور نہ محفول میں دورھ کو بیچنا جائز ہے اور نہ کپڑے میں سے (جو بناوٹ میں مختلف ہو) ایک گز ۔ اور نہ جھست میں سے ایک کڑی بیچنا جائز ہے اور نہ ضربة القائص (یعنی جال کی پھینک) کا بیجنا جائز ہے۔

فائلا : ضربة القائص اسے كہتے ہيں جوا كيد وفعد دريا ميں جال ذالنے سے كچھ شكار وغيره آ جائے اس خائلا : ضربة القائص اسے كہتے ہيں جوا كيد وفعد دريا ميں جال ميں كيا آ جائے گا۔ اس ليم اور چونكہ تھے مجبول ہے۔ يعنى يہ معلوم نہيں ہے كہ اب جال ميں كيا آ جائے گا۔ اس ليم يہ جو جاتا ہے كہ بجھ بھي تا اس طرح ہدا يہ كي سي تا اس طرح ہدا يہ كي سي تا اس طرح ہدا يہ كي ميں ہے۔ شرح كفاري ميں ہے۔

بَنِیَ اور نہ نُ مواہد آبا مور ہے کہا ہوئے مواہد اسے کہتے ہیں کہ ٹوٹے ہوئے کہا ہے۔
اندازہ کر کے درخت پر لگے ہوئے کہا کو ج دینا اور نہ جا بالقاء جر اور نہ نئے ملامہ جا تزہے۔
فاتلا: علی بالقاء جرائے کہتے ہیں کہ بائع اور مشتری نے ایک چیز کا نرخ تھہرالیا۔ پھر مشتری نے ایک چیز کا نرخ تھہرالیا۔ پھر مشتری نے مینے پر پچھ پھر وغیرہ ڈال دیا تو یہ مینے مشتری کی ہوگئ خواہ اس وقت اور اس کے دینے سے بائع راضی ہو یا نہ ہواور اگر مشتری نے مبتے کو ہاتھ لگا دیا تو اسے بچ ملامہ کہتے ہیں۔ اس متم کی بائع راضی ہو یا نہ ہواور اگر مشتری نے مبتے کو ہاتھ لگا دیا تو اسے بچ ملامہ کہتے ہیں۔ اس متم کی تین زمانہ جا ہلیت کے لوگ کیا کرتے تھے۔ اب اس طرح سے بچ کرنا جا تر نہیں ہے۔
بین جہتے بہت اور نہ دو کپڑوں میں سے ایک کو بلاقعین بینیا جا تر نہیں ہے۔

فاللا: مثلاً بالع کے پاس دو کیڑے ہیں اور وہ کے ان میں سے میں نے ایک بیج ویا۔ توبیع جائز نہیں ہے۔ جب تک کہ اس کو معین نہ کر دے۔ چونکہ کیڑے مختلف ہوتے ہیں اس لیے الی ایج سے جھڑ امومی

: اوراكركس في ايك غلام إس شرط يربي كمشترى اسد (خريدكر) آزادكروك يا

اخراق نورى كالمحالية المحالية المحالية

مد برکرد بیا مکاتب کرد بیالونڈی کواک شرط پر پیچا کہا ہے ام دلد کرے تو بہ بھے فاسد ہے۔
فاڈلا: کیونکہ بیزیج مع شرط ہاور نہی سکا تی آئے گئے مع شرط ہے منع فرمایا ہے (جو برہ)
تیزیج آبہ: اور ای طرح اگر کس نے ایک فلام کو اک شرط پر پیچا کہ ابھی ایک مجبیندای سے فدمت لے گایا مکان پیچا اس شرط پر کہ آئی مدت تک بائع لئل میں دہ گایا اس شرط پر کہ مشتری بائع لئل میں دے گایا اس شرط پر کہ مشتری بائع کوایک در جم قرض دے دے یا اس شرط پر کہ مشتری بھے تخددے دے (اس میں سے جر بیچ فاسد ہے)

اگرکس نے ایک لونڈی یا ایک چوپایہ بیچا اور اس کا حمل مشتیٰ کرایا تو یہ بی فاسد ہے۔ اگر کس نے ایک کیٹر اس شرط پرخریدا کہ باکع اسے کتر ہاور وہ ہاس کا کرتا یا قباسی وے یا جوتے کا چزاخر یداس شرط پر کہ باکع اسے سے یا اس جس تسمدلگائے تو یہ بی فاسد ہے۔ اگر کسی نے کوئی چیز اس شرط پرخریدی کہ اس کی قیمت نو روز کے دن دول گایا مہر جان میں دول گایا نصار کی کے روز ہے دن دول گا۔ یا یہودیوں کی عید کے دن تو اگر بالع اور مشتری ان نور وز وغیرہ کو جانے ہیں تو یہ بیج جائز ہے درنہ یہ بیج فاسد ہے۔ اور اگر مشتری نے یہ شرط کی کہ گیہوں کئنے یا گی و بائے یا انگور اتر نے یا حاجیوں کے آنے کے وقت روپیدا وا کروں گا تو یہ بیج بھی جائز ہیں ہے اور اگر لوگوں کے گیہوں کا شنے اور گا ہے اور حاجیوں کے آئے یہ بہلے بائع اور مشتری دونوں اس مدت کے ساقط کرنے پر درضا مند ہو گئے تو یہ جائز ہو

بع فاسد کاتھم ﷺ جب بھے فاسد میں مشتری نے باکع کی اجازت سے میع پر قبضہ کرلیا اور عوضین میں سے (لیسی کی علیہ اور قیمت میں سے ) ہمرواحد مال تھا تو مشتری بھے کا مالک ہوجائے گا اور اس کی قیمت اسے دین لازم ہوگی اور ان دونوں میں سے ہمرا یک کواس کے نئے کر دینے کا اختیار ہے بھرا گرمشتری نے اس مبعے کو بھے دیا تو اس کی بھے جائز ہوجائے گیا۔

اگر کسی نے آزادکواورغلام کو یا ذری کی بہوئی اور مری بھوئی کو اکٹھانے ویا تو بیری دونوں چروں میں یاطل ہے۔ اور اگر کسی نے ایک قلام اور آیک مربر کو بیا ہے اور دوسرے کے دونوں چیزوں میں یاطل ہے۔ اور اگر کسی نے ایک قلام اور آیک مربر کو بیا ہے اور دوسرے کے ملام کو طلا کے بیجے دیا تو غلام کی اس کے حصر کی قیمت سے بیچے ہوجائے گی۔

اخرات فری کے اعلاق کے کہ اعلاق کے کہ اعلاق کے کہ اعلاق کے کہ کہ اعلاق کے کہ کہ اعلاق کے کہ کہ اعلاق کے کہ کہ ا

فأثلا: اسمسكدكي تمن صورتي ين-

ایک توبید کہ مثلاً بائع نے غلام اور مدیر کوئیج تو ملا کر کردیا تھا۔لیکن دونوں کی قیمتیں علیحدہ علیحدہ عین کر دی تھیں۔ لیعنی میہ کہد دیا تھا کہ غلام سوروپ کا ہے اور مدیر پچاس رو بید کا ہے۔ بیضورت تو بالا تفاق جائز ہے کہ غلام سوروپ یس بھی تھے ہوجائے گا اور مدیر نہ ہوگا۔

دوسری صورت میہ کہ مثلاً بائع میہ کہددے کہ میں نے ان دونوں کوسور و پیر میں فروخت کیا اور یہ بیس فروخت کیا اور یہ بیس فروخت کیا اور یہ بیس معین کیا کہ اس کی میہ قیمت ہے اور اس کی میہ ہے تو میصورت بالا تفاق ناجائز ہے۔

فاللا: نظ فاسدنہ ہونے سے بیمراد ہے کہ ان کی اصل قیمت یعنی جو بازار میں عام طور پر اللہ تا ہو جاتا ہے۔
اللہ ہو مشتری کے ذمہ لازم ہو جاتی ہے اور قبضہ کرنے سے پہلے وہ اس چیز کا مالک ہو جاتا ہے۔
جیز تھ بھتی ہو مشتری کے ذمہ لازم ہو جاتی ہو وہ فلاموں کا مالک ہو گیا۔ یعنی خواہ خریدے ہوں یا ورشہ وغیرہ کے ذریعہ سے آگے ہوں۔ اور وہ وونوں آپس میں بہت بی قریب کے رشتہ دار ہیں تو وغیرہ کے ذریعہ سے آگے ہوں۔ اور وہ وونوں آپس میں بہت بی قریب کے رشتہ دار ہیں تو ان میں جدائی نہ کرے (یعنی اس طرح کہ ایک کوخودر کھ لے اور دوسرے کو بھی دے یا دونوں کو وہ آدمیوں کے ہاتھ بھی جدیے)

یمی تھم اس صورت میں ہے کہ ایک بڑا ہواور دومرا جھوٹا ہو۔ پس اگر ان میں جدائی کر دے تو مکروہ ہے اور نئے ہو جائے گی۔ اور اگر دونوں بڑے ہیں تو جدائی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

#### بإب الاقالة

#### سودا والیس کرنے کا بیان

فانلاغ: اقالہ کے لفوی معنی پہلے قول کو غلط کر دینے کے ہیں اور شریعت میں اقالہ ہے کو توڑنے لیے فائد کے اور شریعت میں اقالہ ہے کو توڑنے کیا ۔ لیعن مبیع اور قیمت کے واپس کر دینے کو کہتے ہیں۔

نینز جہ بھی: ایج میں بالع اور مشتری دونوں کو پہلی قیمت کے ساتھ اقالہ کرنا جائز ہے اور اگر کسی نے پہلی قیمت سے دیادہ یا کمی کی شرط کی تو بیشرط باطل ہے اور بھے پہلی قیمت کے ساتھ واپس کردی جائے گی۔

امام ابوصنیفہ کے نزدیک اقالہ ان یا لئع اور مشتری کے حق میں نیع کوتوڑنا ہے اور ان کے سواتیسرے کے حق میں نیج جدید ہے۔

فاللظ: اس نیج کے جدید ہوئے کا نتیجہ ایمی صورت میں طاہر ہوتا ہے۔ مثلاً ایک شخص نے اپنی کوئی چیز دوسرے کو ہبہ کر دی اور جس کو ہبہ کی تھی پھر اس نے وہ فروخت کر دی تو ہبہ کرنے والے کو جواپی چیز پھیر لینے کاحق صاصل تھا وہ اس نیج سے جاتا رہے گا۔ اب اگریہ بالغ اور مشتری اقالہ کرلیس تو ہبہ کرنے والا اپنی دی ہوئی چیز کوئیس پھیرسکنا۔ کیونکہ اقالہ تیسرے کے حق میں نیج جدید ہے۔ گویا اس ہبہ کرنے والے کے اعتبار سے تو اب اس چیز کو بائع نے مشتری سے جدید ہے۔ گویا اس ہبہ کرنے والے کے اعتبار سے تو اب اس چیز کو بائع نے مشتری سے خرید اجے۔ البندا اب اس چیز سے اسے کوئی واسطہ نیس ہے۔

مشتری سے خرید اجے۔ البندا اب اس چیز سے اسے کوئی واسطہ نیس ہے۔

مشتری سے خرید اجے۔ البندا اب اس چیز سے اسے کوئی واسطہ نیس ہے۔

مشتری سے خرید اجے۔ البندا اب اس چیز سے اسے کوئی واسطہ نیس ہو کا تلف ہوتا اس کی صحت کو روک دیتا ہے (لیعن پھر ا قالہ نیس ہو سکتا) اور اگر میچ کا پچھ حصد تلف ہوگیا ہے تو باتی

مبيع ميں اقاله كرليمًا جائز ہے۔



## باب المرابحة والتولية

## بيع مرابحهاورتوليه كابيان

بَيْنَ هِ بَهِ اللهِ عَلَى فَرِيدِ بِهِ بِهِ مِنْ فَعَ زياده كرك مِيز كو بيجنة كا نام مرابحه بِ اور بهل فريد بربانفع کے کسی چیز کو بیچنے کا نام تولیہ ہے۔

فانلا ؛ خلاصہ بیہ کرنفع سے بیچے کومرا بحد کہتے ہیں اور بے نفع بیچے کوتولید۔ اور مرا بحد اور تولید ای وقت درست ہوتی ہے کہ اس کا عوض مثلی چیزوں میں

فانك ين الى چز موكداس كے تلف موجانے سے ولى بى چزد بى پڑے جسے رو پيدوغيره ا اوروہ چیزیں جوناپ سے یا تول سے فروخت ہوتی ہیں۔

وينت أوردهوني اور ركريز اور بيل بونا كاز صنه والا اور غلم الفوائد كى مزدورى كواصل وهل طاوينا جائز ہے اور يد كہ كريد چيز جھے استے على يڑى ہے اور بدند كے كداستے على على

و ایک مثلاً مثلاً مثلاً مثلاً مثلاً مثلاً من المحال کا خرید لیا یا جی روید می اور ایک رویداس کی وهلائی إلى وغيره من دياتوجب ساست مرابحد ياتوليد كطور برفروخت كرية ويد كم كديدتان المجمع چوروب مل پڑا ہے ہے۔ کہ مل نے چوروپید مل فریدا ہے۔

اسے اس مرابحہ من مشتری کو چھے خیانت معلوم ہوئی تو امام ابوطیقہ کے زو یک اسے ا الفتيارے جاہے اس چيز کوکل زرشن کے توش لے لے اور جاہے واپس کر دے اور اگر توليد ميں

فیانت معلوم ہوئی ہے تو خیانت کی مقدار قیت کم کردے۔

امام ابو يوسف رحمه الله قرماتے جي كه (مرابحه اور توليه) دونوں ميں كم كرونے امام محمد رحمه الله فرمات بي كه قيمت كى على كم نه كر هدالكن است اختيار دونول ب ب ( كموا ب يورى قمت سے لے لاور جا ب ند لے) اگر کسی نے کوئی منقولہ چیز خریدی تو اس پراے اپنا قبضہ کرنے سے پہلے بیپنا جائز

نہیں ہے۔

فائلا بنج دوسم کی ہوتی ہے ایک منقولہ جیسے چو پایہ غلداور کیڑے وغیرہ۔ اور دوسری غیر منقولہ جیسے زمین اور مکانات وغیرہ۔

جَنَحَ اورامام ابوصنیفداورامام ابوبوسف رحمهما الله کے نزدیک زمین کو قبصنہ کرنے ہے بہلے تع کروینا جائز ہے۔

امام محدر حمداللہ کے زویک اس کا تھے کرتا بھی جا ترجیس ہے۔

اگرکسی نے کوئی جیودنی چیز بیانے سے اور وزن سے بکنے والی وزن کرا کے خریدی
اور پھر خود بھی اس کو ناپ لیا یا تول لیا۔ پھر اس کو وزن سے باناپ سے نظے دی تو اب اس
دوسرے مشتری کو بغیر ناپ یا تول اس چیز کا بچنا یا کھانا جا ترجیس ہے اور قبضہ کرنے سے پہلے
مشتری کو بغیر ناپ یا تولے اس چیز کا بچنا یا کھانا جا ترجیس ہے اور قبضہ کرنے سے پہلے
مشتری کو مقرف کرنا جا ترب۔

فاتلا : لین اس طرح کداگر مشتری کوشن میں درہم دینا تھا اور بالع نے ابھی ان پر قبضہ میں درہم دینا تھا اور بالع نے ابھی ان پر قبضہ میں کیا تھا تو بالع کے اور خیرہ کے اس کے مان درہموں کی جگہ کوئی کیڑا وغیرہ لے لیے۔

تَنِزَ اور مشتری کے لیے جائز ہے کہ بائع کے واسطے کچھ قیت بیں بڑھا دے۔ مثلاً کوئی چیز دور دیدیس مقبر گئی تو مشتری کے ذمہ تو اصل میں دوئی روپید ہیں۔ لیکن اگر مشتری بائع کی رعایت سے دوکی جگہ تین دے دے تو یہ بھی جائز ہے۔

بَنَرَ اور بالغ كوجيع من مشترى كے ليے مجمد برما دينا جائز ہے اور بيمى جائز ہے كم (بائع) قيمت من بجو كمى كردے اور سب كے ساتھ استحقاق متعين ہوجا تا ہے۔

فاڈلا: لینی جواصلی چیز تھی اس کے ساتھ بھی اور جو یود ھائی گئی ہے اس کے ساتھ بھی لیس مثلاً بائع کو اختیار ہے کہ جب تک بیج کی اصلی قیمت اور جو مشتری نے اپنی طرف سے بودھا دی تھی وصول نہ ہو جائے ہی کو نہ دے۔ اور مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ذبان دے چینے کے بعد اب زیادہ رقم کو نہ دے۔ کونکہ اب اس رقم میں بھی بائع کاحق اصل تھے کی دجہ سے ثابت ہو گیا ہے اور بھی علم اس صورت میں ہے کہ مشتری کے لیے بھیج میں کچھ بائع نے بودھا دیا ہے اسے بھی

(F125 }) 0 (Files ) (

اس کاند دینا جائز نہیں ہے اور اگر الی فی میں اقالہ ہوتو بائع کومشتری نے جس قدر دیا ہے سب مجیم نا پڑے گا۔

بین کے اور اگر کسی نے کوئی چیز نفقہ فروخت کی اور پھر کھے میعاد متعین کر کے (مشتری کو) مہلت دے دی تو یہ مہلت جائز ہو جائے گی اور بے مہلت میں جب اس کا مالک مہلت دے دے تو وہ مہلت ہوجاتی ہے۔ گر قرض میں مہلت کروینا درست نہیں ہے۔

فاللط: یہاں درست ہونے نہ ہونے سے بیراد ہے کہ مثلاً اگر روپیے بیب قرض دیا ہے اور قرض لینے والا کی دنوں کی مہلت معین کرتا ہے تو بیمہلت معین کرتا درست نہیں ہے۔ بلکہ قرض خواہ مہلت کے اندر جب جا ہے ما تک سکتا ہے۔

اگرکوئی چیز بیکی تقی او اس کی قیمت مشتری کے ذمہ دین ہے اگر چہ تھے کے وقت نفادا نفاذی سودا ہوا ہو۔ لیکن اگر بالع نے پھراسے مہلت دے دی ہے تو یہ مہلت درست ہوگئی۔ لینی اب مہلت کے اندراس سے قیمت طلب نہیں کرسکتا۔

### باب الربو

#### سود کا بیان

فائلا: لین علت مود ہونے کی ہے کہ دونوں چزیں کی بھی ہوں اور ایک جنس کی ہوں۔
جسے کیبول کو کیبول سے بچنا یا دونول وزن سے مجنے والی بھی ہوں اور ایک جنس کی ہوں جسے
جاندی سونا وغیرہ لین جو چزیں وزن بی ہو کر کئی جیں۔
جاندی سونا وغیرہ لین جو چزیں وزن بی ہو کر کئی جیں۔

: بى اگركونى كى يادرنى چىزاى بى كى ماته برايريى جائے تو جائز بادر

اگر کی زیادتی کے ساتھ بچی جائے تو جائز نہیں ہے۔ ( کیونکہ ایک کوزیادہ دینا ہی سود ہے) اور جن جن چیز وں میں سود ہے ان میں سے عمدہ کوردی کے ساتھ بچپنا جائز نہیں ہے۔ گراس وقت کہ دونوں برابر ہون اور جب بید دونوں وصف لینی جنس اور قدر ایک نہ ہوتو زیادتی اور ادھار دونوں حائز ہیں۔

فائلا : قدرایک نه بونے سے بیمراد ہے کہ دونوں کیلی نه بون یا دونوں وزنی نه بون بلکہ ایک کیا ته بون یا دونوں وزنی نه بون بلکہ ایک کیلی بواور دوسری وزنی بونو اس صورت میں ان میں سود کا تھم نہیں رہتا۔

مَنِيَرَ عَبَهِ: اور جب بيدونوں وصف ہوں كے تو زيادتی اور ادھار دونوں حرام ہوں كے اور اگر منابعہ منابع

ان میں ہے ایک ہوگا اور دوسرانہ ہوگا تو زیادتی جائز ہو جائے گی اور ادھار حرام ہوگا۔ فاٹلانے: مثلاً کی نے گیہوں کو جو کے ساتھ بیچا کہ اس صورت میں کہ یہ دونوں ہم وصف نہیں میں بلکہ فقل ایک وصف ہے کہ دونوں پیانے سے جکتے ہیں۔ اور دوسرا وصف یعنی جنس دونوں کی ایک نہیں ہے۔ یا مثلاً کوئی سونے کو جاندی سے بیچ تو ان دونوں صورتوں میں کی زیادتی سے ویٹا تو جائز ہوگا کہ ہیں تولہ جاندی کا ایک تولہ سونا دے۔ یا پندرہ سیر جو کے دی سیر گیہوں دے مگراس میں ادھار جائز نہ ہوگا۔

فائلاً: عادت پرمحول ہونے سے بیرمراد ہے کہ اگر لوگ اسے ناپ کر فروخت کرتے ہوں گے تو اور فی شار ہوگ۔ گے تو اسے کیلی شار کریں کے اور اگر وزن سے فروخت کرتے ہوں گے تو وہ وزنی شار ہوگ۔ جَنِیْ تَقَامِ ہوگ ہواں جَنِیْ جَامِر ف وہ (رہے) ہے جو قیمت کی جنس ( لینی جا ندی سونے ) پر واقع ہواں میں دونوں عوض پر اس مجلس میں قینہ ہوجانا معتبر ہے اور اس کے سواجن چیزوں میں سود جاری

﴾ ہوتا ہے (جیسے کیلی اور وزنی چیزیں ان میں معین کرنا معتبر ہے (اس مجلس میں) جانبین سے ﴾ قضہ ہو جانا معتبر نہیں ہے اور گیہوں کو آئے اور ستو کے ساتھ بیچنا جائز نہیں ہے اور نہ آئے کو ﴾ متو کے ساتھ بیچنا جائز ہے۔

فائلا : بیند به امام ابوطنیقہ کا ہے اور صاحبی کے نزدیک اس طرح بیجنا جائز ہے۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ ان میں ایک قتم کی مجانست باتی ہے بینی یہ قریب قریب ایک بی جنس کے بیں کیونکہ یہ دونوں گیبوں کے اجزاء جیں اور ان کو برابر کرنے کا آلہ پیانہ ہے۔ لیکن پیانہ میں آٹا اور گیبوں کے دانوں میں تفلی رہنا ہے اور آٹا پیانہ میں آٹا اور گیبوں یا ستو برابر نہیں آتے بلکہ گیبوں کے دانوں میں تفلی رہنا ہے اور آٹا وغیرہ خوب جرجاتا ہے اس لیے اگر ایک کیل کو ایک بی کیل سے بیچ گر باوجود دونوں کی ایک جنس ہونے کے چربرابر سرابر نہ ہونے کی وجہ سے اس طرح بیچنا جائز نہیں ہے اس طرح ہدا یہ میں سے سے

نیکن کی امام ابوطیفه اور امام ابویوسف رحمهما الله کے نزدیک گوشت کوحیوان کے ساتھ بیچنا جائز ہے (اس پرفتوی ہے)

امام محد فرماتے ہیں کہ جائز نہیں ہے جب تک کہ اس سے زیادہ گوشت نہ ہو جانا کہ اس سے زیادہ گوشت نہ ہو جانا کہ اس حیوان میں ہے تا کہ گوشت کھال وغیرہ کے مقابلہ میں ہو جائے اور باتی گوشت کھال وغیرہ کے مقابلہ میں ہوجائے۔

امام ابوصنیفدر حمداللہ کے نزدیک ترجیحوہاروں کوسو کھے ہوئے چھوہاروں سے برابر مرابر بینا جائز ہے ادراس طرح انگوروں کوشقی کے ساتھ گرزیتون کو روغن زیتون کے ساتھ اور تلوں کو میٹھا تیل اس اور تلوں کو میٹھے تیل کے ساتھ بینا جائز نہیں ہے جب تک کدروغن زیتون اور میٹھا تیل اس سے زیادہ نہ ہوکہ جتنا اس موجودہ زیتون اور تلوں میں ہے تا کہ تیل تیل کے برابر رہے اور ای تیل کے برابر رہے اور ای تیل کے بدلہ میں ہو جائے اور مختلف کوشتوں میں بعض کو بعض کے ساتھ کی زیادتی ای تیل کی برابر رہے اور ایک تیل کے بدلہ میں ہو جائے اور مختلف کوشتوں میں بعض کو بعض کے ساتھ کی زیادتی ایک تین جائز ہے۔

فاللا: مخلف کوشنوں سے مراد رہے کداونٹ گائے بحری نینوں کے کوشت ہوں تو ان کو کی اُٹریادتی سے بیچے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مثلاً بحری کے سیر بھر کوشت کو اونٹ کے جارسیر

گوشت سے بیجنا جا تزہے۔

نیز کے ہیں۔ اور اس طرح اونٹ گائے اور بکری کے دوحصوں میں بعض کو بعض کے ساتھ کی زیادتی سے بیچنا جائز ہے اور جھو ہارے اور انگور کے سرکہ کو کی زیادتی سے بیچنا جائز ہے اور روٹی کو گیہوں اور آئے کے ساتھ کی زیادتی سے بیچنا جائز ہے۔

غلام اورمولی کے درمیان اگر کسی خرید و فروخت میں زیادتی ہوتو ان میں سونہیں ہوتا اور نہ دارالحرب میں مسلمان اور حربی میں ہوتا ہے۔

فاللا: كيونكه أتخضرت متَافِيْكُم في مايا:

لا ربل بین المسلم و الحربی فی دارالحرب. " دارالحرب شرمه المسلم و الحربی فی دارالحرب شرمه ال اور حربی می ریز نبیس موتا"۔

اگر حربی دارالحرب سے دارالاسلام میں آجائے اور اس پر باوشاہ کی طرف سے خراج وغیرہ مقرر ہوجائے تو پھراس تیج میں بھی سود ہوجاتا ہے اور غلام مولی میں سود شہوتا اس شرط سے ہے کہ غلام اس کی ملک میں ہوور شہود ہوجائے گا۔

#### باب السّلم

#### بدجني كابيان

نیز نی برای (بدی بعن بندن) ان چیزوں میں جائز ہے جوناپ کریا تول کریا گئتی کے ساتھ فروخت ہوتی ہیں جن میں کچھ (ایسا زیادہ) تفاوت نہیں ہوتا جسے افروث اور انڈے اور ان چیزوں میں بھی جائز ہے جوگزوں ہے نپ کریکتی ہیں (جسے کپڑاوغیرہ) اور حیوان اور اس کے چیزوں میں بھی جائز ہے ہوگزوں ہے نپ کریکتی ہیں (جسے کپڑاوغیرہ) اور حیوان اور اس کے اطراف (لیعنی سری وغیرہ) میں بدئی جائز نہیں ہے اور نہ کھالوں میں گنتی کے ساتھ اور نہ سوختہ کے بندھے ہوئے شعے اور نہ کھال کے بولے میں۔
فائلا: لیعنی ان چیزوں کی اس طرح بدئی جائز نہیں ہے بلکہ وزن کے ساتھ جائز ہے اور ای پرفتوئی ہے۔

تیز خبر برائی فظ الی چزی ما جائز ہے جو برائی کرنے کے وقت سے برائی کی مت گذرنے تک موجودرہ (ای پرفتوی ہے) اور بدائی بےمہلت جائز ودرست نہیں ہے اور نہ بغیرمہلت معلوم کے درست ہیں ہے۔

فائلا: مہلت معلوم سے مراد بیہ ہے کہ اس مہلت کی مدت کے مہینے اور دن خوب معین ہونے جائلان مہلت معین ہونے جائیں۔ بغیران کے معین کے بدئی درست نہیں ہے۔ اور ای پرفتوی ہے۔

تین بین اور باؤی کسی خاص آ وی کے بیانہ سے کرنی جائز نہیں ہے اور نہ کسی خاص آ دی کے سیکر خیب ہے اور نہ کسی خاص آ سی سے اور نہ کسی خاص گاؤں کے غلہ میں اور نہ کسی خاص تھجور کے پیل میں۔

فاٹلانے: خاص آ دی کے پیانہ سے بدئی ناجائز ہونے سے بیرمراد ہے کہ وہ پیانہ اور گر وغیرہ
ایسے ہوں جن کی مقدار معلوم نہ ہو کیونکہ بعض لوگ ان چیز وں کو کم وزیادہ بھی رکھا کرتے
ہیں اور چونکہ بدئی کے اندر جیج کے سپر دکرنے میں ایک عرصہ لگتا ہے اس لیے شاید وہ خاص
پیانہ وغیرہ تلف ہو پھر جھڑ سے کی نوبت آئے اور ان کا انسداد ضروری ہے۔ اس کے علاوہ
پیانہ ایسا ہونا چاہیے جو خشک ہونے وغیرہ کی وجہ سے خود بخو د چھوٹا برانہ ہوتا ہوای طرح
ہانی میں ہے۔

نیکر بین اورامام ابوطنیفی کے نزدیک باتنی بغیر سات شرطوں کے جائز نہیں ہے جو باتنی کرتے وقت ذکر کروی جائیں۔

اقال جنس معلوم مو (لین بیان کردیا جائے کہ کیہوں ہیں یا ہے وغیرہ ہیں)

و در سری میرکی جمعلوم بنو ( لینی مید بیان کر دیا جائے کہ کیہوں وغیرہ نہری زمین کے بوں سے یا بارانی کے )

تیسری میک مفت معلوم مو ( لینی میریان کردیا جائے کہ لال گیہوں موں کے یا سفیدیا فی مایرائے)

اُگ چونی بیرکہ مقدار معلوم ہو (بعنی بیبان کیا جائے کہاتنے پیانے ہوں سے یا استے من ہوں مے)

في پانچويں بير كەمدىت معين ہو (لينى بيربيان كرديا جائے كەچارمېينے ميں يا استے دنوں ميں

\$\frac{130}{\rightarrow} <\rightarrow \frac{130}{\rightarrow} <\rightarrow \frac{130} اشراق توری

دیں گے)

چھتے ریے کہ اصل مال کی مقدار معلوم ہوتی ہے۔ بیشرط اس صورت میں ہے کہ اصل اس 6 قسم کا ہو کہاں کی مقدار ہے تیج وغیرہ کوتعلق ہوتا ہوجیہے کیلی اوروزنی چیزیں۔

ساتویں شرط رہے کہ بنٹنی کے ادا کرنے کی جگہ مقرر کردی جائے بیشرط اس بننی کی Ø چزمیں ہے جس کی بار برداری میں کچھ مشقت اٹھائی پڑتی ہو (ای برفتوی ہے) امام ابو یوسف اور امام محمد رحمبما الله فرمات بین که جب اصل مال معین ہوتو اس کے

نام لینے کی ضرورت جیس ہے اور نہ برتنی کے ادا کرنے کی جگہ کے نام لینے کی ضرورت ہے بلکہ جہال بدین کی ہے وہیں اسے ادا کر دے۔

بدئن اس وفت تک ورست تبیس ہوتی کہ بدئن کرنے والا دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے اصل مال پر قبضہ نہ کرے اور اصل مال میں اور مسلم فیہ میں (لیعنی جس میں بدئی کی ہے) دونوں میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں ہے اور مسلم فیہ میں قبضہ کرنے سے يہلے نہ شركت جائز ہے اور نہ توليہ ( كيونكه بينجي ايك قتم كانضرف ہے)

کیڑوں میں بدئی جائز ہے جب کہ ان کی لمبائی چوڑائی اور غف یا ہلکا ہونا بیان کر

جواہرات اورمونیوں میں بدئی جائز جیس ہے اور یکی کی اینوں کے اندر بدئی کرنے میں چھرج نہیں ہے جب کہاس کا سانچ مقرر کرویا جائے۔ بیج مملم کا ضابطہ ﷺ ( کلیہ) قاعدہ یہ ہے کہ جن چیزوں کی مغت کو صبط (اور بیان) کر سكيں اور ان كى مقدارمعلوم كرسكيں تو ان ميں بؤى جائز ہے اور جن ميں بيدونوں باتيں شہول ان میں بونی جائز نہیں ہے۔

كت اور صية اور درند كو بينانا جائز ب (لين خواه وه يكهي بوئ مول ياند مول) اور شراب اور سور کی بیج جائز نہیں ہے اور نہ رہیم کے کیڑوں کی بیج جائز ہے اگروہ رہیم کے ساتھ ہون اور نہ شہد کی تھی کی تھے جائز ہے ہاں اگر وہ معہ چھتوں کے ہوں اور ذمی لوگ خرید و فروخت میں مثل مسلماتوں کے بیں مرخاص شراب اور سور کے بارے میں کدان کا شراب پر کوئی معاملہ کرنا ایبا ہے جیسے کوئی مسلمان بھری پر معاملہ کر ہے۔ فائلان الس کی وجہ یہ ہے کہ شراب اور سوران کے اعتقادوں میں قیمتی چیزیں ہیں اور ہمیں یہ عظم ہے کہ ہم ان کوان کے اعتقادول پر رہنے دیں۔

### باب الصّرف

## سے صرف ( مینی سونے جاندی کی خرید وفروخت ) کا بیان

فاللط: كونكه دونوں كى ايك جنس شرط نه ہونے كى وجہ سے ان ميں برابر ہونا ايك شرط نہيں ہے۔ بيكن الى مجلس ميں قبضہ ہوجانا شرط ہے الى طرح ہدايي ميں ہے۔ فيئن آخر كا ريور دار كوار سوور ہم ميں بيكى اور الى (كاوپر كا زيور بياس درہم كا ہوار كركسى نے ايك زيور دار كوار سوور ہم ميں بيكى اور الى (كاوپر كا زيور بياس درہم كا ہے اور مشترى نے الى) كى قيمت ميں بياس درہم بائع كودے ديئ تو يہ زج جائز ہے درہم كا ہوار مشترى كے دار ہوں كے اگر چہ اور ميتوفه درہم چاندى كے حصد ميں (يعنى الى زيور كے عوض ميں) شار ہوں كے اگر چہ اور ميتوفه درہم چاندى كے حصد ميں (يعنى الى زيور كے عوض ميں) شار ہوں كے اگر چہ

(دونوں میں سے ) کسی نے اس کو بیان نہ کیا ہواور بی کم اس صورت میں ہے کہ اگر مشتری نے بید کہا کہ ان دونوں کی قیمت بیر بچاس درہم لے لو۔ پس اگر دونوں نے (اپنی اپنی چیز پر) قبضہ نہیں کیا۔ یہاں تک کہ دونوں علیحدہ ہو گئے تو بیری اس زیور میں نا جائز ہوگی اور اگر وہ زیور بلا نقصان کے کو اردا کر وہ تو کہ اور اگر اس نقصان کے کو اردا کر اس کے تو اور اگر اس نے بیدہ ہوگی۔ اور اگر اس زیور کو بلانقصان کو ارسے علیحدہ نہیں کر سکتے تو دونوں کی بھے نا جائز ہوگی۔

بَنْ َ اوراگر کسی نے چاندی کا برتن (چاندی یا سونے سے) پیچا اور بہتھ قیمت لے لی اور پہتھ تیمت لے لی اور پہتھ تیمت کے لی اور پہتھ بیسے دونوں علیحدہ ہو گئے تو جس قدر قیمت بائع نے لئے کرا ہے قیضہ میں کر لی ہے اس میں بین اور باتی میں نہ ہوگی۔ اور یہ برتن (بائع ومشتری) دونوں میں مشترک رہے گا۔

اگر (خریدے ہوئے) برتن میں جزوی حصد کا کوئی منتی نکل آیا تو مشتری کواختیار ہے جاہے اس کے حصد کی قیمت دے کروہ بھی لے لے اور جاہے وہ (سارا بی) واپس کر دے۔

اگر کسی نے چاندی کی ایک ڈھیلی بیچے۔ پھراس میں کوئی حصہ دار لکل آیا تو مشتری
اس کو لے لے جواس کے حصہ سے بیچے اور مشتری کو پچھا ختیار نہیں ہے۔
فیاندلان : مشتری کو اس صورت میں اختیار بنہ ہونے کی بیدوجہ ہے کہ اس ڈھیلی کے کلائے کر لینے
میں کوئی حرب نہیں ہے لہٰذا بیشر کت عیب ششار ہوگی بخلاف برتن کے کہ اس کے کلائے کرنے
میں بخت نقصان بڑتا ہے۔

تَنِزَجَهَ بَنَ اور اگر کسی نے دو درہم اور ایک دینار کو دو دینار اور ایک درہم سے نے دیا تو تھ درہم سے نے دیا تو تھ درہم درہم سے نے دیا تو تھ درہم سے اور ایک درہم سے اور ہرایک جنس کو دوسری جنس کے بدلے میں مجھ لیاجائے گا۔

فائلا: نین اس بیج کی مصورت رکیس کے کہ دو درہم دو دیناروں کے بدلے میں ہیں اور ایک درہم ایک دینارے بدلے میں ہیں اور ایک درہم ایک دینارے بدلے میں ہے۔

نیز جنب اور اگر کوئی میاره درجم کودی درجم اور ایک دینارے بیچ تو یہ بھی جائز ہے۔ دل درجم دس دینارے بیچ تو یہ بھی جائز ہے۔ دل درجم دس دینار کے بدلے میں دو کھرے درجم دس دینار کے بدلے میں دو کھرے

درہم اور ایک کھوٹے درہم کو ایک کھرے درہم اور دو کھوٹے درہموں سے بیچنا جائز ہے (اور یکی میں میں کھر لیٹا جائز ہے (اور یکی کمر میں جائدی کو غلبہ بی تھم روپوں میں مجھ لیٹا جائے ہے ) اور اگر درہموں میں جائدی زیادہ ہو (لیٹن جائدی کو غلبہ ہو) تو وہ جائدی کے تھم میں ہیں۔

اگر دیناروں بیس سونا غالب ہوتو وہ سونے کے تھم بیس ہیں۔ پس ان دونوں بیس کی زیادتی کے حرمت وہی معتبر ہوتی ہے دیار کے تھم بیس کی زیادتی سے بیخنا جائز نہ ہوگا) اور اگر ان بیس کھوٹ غالب ہوتو وہ درہم و دینار کے تھم بیس نہیں ہیں بلکہ وہ اسباب کے تھم بیس ہیں جس وقت آنھیں ان کی جنس سے زیادتی کے ساتھ فروخت کیا جائے تو وہ تی جائز ہوگی ( گرادھاری جائز نہ ہوگی) اور اگر کسی نے ان کھوٹے درہموں سے جائے تو وہ تی جائز ہوگی ( گرادھاری جائز نہ ہوگی) اور اگر کسی نے ان کھوٹے درہموں سے کہتا سباب فریدااور (ان پر بائع کا) قبضہ ہوئے سے پہلے ان کا بھاؤ گھٹ گیا۔ یہی لوگوں نے ان کے ساتھ معالمہ کرتا بالکل چھوڑ تو یا تو اہم ابو صفیفہ کے زد کی میں بی باطل ہوجائے گی۔ ان کے ساتھ معالمہ کرتا بالکل چھوڑ تو یا تو اہم ابو صفیفہ کے زد کی میں بی باطل ہوجائے گی۔ فائلان امام محمد کے قول کے مطابق بھاؤ گھٹ جانے سے بیمراد ہے کہ کی شہر ہیں بھی ان کا رواج نہ نہ رہا۔

سینین کا قول نیر سے کہ فقط ایک شہر میں ان کا روائ ندر بنا اس شہر میں بیج باطل موسے کے لیے کافی ہے۔ ای طرح علامہ مینی نے لکھا ہے۔

میری اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں (کہ بیری بھی جائز ہے اور) مشتری پر ان درہموں کی بیر قیمت جائز ہوگی جو بھے کے دن تھی (لیمنی اس قیمت کے کھرے روپیددے)

امام محدر ممالقد فرماتے ہیں کہ مشتری پر وہ قیبت واجب ہے جولوگوں کے معاملہ کرنے میں آخر دن ان درہموں کی قیمت تھی۔اور دائے بیبیوں میں بیچنا جائز ہے اگر چہ معین نہرے۔ (کیونکہ ان کے معین کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے) اگر چیے کھوٹے ہیں تو بغیر ''معین کے ان سے بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے دائے بیبیوں سے کوئی چیز رہے کی اور قبضہ بعد نے ساتھ ان کا دواج موقوف ہو میا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالی کے زو کی سروج باطل موجوائے گی۔

فالكانى: امام يى كول يرفوى بادرما حين كاس مى اختلاف بـ

نیز خیر بیری تو بیری نے نصف درہم کے پیمیوں کی کوئی چیز خریدی تو بیری جائز ہا اور مشتری کو استے ہی بیمی و بین جائز ہاں جینے کو نصف درہم فروخت ہوتا ہے اور اگر کسی نے صراف کو استے ہی بیمی و بید و با اور بید کہا کہ نصف کے بدلے میں بیمی دے دے اور نصف کے بدلے میں رتی ایک رو بید و یا اور بید کہا کہ نصف کے بدلے میں بیمی دی دے دے اور نصف کے بدلے میں رتی بھرکم کی ایک اٹھنی دے دی۔ تو امام ابو صنیف کے فزد کی بیزیج کل میں ناجائز ہے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ پیپول میں جائز ہے اور باتی اٹھنی میں ناجائز ہے اور اگر مشتری نے روبید دیتے وقت یول کہا کہ نصف پیپے دے دے اور ایک رتی بحر کم کی اٹھنی دے دے تو یہ بی جائز ہے (کوئی بردارو پید دے تو یہ بی جائز ہے (کوئی بردارو پید دے وقت) یہ کہا کہ جھے ایک جھوٹا روپید دے دوجس کا وزن نصف روپید ہے (بھی) رتی بحر کم مواور باتی کے پیسے دے دوتو یہ بیج جائز ہے اور یہ رتی مجر کم نصف جھوٹے روپی کے مقابلہ میں ہوگا اور باتی چیوں کے مقابلہ میں۔

### كتاب الرهن

#### ربهن كابيان

مَيْرَجْ بَهُن ربين ايجاب وقبول عامنعقد موجاتا بـ

فائلا : ایجاب و قبول کا بیمطلب ہے مثلاً ایک فخص کے بیں نے اپنی اسی چیز کواس قدر رو پیدے کوش رہن کیا۔ اس فخص کورائمن کہتے ہیں اور دوسرا کے کہ بیں نے اس چیز کواس قدر رو پیدے کوش رئمن کیا۔ اس کہنے والے کو مرتبن کہتے ہیں اور اس چیز کا نام رئمن اور مربون رو پیدے کوش رئمن رکھ لیا۔ اس کہنے والے کو مرتبن کہتے ہیں اور اس چیز کا نام رئمن اور مربون

نیز جَهِ بَهِ اور (مربون پر) قبضہ ہونے ہے رہن پورا ہو جاتا ہے۔ کیل جس وقت مربہن نے مربون پر بجوز مفرغ ممیز ہونے کی حالت میں اپنا قبضہ کرلیا تو عقد (رائن) اس میں پورا ہو گیا۔ فاٹلانے بحوز ہو یعنی مقدم ہواس میں کی شراکت نہ ہو۔ مقدم ہوتا رہن میں شرط ہے۔ مشترک چیز کار ابن کرنا ہمارے بزد یک جائز نہیں ہے۔

مفرغ ہولینی رائبن کی ملک سے خالی اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ ایسے مکان کو رئبن کرنا جائز نہیں ہے جس میں رائبن کا کچھ اسباب ہو کیونکہ اس میں اسباب ہونے کی وجہ سے وہ رائبن کی ملک سے خالی نہیں ہے۔

ممیز ہولیعنی ای مربون کو کسی دوسری چیز کے ساتھ ضلقی اتصال نہ ہو۔ مثلاً کوئی درخت پر سکے ہوئے پھل کورئن کرنے سکے اور درخت کورئن نہ کرے تو بیرئن جائز نہیں ہے کیے اور درخت کورئن نہ کرے تو بیرئن جائز نہیں ہے کیونکہ مربون یعنی پھل کو دوسری چیز یعنی درخت کے ساتھ ضلقی اتصال ہے۔ ای طرح کفایہ میں ہے۔

بیر خیر اور جب تک کدمر بین نے مربون پر قبضی کیا تو را بن کو اختیار ہے چاہے (ربین کردے اور) مربون کواس کے حوالے کردے اور چاہے ربین سے پھر جائے بی اگر اس کے حوالے کردے اور چاہے ربین سے پھر جائے بی اگر اس کے حوالہ کر چکا ہے اور اس نے اپنا قبضہ کر لیا ہے تو وہ چیز اس کی ضمان میں داخل ہو جائے گل (اب رابین کو ربین کا روپیہ ادا کرنے تک اس کا کچھ اختیار نہ ہوگا) اور ربین بغیر وین مضمون کے ورست نہیں ہے۔

فاتلاع: دين كي دوسميس بير\_

ایک وہ کہ جو بغیرادا کیے یا مالک دین کے بغیر معاف کیے ذمہ سے ساقط نہ ہوا ہے۔ دین مضمون کہتے ہیں۔

دومرا وہ کہ جو بغیر ان دونوں صورتوں کے ذمہ سے ساقط ہو جائے اسے دین غیر مضمون بہتے ہیں اور بعض فقہاء کا قول ہیہ ہے کہ دین مضمون سے وہ مراد ہے جو کہ فی الحال ذمہ میں واجب ندہوکہ ایبا دین جو کہ آئندہ کو واجب ہوگا۔

فیز کے بین اور وہ رہن چیزانی قیت ہے کم یعنی اس قرض کے وض میں مضمون ہوگی۔ پس اگر اور اس چیز مرتبن کے پاس بلاک ہوگئی اور اس کی قیمت اور قرض دونوں برابر تھے تو مرتبن اپنے قرض کو حکما (گویا) وصول کر چکا (لینی رابن کی وہ چیز گئی اور مرتبن کا قرض گیا۔ اب ایک واس کے خوبیں لے سکتا) اور اگر رہن کی قیمت قرض سے زیادہ تھی تو یہ زیادتی (مرتبن کے قیاس) امانت ہے۔

€\F136 }\> <\FEBEDE\> €\F اشراق نورى

فاللا: لین اس صورت میں بھی اگر رہن مرتبن کے یاس ہلاک ہوجائے تو مرتبن کا قرض جاتا ر ہا اور قرض سے زیادہ قیمت کا مال جورائن کا بطور امانت کے ہلاک ہوا۔ اور امانت کے ہلاک ہونے میں تاوان دینائبیں آتا اس لیے اب بھی را بن مرتبن سے پھے نہ لے سکے گا۔ مَيْزَةَ مَهَابَد: اورا اگررمن كي قيت قرض على (اوررمن چز بلاك موكي) تواس قيت كي

مقدار قرض ساقط ہوجائے گاباقی قرض کی مرتبن (راہن سے) وصول کرے۔

مشترک چیز کورئن کرنا جائز نہیں ہے اور نہ بغیر درختوں کے درختوں ہر ملکے ہوئے مچل کورئن کرنا درست ہے اور نہ باا زمین کے زمین پر کھڑی ہوئی کھیتی کورئن کرنا درست ہے اور جس وفت زمین بر کھیتی کھڑی ہو (اور درخت بر کھل لگا ہوا ہوتو) درخت اور زمین کو بلا ان دونوں کے رہن کرنا جائز نہیں ہے اور ندامانوں کو رہن رکھنا درست ہے (امانتیں) جیسے ودیعتیں اور مانکی ہوئی چیزیں اور مضاریت کا مال اور شراکت کا مال اور بدئنی کے اصل مال اور صرف کی قیت اور مسلم فیدیس اگر رہن ہوتے ہی صرف کی قیت اور بدینی کا اصل مال (مرتبن کے قبضہ میں آ کر) ہلاک ہوگیا تو صرف اور بدہنی پوری ہوجا کیں کی اور مرجن حکماً اپناحق (لعنی قرض کو) لے چکا۔

فاتلا : غرض بيب كدمرتهن كا قبضه مونى كى وجدساى كا مال تلف موا اوربيرا من كے ذمه اس کا قرض جیس رہا۔

مَيْزَ اوراكررائن اورمرتين دونول كاكسى تيسر في سيح آوى ك پاس رئن كوركه دي ي ا تفاقی ہوجائے تو جائز ہے اور اس سے لینے کا نہ پھر مرتبن کو اختیار ہے اور نہ را بن کو۔ یس اس کے پاس اگر بیر بہن بلاک ہوجائے تو مرتبن کا بلاک ہوگا (لینی اب را بن کے ذمہ قرض نہ

فأتلا: اور در بم اور دینار اور کیلی اور وزنی چیزول کورئن کرنا جائز ہے۔ پس اگر کوئی چیز ایل جنس کے عوض میں رہن کی گئی اور مرتبن کے باس ہلاک ہو گئی تو ای کے برابر قرض ہلاک ہو جائے گا (لینی را بن کے ذمہے اتنابی قرض کم ہوجائے گا) اگرچہوہ دونوں کھٹیا بڑھیا ہونے اثران ذري المحالية ال

فاللط: لینی مثلاً جورہن کی تھی وہ گھٹیا تھی اور جورائن نے مرتبن سے لی تھی وہ برصیا تھی اور ان میں فرائلط: لینی مثلاً جورہن کی تھی وہ گھٹیا تھی اور جورائن نے مرتبن سے مقابلہ ہونے کے وقت برصیا ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔

جَنِیْ اَکرکسی کاروپیدووسرے کے ذمہ قرض تھااورائے قرض کے برابراس ہے روپید لے کراس نے خرج کرلیا۔ پھرمعلوم ہوا کہ وہ روپید کھوٹا تھا تو امام ابوطنیفہ کے نزدیک اب اس کا پچھوٹی نبیس رہا۔

امام ابو بوسف اورامام محرر حمهما الله فرمات بي كه ديها بى روپيدات واپس كردے۔ اور كھراكے ليے۔

اگر کئی نے ایک ہزاررہ پیدیں دوغلام رہن کے۔ پھرایک کے حصہ کارہ پیدادا کردیا تواسے ابھی اختیار ہیں کہ (جس کے حصہ کارہ پیدادا کیا ہے) اس پر اپنا قبضہ کرلے جب تک کہ مارا قرضہ اُدانہ کردے۔

پھراگر رائن قرض کی مدت گذرنے کے دفت رئن کو بیچنے کے لیے مرتبن کو یاکسی اور شخص کو وکیل کر دیائی تو اب رائن کی اور اگر عقد رئن میں وکالت شرط تھی تو اب رائن کی کوال وکالت شرط تھی تو اب رائن کی کوال وکالت سے وکیل کومعز ول کر دیا تب بھی معز ول اراگر اس نے معز ول کر دیا تب بھی معز ول نہ ہوگا اور مرتبن کواختیار ہے کہ رائن مدی کا افتیار ہے کہ رائن سے اینا قرض طلب کرے اور (اگر وہ نہ دے تو) اس میں اسے قید کرا دے۔

اگر رہ اس کے بعد میں ہے تو اس کے ذمہ یہ بیس ہے کہ وہ رائن کو بیجے دے یہاں تک کہ اس کی تیمت سے اپنا قرض وصول کر لے۔ پس اگر رائین نے اس کا قرض ادا کر دیا تو اب مرجمن سے کہا جائے گا کہ رئین اس کے حوالہ کر۔ اور اگر رائین نے مرجمن سے اجازت لیے یغیر رئین کو بچ کر دیا تو ہے ہے موقوف ہے۔ پس اگر مرجمن نے اجازت دے دی تو بچ ہو جائے گی (ور شہیں) اور اگر دائین نے (اس کو بچ کرتے ہی) مرجمن کا قرض ادا کر دیا تب بھی جائز ہوجائے گی اور اگر رائین نے مرجمن سے اجازت لیے بدون رئین غلام کو آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا جائز ہوجائے گا۔

انران وري المران وري وري المران وري وري المران وري المر

اگر ائن دولت مند ہے اور قرض کی مدت پوری ہو چک ہے تو اس سے فورا قرض کللب کیا جائے اور اگر قرض کی مہلت باتی ہے تو رائن سے غلام کی قیمت لے لیے اور قرض کی مہلت باتی ہے تو رائن سے غلام کی قیمت ہے تو غلام اپنی مہلت گذر نے تک اس قیمت کو غلام کی جگہ رئن کر نے اور اگر رائن تنگدست ہے تو غلام اپنی قیمت کے کمانے میں کوشش کر ہے۔ اور اس قیمت سے قرض ادا کر دے پھر یہ غلام آقا سے قیمت کے کمانے میں کوشش کر رے اور اس قیمت سے قرض ادا کر دے پھر یہ غلام آقا ہے (جس نے آزاد کیا ہے) قیمت وصول کر لے اور یہی تھم اس صورت میں ہے کہ رائن خودر بن کو ہلاک کر دے تو اس سے مرتبن کو تاوان لینا چاہیے کو ہلاک کر دے تو اس سے مرتبن کو تاوان لینا چاہے گا۔

فانلا : تعدى كرنے كى صورت بير بے مثلا ايك فخص نے ايك غلام كور بن كيا اور پرخود بى الله غلام كور بن كيا اور پرخود بى اس غلام كى آئكھ پھوڑ ڈالى يا ہاتھ كائ دالاتورا بن كواس كا تا دان دينا پر سے گا۔

فاندلا: مثلاً ایک فخص نے ایک غلام رہن کیا اور اس غلام نے را ہن یا مرتبن کی آ کھے پھوڑ ڈالی یا کوئی مال تلف کر دیا تو امام ابوحنیفہ کے نز دیک اس غلام پر پچھے واجب نہیں ہے۔ اس پرفتویٰ ہے۔ صاحبین کا قول میہ ہے کہ مرتبن پر تاوان واجب ہے۔

جَنِیْ اورجس مکان میں رہن چیزی حفاظبت کی جائے اس کا کرایہ مرتبن کے ذمہ ہاور (اگر بکریاں وغیرہ رہن ہوں تو) چرواہے کی تخواہ رائن کے ذمہ ہاور رہن کا (نان) نفقہ (لیمی خرچہ) رائبن کے ذمہ ہاور رہن کی پرمورتی (بھی) رائبن کی ہے۔

فاٹلانے: بردھوتری سے مرادیہ ہے مثلاً بھیڑ بکریاں رہن ہیں تو ان کے بیچے اور دودھ اور اون وغیرہ اور اگر درخت رہن ہے تو اس کا پھل وغیرہ علی بندالقیاس اور ای طرح میسب چیز اصل کے تالع ہونے کی وجہ سے راہن کی ہوتی ہیں۔

: پس به برخور ی اصل کے ساتھ رئن رہے گی اور اگر بیتلف ہوگئ تو اس کا چھتاوان.

اشراق نوری کے دائر اس میں ال کلف ہو گیا اور بر حوتری رہ گئی تو اس حصہ کا قرض ادا کر کے رائی جیڑا اسے اور قر اصل مال کلف ہو گیا اور بر حوتری رہ گئی تو اس حصہ کا قرض ادا کر کے رائی جیڑا کے اور قر ضہ کور بمن اور بر حوتری دونوں کی قیمت پر با ٹنا جائے ۔ رہ می کی تو وہ قیمت رکھی جائے جو رہ من کرنے کے روز ہے۔ پس جس قدر مسترض اصل کی قیمت کے مقابلہ میں پڑے گا وہ ساقط ہو جائے گا ( کیونکہ اصل مال تلف ہو چکا ہے ) اور جو بر حوتری کی قیمت میں بڑے گا اس کورائن ادا کر کے بر حوتری کو چیڑا لے۔ کو اندلان اس کی مثال میہ ہے کہ ایک محف نے ایک بری چا رو دید میں رئین کی اور وہ قیمت میں دوئی رو پید کی حراس بری کے بچہ ہوا اور بچہ ہو جائے پر بکری حرکی اور بچہ وہ گیا اب اے دوئی رو پید کے گران چا جا اور اس وقت اس کی قیمت دو رو پید ہے تو رائین دو ہی رو پید دے کر اس دوئی رائین چو رائی جو دو دو پید ہے تو رائین دو ہی رو پید دے کر اس کی جب کو ایک ہو ہے ۔ اندا دونوں برابر جیں اور پھو ایک گویا رائین کی اصلی بحری حرگی اور مرتبن کے دورہ پید گئے۔ انبذا دونوں برابر جیں اور پھو ایک کے دومرے سے نہیں لے سکا۔

مِيْرَ عَهِمَا: اور رئن من زياده كردينا جائز ہے۔

امام ابوطنیفداور امام محمد رحمهما الله کے نزدیک (مرتبن کو) قرض میں زیادہ کرنا جائز عمیں ہے اور ربین ان دونوں (بینی پہلے مال اور اس زیادتی) کے عوض میں ربین نہ ہوگا۔ امام ابو بوسف کا قول میہ ہے کہ میہ (بینی ربین اور قرض دونوں میں زیادتی) جائز

اگر کی نے ایک بی چیز کودہ فخصوں کے پاس ایسے قرض کے کوض بھی رہی رکھ دیا جو اور سے بھی جائے گی اور اور سے بھی جائے گی اور اور سے بھی کے باس پوری رہی بھی جائے گی اور ایس کے تلف ہو جانے کی صورت بھی ان دونوں بھی سے ہرا یک پراس کے قرض کے حصہ کے مطابق اس کا تاوان پڑے گا۔ پس اگر راہی نے ان بھی سے ایک کا قرض ادا کر دیا تو اب یہ سطابق اس کا تاوان پڑے گا۔ پس اگر راہی نے ان بھی سے ایک کا قرض ادا کر دیا تو اب یہ سیاری چیز دوسرے کے قضہ بھی رہی دے گی سیاں تک کدوہ بھی اپنا قرض وصول کر لے۔ سیاری چیز دوسرے کے قضہ بھی رہی دیا ہے گیا کہ مشتری قیمت کے عوض کوئی خاص چیز اگر کسی نے ایک عاص چیز اور بھی بائع معین کرے) اس کے پاس وہی وکھ وے اور بھی ہونے کے بعد مشتری نے رہی

ر کھنے سے انکار کر دیا تو اب اس پر جرنبیں کیا جاسکتا۔

فاللا: لین قاضی اس پر جرند کرے کیونکدر بن کرنا را بن کی طرف سے عقد تیم ع بوتا ہے اور تیم عات پر جزئیس بوتا۔

مَنِیَ اوراس بالع کوافقیار ہے جاہاں کے دبن نہ کرنے پر دضامند ہوجائے (اور نظے رہے دے) اور اگر جاہے بھے کوئے کر دے۔ ہاں اگر مشتری نے ای وقت قبت دے دی ہو (تو اب بائع کو بیافقیار نہ رہے گا) یار بن کی قبت دے دی ہو۔ پس بی قبت رہن ہوجائے گی۔

مرتبن کواختیار ہے کہ ربین کی حفاظت خودیا ہی ہوی سے یا ہی (بری) اولاد سے یا اسے ملازم سے کرائے جواس کی عیالداری میں ہواورا گرا یہ خض سے حفاظت کرائے گاجواس کی عیالداری میں نہیں ہے یا سامانت رکھ دے گاتو ضامن ہوگا۔
کی عیالداری میں نہیں ہے یا کسی کے پاس امانت رکھ دے گاتو ضامن ہوگا۔
فاٹلانے لیمنی اگروہ ربین تلف ہو کیا تو اس مرتبن کوتا والن دینا پڑے گا۔

تَنْ اور اگر مرتبن نے رہن میں تعدی اور تصرف کیا تو وہ رہن کی ساری قیت کا منان غصب کا ضامن ہوگا۔

فاللا: تعدی اور تصرف کرنے کی یہ صورت ہے۔ مثلاً کسی نے کپڑا رہی کیا تھا۔ اور مرتبی نے پہن لیا یا گھوڑا رہی کیا تھا اور اس نے اس پر سوار کی لینی شروع کر دی اور اتفاق ہے وہ کپڑا پہنٹ کیا یا یہ گھوڑا مرکبیا تو اس مرتبین ہے ان دونوں کی ایسی پوری قیمت کی جائے گی جیسے کوئی انھیں فصب کر لیتا اور اس کے پاس تلف ہوجانے پر اس سے قیمت کی جائے۔ مرتبی نے رہی رائی کو واپس وے دیا اور اس نے اپنا قبضہ کرلیا تو اب وہ مرتبین کی صافت ہے جائے تو مرتبین کے داسے ور رائین کے پاس تلف ہوجائے تو مرتبین کے ذمہ مرتبین کی صافت ہے جائے تو مرتبین اگر اب وہ رائین کے پاس تلف ہوجائے تو مرتبین اسے لیے مرتبین اسے لیے بیٹر اسے نے بیٹر اسے کے اس تلف ہوجائے تو مرتبین اسے لیے بیٹر جب مرتبین اسے لیے بیٹر جب مرتبین اسے لیے بیٹر اسے اسے بیٹر اسے اسے بیٹر اسے بیٹر اسے اسے بیٹر اسے بیٹر

لے گاتو دور بن مجراس کی صفاحت میں آجائے گا۔

اگرکوئی رائین مرجائے تو اس کا وسی رئین کو بھے کر کے قرض ادا کر دے ادر اگرکوئی اس کا وسی نہیں ہے تو قاضی اس کے لیے ایک وسی مقرر کر دے اور رئین کو بھے کر دینے کا اسے۔ عظم دے دے۔

# كتاب الحجر

## تقرف سے روک دینے کابیان

فاللط: لغت میں جر کے معنی فقط روک دینے کے ہیں۔

شرع میں جرے بیمراد ہے کہ ایک آ دی کو تفرفات سے اس طرح روکا جائے کہ دوسرافخض اس میں اس کے تائم مقام ہوجائے جو ہرؤ نیرو میں ای طرح ہے۔

مَيْرَ عَبَهُ: حَجر كوواجب كرف والعين سبب بيل-

٠ مغرى ١ غلام مونا ١٥ و يواند مونا

لڑکے کا تقرف بغیراس کے ولی کی اجازت کے درست نہیں ہے اور نہ غلام کا تقرف بغیراس کے آقا کی اجازت کے درست ہو تقرف جائز ہے جو مردت بخوط الحواس رہتا ہواور اگران تینوں میں ہے کوئی کسی چیز کو چے دے یا خرید لے اور وہ بھے کوئی کسی چیز کو چے دے یا خرید لے اور وہ بھے کو بچتا ہواور اس کا قصد کرتا ہوتو (اس کے) ولی کو اختیار ہے اگر اس بھے میں بچومسلمت سمجھ تو اس کے ورنہ تو ڈرے۔

فاتلا : مخوط الحواس سے وہ دیواند مراد ہے جسے بھی کوئی افاقہ نہ ہوتا ہواور اگر کسی کوکسی وقت افاقہ ہوجاتا ہے ادروہ نفع نقصان کو بجھنے لگتا ہے تو اس افاقہ کی حالت میں اس کا تصرف جائز

مَيْرَ عَبَيْنَ إِلَى مِينَةِ لِ مَالتِينِ الوال مِن جِر كرتى بِين افعال مِن بِين كرتيل \_

فائلانے: لین ان اقوال میں کہ جن میں نفع ونقصان کا اختال ہو جیسے ترید و قروخت۔ پس یہ اقوال ولی کی اجازت پر موقوف رہتے ہیں۔ اور رہے وہ اقوال کہ جن میں محض ضرر ہی ضرر ہو جیسے مغیر اور مجنون کے حق میں طلاق دے دینا اور آئز ادکر دینا۔ سویدا قوال سرے ہی ہے باطل موسے ہیں ان میں ولی کی اجازت دینے نہ دینے کی بھی ضرورت نہیں۔ اور جن اقوال میں محض سفع ہی نفع ہومثلا بہ قبول کر لینا توان میں جمڑیں ہے۔

نَیْزَ اور از کے اور دیوانے کا خرید وفروخت کرنا اور اقرار کرلیٹا اور طلاق دینا اور آزاد کر دینا ور آزاد کر دینا ورست نہیں ہے(کیونکہ بیسب اقوال ہیں) اور آگر بید دونوں (کسی کی) کوئی چیز تلف کر دینا ورست نہیں ہے(کیونکہ بیسب اقوال ہیں) اور آگر بید دونوں (کسی کی) کوئی چیز تلف کر دین تواس کا تاوان ان برلازم ہوگا (کیونکہ بینل ہے اور فعل میں جیز نہیں ہے)

غلام کے اقوال اس کے حق میں نافذ ہوجاتے ہیں اس کے آقا کے حق میں نافذہیں ہوتے ہیں اس کے آقا کے حق میں نافذہیں ہوتے ہیں اگر غلام نے کسی (کا) مال (اپنے ذمہ ہونے) کا اقرار کرنیا تو آزاد ہونے کے بعد اس پر (اس کا اوا کرنا) لازم ہوگا۔ اور فی الحال لازم نہ ہوگا (کیونکہ) اس وقت ایک مانع ہواور وہ آقا کا حق ہے۔ اور اگر اس نے کسی صدیا تصاص کا اقرار کرلیا تو وہ اس پر فی الحال بی لازم ہوجائے گا۔ اور اس کے (اپنی ہوی کو) طلاق دینے پرطلاق پڑجاتی ہے۔ فاتلانے : کیونکہ آئخضرت مالی ہی فاتلانے : کیونکہ آئخضرت مالی فی فاتلانے : کیونکہ آئخضرت مالی فی فی الحال نا

لا يملك العبدشينا الا الطلاق.

" فلام سوائے طلاق وینے کے اور کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا"۔

اوراس کے آتا کی طلاق اس کی ہوئی پرنہیں پڑتی اور امام ابو صنیفہ فرماتے ہیں کہ بیوتون پر جرنہیں ہے۔ جس وقت کہ وہ عاقل بالغ آزاد ہواوراس کا تصرف اس کے مال میں جائز ہے اگر چہ وہ کیسائی نضول خرج ہواور چاہے وہ اپنے مال کوالی چیز میں برباد کردے کہ نہ اس میں اس کی کوئی غرض ہواور نہ مصلحت ہو۔ مثلاً وہ مال کو دریا میں ڈبودے یا آگ میں جلا و لیس اس کی کوئی غرض ہواور نہ مصلحت ہو۔ مثلاً وہ مال کو دریا میں ڈبودے یا آگ میں جلا و لیس اس کی کوئی غرض ہواور نہ مسلمت ہو۔ (لیتی اس موصوف نے بیفر مایا ہے کہ جب کوئی اثر کا بیوتو فی کی حالت میں بالغ ہو۔ (لیتی بالغ ہو جائے اور اے عقل نہ آئے ) تو اس کا مال اس کے سپر دنہ کرنا چاہیے یہاں تک کہ وہ پہلی ہو جائے اور اے عقل نہ آئے )

اگراتی عمر ہونے سے پہلے وہ اس میں تقرف کرے گاتو اس کا تقرف نافذ ہوگا اور جب وہ اس کی تقرف کا فذہ وگا اور جب وہ بیس میں تقرف کرے گاتو اس کا ہوجائے تو اس کا مال اس کو دے دیا جائے۔ اگر چہ جھدار ہوتا اس سے نہ بیکتا ہو۔

امام ابوبوسف اورامام احدرتمهما الله كا قول بيه يه كه بيوقوف برجركيا جائد اوراك المسلم من المراس في المراس

اثراق نورى كالمحالية المحالية المحالية

کی تنج اس کے مال میں نافذ نہ ہوگی اور اگر اس میں کوئی مصلحت ہوتو حاکم اے جائز کر دے اور اگر اس میں کوئی مصلحت ہوتو حاکم اے جائز کر دے اور اگر اس کا آزاد کرنا نافذ ہوجائے گا ( کیونکہ آزاد کی مخقق ہوئے کے بعد اس میں فنخ نہیں ہوسکتا)

غلام پرواجب ہوگا کہ اپنی قیمت (ادا کرنے) میں کوشش کرے اور اگر اس نے کسی عورت سے نکاح کر لیا تو وہ نکاح درست ہوجائے گا پھرا گراس عورت کا مہر مقرر کر لیا ہے تو اس میں سے اس کے مہرشل کی مقدار جائز ہوگا اور باقی ساقط ہوجائے گا۔

فاللط: کیونکہ مہرمثل ہونا نکاح کی ضروریات میں سے ہے اور زیادہ کی نفس نکاح میں ضرورت نہیں ہے۔

نیز اور بیوتونی کی حالت میں بالغ ہونے والے لڑے کے بارے میں صاحبین رحمہما اللہ کا تول ہے ہے بارے میں صاحبین رحمہما اللہ کا تول ہے ہے کہ اس کا مال بھی اس کے پیرونہ کیا جائے جب تک کہ اس کا مجھدار ہونا معلوم نہ ہوجائے اورنداس کے مال میں اس کا تصرف جائز ہے۔

بیوتوف کے مال میں سے زکوۃ نکالی جائے اور اس کے بیوی بچوں کوخرج دیا جائے ( کیونکہ بیوی بچوں کا زندہ رکھنا اس کی ضرور بات میں داخل ہے) اور اس کو بھی خرج دیا جائے جس کا خرج اس کے قرابت داروں میں سے اس پر واجب ہے۔

فانلان کیونکہ قرابت داروں کا خرج حق قرابت داری کی وجہ سے واجب ہے اور بیوتو ف ہونا لوگوں کے حق کو باطل نہیں کرتا۔

بین بین اگر دہ بی کرنا چاہے تو اسے منع نہ کیا جائے اور نہ حاکم اس کا خرج اس کے میزو کرے بلکہ حاجیوں میں سے ایک معتبر آ دمی کے میرد کر د نے کہ دہ تی کے راستہ میں اس کا خرج الله موقعوں اٹھا تا رہے اور اگر وہ بیار ہو جائے اور اپنے مال میں سے مبحد میں وغیرہ بنانے اور نیک موقعوں میں صرف کرنے کی وصیت کردے تو بیاس کے تہائی مال میں جاری ہوگی۔ میل صرف کرنے کی وصیت کردے تو بیاس کے تہائی مال میں جاری ہوگی۔ میلوغ کی علامتیں ہیں النے ہونے کی تین علامتیں ہیں:

@ احتلام (ليمنى خواب ميس منى نطنا)

ازال (یعن صحبت کرنے ہے منی نکانا)

© احبال (یعنی) جب صحبت کرے (توعورت حاملہ ہوجائے) اور اگر ان میں ہے کوئی
علامت نہ پائی جائے تو امام ابوطنیفہ کے نزدیک وہ بالغ نہیں ہے۔ یہاں تک کہ وہ
بورے اٹھارہ برس کا ہوجائے۔ لڑکے کے بالغ ہونے کی علامت چیش اور احتلام اور
حمل ہے اور اگر ان میں ہے کوئی علامت معلوم نہ ہوتو وہ بالغ نہیں ہے یہاں تک کہ
عربوری ستر ہ برس کی ہوجائے تو وہ بالغ ہے۔

امام ابو پوسٹ اور امام محمد نے کہا کہ جب لڑ کے ادرلز کی کے لیے پندرہ برس پورے ہوجا کیں تو وہ بالغ ہیں۔

فاللا : فتوی صاحبین بی کے قول پر ہے اور بالغ ہونے کی اقل مدت الا کے کے ق میں بارہ برس ہے اور لڑکی کے حق میں نو برس یعنی دونوں اس عمر سے کم میں بالغ نہیں ہوتے۔
تیز ہے آئے آئے آئے آئے آئے آئے آئے اور نا بالغ معلوم ہونا دشوار ہواور وہ دونوں کہیں کہ ہم بالغ ہو محملے ہیں تو ان بی دونوں کا کہنا معتبر ہوگا اور ان کے احکام مثل بالغوں کے احکام کے ہوں گے۔

امام ابوصنیفہ فرماتے ہیں کہ قرض کی بابت میں مفلس پر جرنہ کروں گااور جب بھی مفلس آ دی کے ذمہ بہت ہے قرض ہوجا کیں اور قرض خواہ اس کو قید کرانا اور اس پر جحر کرانا چاہیں تو میں اس پر ججرنہ کروں گا۔اورا گراس کے پاس پچھ مالی ہے تو اس مال میں حاکم (کسی طرح کا) تصرف نہ کرے۔ ہاں اس کو جمیشہ قدر رکھے یہاں تک کہ وہ اپنے قرض (کواوا کرنے) میں اس کوخود فروخت کردے اورا گراس کے پاس ورہم ہیں اور اس کا قرض بھی ورہم میں اور اس کے قرض بغیرا سکو جی ہیں۔ یا اس کے پاس دینار ہیں اور اس کے پاس دینار ہیں اور اس کے پاس دینار ہیں اور اس کے فرض ورہم ہیں اور اس کے پاس دینار ہیں اور اس کے پاس دینار ہیں اور اس کے پاس دینار ہیں اور اگر اس کا قرض درہم ہیں اور اس کے پاس دینار ہیں ہیں تو قاضی بغیرا سکو تو تاضی اس کے قرض ہیں آخیس فروخت کردے۔

امام ابو بوسف اورامام محد رحمهما الله فرمات بین که جب مفلس (ننگ دست) کے قرض خواہ اس پر جمر کرانا جا بیں تو قامنی اس پر جمر کر دے اور تیج اور تصرف اور اقرار (وغیرہ) سے ردک دے تاکہ قرض خواہوں کا نقصان نہ ہواور اگر وہ اپنے مال کو بیجنے سے انکار کرے تو

اخراق الراق المراق المر

قاضی اس کوئے کر دے اور اس کی قیمت کو حصہ رسد سب قرض خواہوں کوتھیم کر دے پھر اگر وہ ججر کی حالت میں کسی کا مال اپنے ذمہ ہونے کا اقر ار کرے تو وہ مال اس کے ذمہ قرضوں کے ادا ہوجانے کے بعد لازم ہوگا۔

مفلس کے مال میں سے خودمفلس کواوراس کی بیوی اور چھوٹے جھوٹے بیول کواور و کی مفلس کے مال میں سے خودمفلس کو اوراس کی بیوی اور چھوٹے جیوں کواور و کی رقم محرم کوخرج دیا جائے اور اگرمفلس کے پاس مال ندمعلوم ہوتا ہواوراس کے قرض خواہ اسے قید کرانا جا ہیں۔

وہ کیے کہ میرے پاس مال نہیں ہے تو حاکم اسے ایسے قرض بیں تیدکر دے جواس کے ذمہ مقبوضہ مال کے بدلے بیں لازم ہوا ہو جیسے کہ بڑے کی قبت اور قرض کا بدلہ باا یسے قرض بیل جو کسی عقد بیل اس کے ذمہ لازم ہوا ہو جیسے مہر اور کھالت اور ان کے سوا اور کسی قرضہ بیل قید نہ کرے جیسے فصب کی ہوئی چیز کا بدلہ اور جنا یتوں کا تا وان ہاں اگر گوا ہوں سے بیٹا بت ہو جائے کہ مال اس کے پاس ہا اور حاکم اسے دویا تین مہینہ قید بیل رکھے اور اس کے مال کی خوب تحقیق کرے اور اس کے پاس مال ہونا ظاہر نہ ہوتو اسے رہا کر دے اور اس کے طرح (اس مورت بیل بھی رہا کر دے اور اگر اس کے پاس مال ہونا ظاہر نہ ہوتو اسے رہا کر دے اور اس کے پاس واقعی مال خوب تعدیق کہ جا کہ اور اس کے قید خانہ سے لگانے کے بعد اس کے اور اس کے قرض خوا ہوں کے بہج بیس حائل نہ ہو جائے اور قرض خواہ ہر وقت اس کے بیچھے نہ رہیں اور نہ اسے تھرف اور سفر سے روکیس ۔ ہاں جو بچھاس کی کمائی بیل سے نہے اسے لیل اور حصہ رسد آپس بیل تقسیم کر نے روکیس ۔ ہاں جو بچھاس کی کمائی بیل سے نہے اسے لیل اور حصہ رسد آپس بیل تقسیم کر نے روکیس ۔ ہاں جو بچھاس کی کمائی بیل سے نہی اسے لیل اور حصہ رسد آپس بیل تقسیم کر نے روکیس ۔ ہاں جو بچھاس کی کمائی بیل سے نہی اسے لیل اور حصہ رسد آپس بیل تقسیم کر نے روکیس ۔ ہاں جو بچھاس کی کمائی بیل سے نہوں سے نہیں اور دسے رسد آپس بیل بھی ہوں۔

ما حبین کا قول بیہ ہے کہ جب کی پر حاکم نے مفلی کا تھم لگا دیا تو اب حاکم اس کے اور اس کے خواہوں کو اس پر نقاضہ نہ کرنے اور اس کے قرض خواہوں کو اس پر نقاضہ نہ کرنے دے اس کے اس کا ہے۔

جب فاس این مال کوخود ہوشیاری ہے برہنے والا ہوتو اس پر جرنہ کیا جائے اور فسق اصلی اور فسق طاری دونوں کیساں ہیں۔

فاس اصلی اسے کہتے ہیں جو بالغ ہونے سے بھی پہلے ہواور آخر تک ویبائی رہے

فاسق طائری وہ ہے کہ پہلے امچھا تھا اور اب فاسق ہو گیا۔ تھم ان دونوں کا بکساں ہے اور اگر کوئی مظلس ہو گیا اور بھھ اسباب کسی خاص شخص سے خرید اہوا بجنسہ اس کے پاس ہے تو بہ اسباب والا بھی مثل اور قرض خوا ہوں کے ہے۔

فائلا: یعنی بیاسب نیج کراس کی قیمت اس اسباب والے کواور دوسرے قرض خواہوں کو - حصہ رسد ملے گی اور اس پر فتو کی ہے اور لهام شافعی کا قول بیہ ہے کہ بیاسباب اس کو دیا حیا ہے۔ چاہیں۔

### كتاب الاقرار

### اقرار کرنے کا بیان

جَيْزَةَ بَهُ: جب كوئى آزاد عاقل بالغ كسى (كاحق النهذه دمه بونے) كا اقرار كرے تو وہ اس پر لازم ہو جائے گا خواہ وہ چیز جس كا اقرار كیا ہے معلوم ہو یا مجبول ہو (لیعن نا معلوم ہو) اور (نامعلوم ہونے كی صورت بیل) اس ہے كہا جائے گا كہ اس مجبول كو بیان كر (كيونكه به جبالت اى كی طرف ہے ہے) بنس اگر دہ بیان ندكر ہے تو حاكم اس سے زبردتی بیان كراتے اور اگر كسى نے بيكہا كدفلانے كا مير ہے دمہ بجھ ہے تو اس پرلازم ہے كہ ايس چیز بیان كرے جو اور اگر كسى نے بيكہا كدفلانے كا مير ہے دمہ بجھ ہے تو اس پرلازم ہے كہ ايس چیز بیان كرے جو كسى تيمت كى ہو۔

فانلا: مثلابه کے کہ میرے ذمدایک بیبہ ہے یا ایک سیرغلہ ہے۔ ایسی چیز بیان نہ کرے جو کمان کے میرے ایک چیز بیان نہ کرے جو کسی قیمت کی نہ ہومثلا کے کہ میرے ذمہ کیہوں کا ایک دانہ ہے یا مردار کی کھال ہے اور علی ہزا القال ہے۔ القال ہے۔ القال ہے۔ القال ہے۔

تَنْزَخَهَ بَدُ: اوراگرجس قدرمقرنے بیان کیا ہے مقرلہ اس سے زیادہ کا دعویٰ کر ہے تواس میں مع فتم کے مقربی کا قول معتبر ہوگا اور اگر کس نے بید کہا کہ فلال شخص کا میرے ذمہ مال ہے تواس میں اس کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے اور تھوڑے بہت میں اس کا قول قبول کیا جائے گا۔
میں اس کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے اور تھوڑے بہت میں اس کا قول قبول کیا جائے گا۔
اگر کسی نے بید کہا کہ میرے ذمہ فلان شخص کا مال عظیم (لیعنی بروا مال) ہے تو دوسودر ہم

ہے کم میں اس کی تقدیق نہ کی جائے گی۔

ا اگر کسی نے بیا کہ میرے ذمہ فلال مخض کے درہم میں تو اس سے تین درہم مراد ليے جائيں گے۔ ہاں اگر وہ خود تين درہم سے زيادہ بيان کرے (تو اس كا تول معتر ہوگا) ا الركسى نے بيركها كەمىرى ذمەفلال تخص كے استے استے درہم بيں تو اس صورت

میں گیارہ درہم سے کم میں اس کی تقدیق ندی جائے گی۔

فانلا : كيونكداس في دومبهم عددول كوذكركيا بي جن كدرميان من حرف عطف نبيس ب اوراس کی تغییراور تفصیل کم سے کم گیارہ ہے ہوتی ہے ای طرح ہدایہ میں ہے۔

مَيْنَ اورا كركها كر (ميرے ذمه) اتنے اورائے درہم بيں تواب اكيس درہموں ہے كم میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

فانلا : کیونکہ یہاں اس نے دوعددمبم ایسے ذکر کیے ہیں جن کے درمیان حرف عطف ہے اوراس کاتغیر کم از کم اکیس سے موتی ہے۔ ہداریہ

بَيْرَ اللهُ الراكر كوئى يد كم كه كلال محض كامير الده بيتويد ( يعني اس طرح كبنا) قرض كا اقرار ہے۔اور اگر کوئی میر کے کہ میرے پاس ہے تو بیر کہنا اس کے پاس امانت ہونے کا اقرار

الحركمى نے دوسرے سے كھا كەتىرے دمديرے بزار درجم بيں اوراس نے جواب د یا کهان کوتول کے یا ( کہا) پر کھ لے یا ( کہا) مجھے مہلت دے یا ( کہا) وہ میں جھے کوادا کر چکا مول توسيا قرار موكا (اوررويدينا اسے لازم موكا)

اگر کسی نے میعادی قرض کا اقرار کیا اور مقرلہ نے (لیمیٰ جس کے قرض کا اس نے اقرار کیا ہے) قرض کی بابت اس کی تقدیق کی (لینی کہا کہ واقعی میرا قرض اتنا ہی ہے) اور میعاد میں تکذیب کی ( کہ میعاد اور مہلت مجھیس ہے) تو اس (مقر) کو فی الحال ہی قرض ادا كرنالازم بوكا-اورميعاد من مقرله يصمى في جائے كى-

الركمي نے كمى (كے) قرض كا اقراركيا اورائي اقرار كے ساتھ بى مجھ استناءكرايا تووه استناءمعتر موكا ادرباقي اسدادا كرنالازم موكا خواه استناءتهو رامويا بهت مو فائلا : تھوڑے استناء کی مثال ہے ہے کہ فلال شخص کے میرے ذمہ بیس روپیے ہیں۔ گروو روپیہ تو اس پر اٹھارہ لازم ہوں گے اور بہت کی مثال ہے ہے۔ مثلاً کوئی کیے کہ میرے ذمہ فلال شخص کے جالیس روپیہ ہیں گرتمیں روپیہ تو اس کے ذمہ دس روپیہ لازم ہوں گے۔ مشرجہ بیس گرتمیں روپیہ تو اس کے ذمہ دس روپیہ لازم ہوں گے۔ مشرجہ بیس کر کوئی (اقرار کرنے کے بعد) کل کا استنا کرے تو یہ اقرار اس پر لازم ہوگا۔ (یعنی اقرار کے موافق کا روپیہ دینا پڑے گا) اور یہ استناء باطل ہوجائے گا۔

اگرکسی نے کہا کہ فلال شخص کے میرے ذمہ سودرہم ہیں گرایک دیناریا (کہا) گر ایک تفیز گیہوں تو اس پر سودرہم لازم ہوں گے۔ گرایک دیناریا گیہوں کا ایک تفیز لازم نہ ہو گا۔اورا گرکہا کہ فلاں کے میرے ذمہ سودرہم ہیں پس سو کے سودرہم ہی مرادہوں گے اورا گر یہ کہا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ سواور ایک کپڑا ہے تو اس پرایک کپڑالازم ہوگا اور سو کی تشریح میں اس سے کرائی جائے گی۔

فاٹلا: لین اس پوچھا جائے گا کہ سوکیا ہیں۔ سوکیڑے ہیں یا سوروپیہ ہیں یا سواشرفیاں ہیں پھرجو پچھوہ بیان کرے۔ پھر جو پچھوہ بیان کرے گا وہی اس کے ذمہ لازم ہوجا کیں گے خواہ پچھہی بیان کرے۔ بین خواہ بیکھ ہی بیان کرے۔ بین خواہ بیکھ ہی انشاء اللہ کہد دیا تو بیا قراراس بین انشاء اللہ کہد دیا تو بیا قراراس پر لازم نہ ہوگا۔ اور اگر کسی نے (کسی چیز کا) اقرار کیا اور (اس بیس) اپنے لیے شرط خیار کی (لیمنی کہا کہ تین دن کا جھے اس بیں اختیار ہے) تو بیا قراراس پر واجب ہوگا اور خیار باطل ہو جائے گا۔ اور اگر کسی نے اس طرح اقرار کیا کہ میگھر زید کا ہے کین اس میں ملبہ میرا ہے تو بیگھر اور طہزید ہی کا ہوگا۔

فالذلان اس کی دید ہے کہ جب اس نے زید کا تھر ہونے کا اقرار کرلیا تو اس میں ملہ بھی آ گیا۔ کیونکہ کھر ملہ اور زیمن دونوں کو کہتے ہیں لہٰڈااس کا بیاستثنا کرنا بیکار ہوگا۔
جَنَرَ اورا کر کسی نے کہا کہ اس گھر کا ملہ میرا ہے اور زیمن فلاں شخص کی ہے تو بیاس کے کہنے کے مطابق ہوگا۔ اورا گرکسی نے اس طرح اقرار کیا کہ فلاں شخص کے میرے او پر نوکر اور چھو ہارے دونوں لازم ہوں گے۔
میں چھو ہارے ہیں تو اس پر نوکر ااور چھو ہارے دونوں لازم ہوں گے۔
میں جھو ہارے ہیں تو اس پر نوکر ااور چھو ہارے دونوں لازم ہوں گے۔
میں جھو ہارے ہیں تو اس پر نوکر الور چھو ہارے دونوں لازم ہوں گے۔

انزان اران المال ا

ہی لازم ہوگا۔اوراگر کسی نے بیر کہا کہ میں نے گھری میں کپڑاغصب کرلیا ہے تو اس کے ذمہ دونوں چیزیں واجب ہوں گی۔اوراگر کسی نے بیر کہا کہ فلاں شخص کامیرے ذمہ کپڑے میں کپڑا ہے تو اسے دو کپڑے ویے ٹازم ہوں گے۔

اگریدکہا کہ فلاں شخص کا میرے ذمہ دس کیڑوں میں ایک کیڑا ہے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزویک اس پر ایک ہی کیڑالازم ہوگا۔

فاللا: امام ابوصنیفہ کا بھی بی فرہب ہے اور اس پرفتوی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عادت کے موافق ایک کپڑا دس کپڑوں میں نہیں رکھا جایا کرتا اس لیے اس کا یہ کہنا برکار سمجھا جائے گا۔
قیر تیج ہے تھا۔
قیر تیج ہے تھا۔
کپڑے کو خصب کرنے کا اقرار کیا تھا ( کہ میں نے واقعی خصب کیا ہے) اور پھروہ پھٹا ہوا کپڑا لیا تو اس بارے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔ لیکن شم کے ساتھ۔

فاللط: لین اگرمقر کے کہ بیروی کیڑا ہے جو میں نے خصب کیا تھا اور کیڑے والا اور کیڑا
ہونے کا دعویٰ کرے تو اس بارے میں تول عاصب ہی کامعتبر ہوگا اور اس سے تتم لی جائے گی
اور وجہ معتبر ہونے کی ریہ ہے کہ خصب سالم ہی کیڑے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

بیری آباد اورای طرح اگر کسی نے (اپنے ذمہ) دراہم ہونے کا اقرار کیا اور کہا کہ وہ کھوٹے بیل (تو اس صورت بیل بھی معتم کے ای کا قول معتبر ہوگا) اور اگر کوئی کے کہ فلال فنص کے میرے ذمہ پانچ بیل بائچ بیل سے اس کی مراد ضرب اور حساب ہے۔ تو فقط پانچ بی میرے ذمہ پانچ بیل اور کساب ہے۔ تو فقط پانچ بی لازم ہوں کے اور اگر وہ خود کے کہ میری مراد پانچ کے ساتھ پانچ ہے۔ تو اس پر دس لازم ہوں کے اور حسن بن زیاد کا قول میں ہے کہ بیس لازم ہوں گے۔

اگر کسی نے کہا کہ میرے ذمہ فلال شخص کے ایک درہم سے لے کر دس تک ہیں تو امام ابوصنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر نو درہم لازم ہوں گے (کیونکہ) امام ابوصنیفہ ابتداء کواور اس کے مابعد کولازم کرتے ہیں اورانتہاء کوسا قط فرماتے ہیں۔

صاحبین رخمها الله کا قول بیہ کداس پر پورے دس لازم ہوں ہے۔ اگر کوئی کے کہ فلال مخص کے میرے ذمہ ایک غلام کی قیمت کے ایک ہزار درہم ہیں جو میں نے

اس سے خریدا تھا اور میں نے قبضہ ابھی تک نہیں کیا تھا۔ پس اگر اس نے کوئی (خاص) معین غلام کی بابت کہا ہے تو اس مقرلۂ سے کہا جائے گا کہ اگرتم جا ہوتو یہ غلام اس کے حوالہ کرواور ہزار درہم (اس سے ) لے لواور نہیں تو تمہارااس پر کچھ نیس ہے۔

اگر کسی نے میرکہا کہ فلال شخص کے میرے ذمہ ایک غلام کی قبت کے ہزار درہم ہیں اور غلام کی تعیین نہیں کی تو امام ابو حذیفہ کے قول کے مطابق ایک ہزار درہم اس پر واجب ہوں گے۔

اگرکس نے کہا کہ (فلال شخص کے) میرے ذمہ ہزار درہم ہیں شراب کی قیمت کے
یا سور کی قیمت کے تو ہزار درہم اس پر واجب ہوں گے اور اس کی یہ تغییر تنکیم ہیں کی جائے گی۔
اگر کسی نے کہا کہ فلال شخص کے میرے ذمہ اسباب کی قیمت کے ایک ہزار درہم
ہیں اور وہ کھوٹے ہیں (یعنی کھوٹے ہی تھہرے ہیں) اور مقرلہ کہتا ہے کہ کھرے تھہرے تھے تو
امام ابو حذیقہ کے قول کے مطابق اس پر کھر ہے ہی واجب ہوں گے۔ (اس پر فتوی ہے)
ماحبن "کا قول کے مطابق اس پر کھر ہے ہی واجب ہوں گے۔ (اس پر فتوی ہے)

صاحبین کا قول میہ ہے کہ اگر اس نے ساتھ کہددیا ہے تو اس کی تقعدیق کر لی جائے گی اور پچھ بعد میں کہا ہے تو تقعدیق نہیں کی جائے گی۔

اگر کسی نے بیر کہا کہ فلاں شخص کی میرے پاس انگوشی ہے تو اسے انگوشی اور تکمیز دونوں دینے پڑیں مے۔

فاتلان بین اوراگر کسی منظر دونوں کوشامل ہے لہذا بیا قرار دونوں کا قرار دیا جائے گا۔ بین تیجہ بین اورا گر کسی نے بیا کہ فلاں شخص کی میرے پاس تلوار ہے تو اس پر تلوار اور پر تلہ اور میان تینوں چیزیں واجب ہوں گی۔

اگرکوئی کے کہ میرے پاس فلال شخص کا ڈولہ ہے تو اس کے ذمہ (ڈولہ کی) لکڑیاں اور بردہ داجب ہوگا۔

اگرکوئی کے کہ فلال عورت کے میرے ذمہ ہزار درہم ہیں پس اگر (اس کے ساتھ ہیں یہ ) گرفی کے کہ فلال عورت کے میرے ذمہ ہزار درہم ہیں پس اگر (اس کے ساتھ ہی یہ ) کے فلال شخص نے اس کے لیے وصیت کر دی تھی یا اس کا باپ مرکیا ہے اور یہ اس کا وارث ہے تو بیا قرار درست ہوگا۔

اثران ورى كالمحالية المحالية ا

اگراس اقرار کی اس نے خود کوئی تفصیل نہیں کی تو امام ابو بوسٹ کے نزدیک بیدا قرار محکے نہیں ہے۔ تھیک نہیں ہے۔

امام محد کا قول مدے کہ میرا قرار تھیک ہے۔

فانلان اس وجہ سے کہ اس میں زیادہ جہالت نہیں ہے اور مجبول چیز کا اقر ارٹھیک اور درست ہے اور بیال معلوم ہو جائے اور معلوم ہونے کی بیہ ہونا معلوم ہو جائے اور معلوم ہونے کی بیہ صورت ہیں ہے کہ لڑکے کا پیٹ میں ہونا معلوم ہو جائے اور اگر چھ مہیئے صورت ہے کہ اس وارث کے مرنے سے بید چھ مہیئے سے کم میں پیدا ہو جائے اور اگر چھ مہیئے میں پیدا ہوا تو بیدومیت وغیرہ سب باطل ہوگی۔

بین کھی۔ اور اگر کسی نے کسی لونٹری کے حمل کا یا بھری کے حمل کا کسی شخص کے لیے اقرار کرلیا تو میا قرار درمت ہوگا (اور اس کے پیرا ہونے کے بعد اے دینا) اس پر لازم ہوگا۔

اگر کسی نے اپنے مرض الموت میں چند قرضوں کا اقرار کیا (کہ بیمبرے ذمہ ہیں۔
اور الن کے اسباب معلوم نہیں ہیں) اور اس کے ذمہ صحت کی حالت کے اور بھی قرض ہیں اور
کچے قرض اس مرض میں بھی ہو گئے ہیں جن کے اسباب معلوم ہیں توصحت کا قرض اور جس
قرض کے اسباب معلوم ہیں بیمقدم ہیں ہیں جس وقت بیادا ہو جا کیں اور ان میں سے کچھ
نیچاتو اس قرض میں دیا جائے جس کا اس نے مرض کی حالت میں اقرار کیا ہے۔

اگراس کے ذمہ ایسے قرض نہیں ہیں جوصحت کی حالت کے ہوں تو اس کا یہ اقرار درست ہوگا ادرجس کے لیے اقرار کیا ہے وہ دارتوں سے اولی ہے۔

مریض کا اینے دارث کے لیے اقر ارکرنا باطل ہے۔ ہاں اگر اور ورثہ بھی اس کی اس میں تقید بین کرلیں تو جائز ہے۔

اگر کسی نے اپنے مرض الموت میں کسی اجنبی لڑکے کے لیے (پچھے روپیہ وغیرہ کا) اقرار کیا پھر کہا کہ مدمیرا بیٹا ہے تو میاس کا بیٹا ہو جائے گا اور اس کے حق میں اس کا اقرار کرنا باطل ہوگا۔

ا الركس نے اجنی عورت کے لیے اقرار کر کے پھراس سے نكاح كرليا تو اس كے حق میں اس كا اقرار كرنا باطل نه ہوگا اور اگر كسى نے اپنے مرض الموت میں اپنی ہوى كو تين طلاقیں

دے دیں۔ پھر (اپنے ذمہ) اس کا کچھ قرض ہونے کا اقرار کیا تواسے وہ دیا جائے گا جواس کی میراث میں اور قرض میں ہے کم ہوگا۔

فائلا: لین اگر میراث قرض ہے کم کو پہنچی ہے تو میراث دے دی جائے گی اور اگر قرض میراث ہے کم ہے تو قرض ادا کر دیا جائے گا۔

نین اوراگرکوئی کسی لڑے کا اقرار کرے کہ یہ میرا بیٹا ہے اوراس جیبالڑکا اس مقرجیے شخص کے پیدا ہوسکتا ہے اوراس لڑے کا نسب معروف نہیں ہے (بینی کوئی یہ بیس جانتا کہ یہ کس کا بیٹا ہے ) اور وہ لڑکا اس کی تقعد این کرتا ہے (کہ بیٹک) میں اس کا بیٹا ہوں تو اس لڑکے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا۔ اگر چہ یہ مقر (اقرار کرنے والا) بیار ہواور (اس کے فونت ہوئے کے بعد) بیلڑ کا بھی میراث میں اور وارثوں کے ساتھ شریک ہوگا۔

مرد کا اقرار (اپنے) والدین اور بیوی اور اڑک اور مولی کے لیے جائز ہے۔
عورت کا اقرار (اس کے) والدین اور شوہر اور مولی کے قتی میں قبول کیا جائے گا
اور بینے کے حق میں اس کا اقرار نہ قبول کیا جائے۔ ہاں اگر شوہر اس بارے میں اس کی تقدیق
کرے یا اس کے تولد ہونے کی دائی گوائی دے۔

فاتلا: یعن بیک کربیار کا بینک اس عورت کا ہے چونکددائیوں کواس کی شناخت خوب ہوتی ہے۔ سے اس کے شناخت خوب ہوتی ہے۔ ہے اس کے دائی کا قول اس بارے میں معتر ہے۔

مَنْ اورا گرکسی نے والدین اور بیٹے ہونے کے علاوہ کس کے بھائی اور پچا ہونے کا اقرار کی اور پچا ہونے کا اقرار ایعن یہ کہا کہ بیخض میرا بھائی ہے یا میرا پچا ہے) تو اس کا اقرار نسب کے بارے بیل مقبول نہ ہوگا۔ پس اگراس اقرار کرنے والے کا اور کوئی وارث معلوم ہے خواہ قریب کا یا دور کا تو وہ اس مقرلہ کے (اس وارث کے ہوتے ہوئے مورے اس مقرلہ کو میراث نہ طے گی) اور اگراس کے اور کوئی وارث نہیں ہے تو اس کی میراث کا یکی مقرلہ وارث ہوگا۔

اگر کسی کا باپ مرگیا اور اس نے کسی شخص کی بابت اینے بھائی ہونے کا اقرار کیا تو اس کے بھائی کا اس سے نسب ٹابت نہ ہوگا۔ اور میراث میں وہ اس کا شریک ہوجائے گا۔



# كتاب الاجاره

### كرابي كابيان

نَیْزَخَهَ بَهُ: اجارہ ایک عقد ہے جو کسی چیز کے بدلے میں منافع پر واقع ہوتا ہے اور جب تک منافع اور اجرت معلوم نہ ہوا جارہ درست نہیں ہوتا۔

جس چیز کا بھے میں قیمت ہوتا جائز ہواس کا اجارہ میں اجرت ہوتا جائز ہے۔ منافع بھی تو مدت (بیان کردیئے) ہے معلوم ہوتے ہیں جیسے مکان کورہنے کے لیے کرایہ پرلینا اور زمینوں کو کاشت کرنے کے لیے لینا تو ان میں ایک مدت معین پر (لینے سے) عقد (اجارہ) درست ہوجائے گاخواہ مدت کتنی ہو۔

میمی منافع کام (ظاہر کردینے) اور نام لینے ہے معلوم ہوتے ہیں۔مثلاً کسی نے ایک آ دی کو کپڑار تننے پر یا کپڑا سینے پرتو کرد کھایا تھوڑ اوغیرہ کرایہ پرلیا کہاس پرمن بھر ہو جھ لاو کے چارکوس لے جائے گایا اس پرخود سوار ہوکے چھکوس جائے گا۔

مجی منافع معین کرنے اور اشارہ کرنے ہے معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً ایک محض نے قلی کیا کہ بیغلہ (وفیرہ) فلال معلوم جگہ تک لے جائے (اوروہ جگہ اس قلی کو بھی معلوم ہے) اور مکا نول اور دکا نول کورہ نے کے لیے کرامیہ پر لیمنا جا کڑے ہے گرے ہیں نہیاں کرے کہ ان میں کیا کام کرے گا اور اسے اختیار ہے کہ (کرامیہ پر لے کر) جو کام چاہے کرے گر یہ تین کام (بغیر مکا ندار کی اجازت کے) نہ کرے لوہار کا کام اور دھوئی کا کام اور خراس کا کام فائلا: ہما میں کھا ہے کہ لوہار کا کام نہ کرنے کی تو یہ وجہ ہے کہ اس میں مکان کا نقصان ظاہر فائلا: ہما میں کھا ہے کہ لوہار کا کام نہ کرنے کی تو یہ وجہ ہے کہ اس میں مکان کا نقصان ظاہر ہے کہ وکئلہ مکان میں بیکام کرنے سے دیوار ہی کرور ہو جاتی ہیں۔ لہذا فقط کرامیہ پر لینے سے اس کام کی اجازت نہ ہوگی علی بڑد القیاس بعد کی دونوں صورتوں میں بھی مکان کا نقصان ہے۔ اس کام کی اجازت نہ ہوگی علی بڑد القیاس بعد کی دونوں صورتوں میں بھی مکان کا نقصان ہے۔ بیش ہو ہو است کے لیے کرامیہ پر دینا جائز ہے اور کا شکار کو اس میں بانی دینے اور راستہ بنانے کا اختیار ہے آگر چہ (لینے وقت) بیشرط نہ کی ہو۔

یہ عقد درست نہیں ہوتا جب تک کہ اس چیز کا نام نہ لے جو اس زمین میں کاشت کرے گایا یہ کہہ دے کہ میں جو جا ہوں گا اس میں کاشت کروں گا اور کس ٹیٹر زمین کو اس میں مکان بنانے یا تھجور وغیرہ کے درخت لگانے کے لیے کرایہ پر لینا جائز ہے۔

جب کرایہ کی مدت ختم ہو جائے گی تو اس متاجر ( بینی کرایہ پر لینے دالے ) پر لازم ہوگا کہ اس عمارت اور درختوں کو اکھاڑے اور زمین کو خالی کر کے زمیندار کے حوالے کرے۔ اور اگر وہ زمیندار بیر جاہے کہ اس مخص کوجس نے بیدمکان بنایا یا درخت لگائے ہیں وہ قیت دے دے گا جوان کے اکھڑ جانے کے بعدان کی قبت ہوگی اوران درختوں ادر مکان کا مالک ہوجائے گایا زمینداراس پرراضی ہوجائے کہوہ ای طرح رہنے دے تواس (دوسری) صورت میں مکان (وغیرہ) اس متاجر کا ہوگا۔اور زمین زمیندار کی اور چویا یوں کوسواری اور پوجھ لے جانے کے لیے کرایہ پر لیٹا جائز ہے۔ پس اگر مطلق سوار ہونا ذکر کیا (بیدین ہیں کی کہ میں خود بی سوار ہوں گا) تو متاجر کو اختیار ہے کہ جے جا ہے اس پرسوار کر دے اور ای طرح اگر کسی نے کپڑا بہننے کے لیے کرایہ برلیا اور مطلق بہننا ذکر کیا ہے۔ اور اگر مالک سے یہ کہدویا تھا کہ (مثلاً) اس گھوڑے پر فلال مخص سوار ہوگا یا ہے کپڑا فلال مخض پہنے گا اور پھرسوار اور کو کر دیا یا وہ كبرُ اادركو ببهنا ديا تواكر به كھوڑا مركيايا به كبرُ اتلف ہوكيا تو پيخص اس كا ديندار ہوگا۔اور بهي حكم ان سب چیزوں کا ہے جو استعمال کرنے والوں کے مختلف ہونے سے بدل جائیں کیونکہ ہر ایک کے استعمال کرنے میں فرق ہے لیکن زمین اور وہ چیزیں جو استعمال کرنے والوں کے مختلف ہونے سے بیں بدلتیں سوان کو کرایہ پر لینے میں اگر کسی نے بیشرط کر لی کداس میں میں ای رہوں گایا فلاب ای شخص رہے گا تواہے اختیار ہے کہاس میں کسی اور کو بسا دے۔

اگرمتاج نے (بوجوکی) تم اور مقدار کا نام کے دیا تھا کہ محود ے بریہ چیز لادول کا۔ مثلاً یہ کہد دیا تھا کہ گود ہے کہ اپنے تغیر لاد کے لے جاؤں گا تو اس متاج کو اختیار ہے کہ جو چیز گیہوں جے ہا وہ کا تو اس متاج کو اختیار ہے کہ جو چیز گیہوں جے زیادہ بوجھ کی چیز اس پر لاد نے کا اسے اختیار نہیں ہے۔ جیسے نمک تا نیا اور لو ہا وغیرہ ۔ پس اگر کسی نے ایک محود اس پر لاد نے کا اسے اختیار نہیں ہے۔ جیسے نمک تا نیا اور لو ہا وغیرہ ۔ پس اگر کسی نے ایک محود اس پر لیا تا کہ اس پر دوئی لے جائے۔ روئی کا نام لے دیا اور اب روئی کے وزن کے برابر

ال برلوم الے جانا جائز نہیں ہے ( کیونکہ اس سے جانور کو بہت تکلیف ہوتی ہے)

اگر کسی نے ایک گھوڑ اکرایہ پرلیا کہ اس پر ہیں سوار ہوں گا۔ پھر اس نے اپنے بیجھے ایک اور کو بٹھا لیا اور گھوڑ امر گیا۔ تو اگر یہ گھوڑ ا ان دونوں کو لے جا سکتا تھا۔ تو یہ بخص اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا اور ہو جھ کا کچھا عتبار نہ کیا جائے گا۔

اگر کوئی جانور کرایہ پرلیا تا کہ اس پر دومن گیہوں لے جائے اور ( دومن کی جگہ ڈ ھائی من گیہوں لے گیااور وہ جانور مرگیا تو ہےاس زیادہ بوجھ کا ضامن ہوگا۔

فالنظ: مثلًا چارمن گیہوں لا دنے کی اجازت تھی اور پانچ من لا دلیے تو پانچویں حصہ قیمت کا عادان واجب ہوگا کیونکہ بیہ جانور دو چیزوں سے مراہے۔ ایک دہ کہ جس کی اجازت تھی۔ دوسری وہ کہ جس کی اجازت تھی انہی دوسری وہ کہ جس کی اجازت نہی انہی دونوں پر منعتم ہوگا ہاں اگر اتنا ہو جو ہو کہ عادتا ایسے جانوروں سے نہ اٹھتا ہوتو اس صورت میں دونوں پر منعتم ہوگا ہاں اگر اتنا ہو جو ہو کہ عادتا ایسے جانوروں سے نہ اٹھتا ہوتو اس صورت میں بیرکرایہ پر لینے والا اس کی ساری قیمت کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس کی اجازت بالکل نہتی جو ہرہ نیرہ میں اس طرح ہے۔

نَیْرَ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰه

فائلا: كونكهاس بادے ميں مالك كى طرف سے اجازت ہوتا اس شرط سے ہوتا ہے كه ميرے جانوركونكليف شددينا۔ الجيمى طرح ركھنا اور يہاں اس كے خلاف پايا كيا اس ليے اس كے ذمہ تاوان واجب ہوگا اس برفتوى ہے۔ (كذا في الجوہره)

مَنْ الله المالوليسف اورامام محررتهما الله تعالى فرمات بين كه بيضامن نه موكا

مزدود كى تسميں اوراحكام \* كل مزدوردوتم كے بين:

ایک مزدور مشترک دومرامزدور خاص\_

مزدور مشترک وہ ہے کہ جب تک وہ کام نہ کردے اجرت لینے کامستی نہیں ہوتا ہے۔ گردی اجرت لینے کامستی نہیں ہوتا ہے۔ گریز اور ان کے پاس کیڑا المانت (کے طور پر) ہوتا ہے۔ اگر کہیں تلف ہوجائے تو امام ابوطنیفہ رحمہ اللہ کے زد کی اس پرتاوان بالکل نہیں ہے۔

(F156 ) 4 (F156) (F156)

صاحبین کا قول بہے کہ اس پر تا وان واجب ہے (ای پرفتوئی ہے)
جو چیز ایسے مزدور کے پکھ کرنے سے تلف ہو جائے۔ مثلاً دھو بی کندی کرتے ہوئے
کیڑے کو بھاڑ دے یا مزدور کا پاؤل بھبل جائے یا وہ ری ٹوٹ جائے جس سے کراید دینے والا
یو جھ کو باندھتا ہے یا ملاح کے کشتی کو کھینچنے سے کشتی غرق ہو جائے (اور ان سب صور توں میں
اسباب کا نقصان ہو) تو یہ سب ضام من ہول گے (ان سے تا وان لیا جائے گا) لیکن ملاح اپنے
اس کام کی وجہ ہے آدمیوں (کے تلف ہو جائے) کا ضام من نہ ہوگا۔ لینی اگر کوئی آدی کشتی کے
اس کام کی وجہ سے آدمیوں (کے تلف ہو جائے) کا ضام من نہ ہوگا۔ لینی اگر کوئی آدی کشتی کے
غرق ہوئے سے غرق ہوگیا یا کوئی جانور (دریا میں) گرگیا تو ملاح پراس کا تا وان نہیں ہے۔
اگر معلم (لیعنی پڑھانے والے) نے کسی بچہ کو اس کے باپ کی بغیر اجازت کے مارا
تو اس یہ بھی ضان واجب ہے۔

اگر نصاد نے نصد کھولی یا چوپاؤں کے داغ دینے والے نے داغ دیا اور وہ نصد یا داغ اپنی مقاد ہگر سے نہیں بڑھا تو اگر وہ آ دی یا چوپایداس سے تلف ہو جائے تو ان دونوں پر ضان نہیں ہوادراگر فصد وغیرہ اپنی مقاد جگہ سے تجادز کر گئی ہے تو بیضامن ہول گے۔ فاتلان یہ کم اس صورت میں ہے کہ کس نے اس چوپاید کے مالک کی اجازت سے داغ دیا ہو اور اگر اس کی بغیر اجازت کے داغ دیا ہے تو بیضامن ہوگا خواہ معتاد جگہ سے تجاوز کرے یا تحاوز نہ کرے۔

بینز کھی اور مزدور خاص وہ ہے جو اپنی جان (متاجر کے) میرد کرنے ہی ہے مزدوری کا مستق ہوجاتا ہے۔ اگر چہاں نے ابھی پھے کام نہ کیا ہو۔ مثلاً کوئی فخض اپنی خدمت کرانے یا بکریاں چرانے چوائی ہو جاتا ہے۔ اگر چہاں نے ابھی کھے کام نہ کیا ہو۔ مثلاً کوئی فخض اپنی خدمت کرانے یا بکریاں چرانے کو ایک مہینہ کے لیے کسی کوٹو کر دیکھے اور اس مزدور خاص پران چیزوں کا تاوان نہیں ہے جو اس کے جو اس کے تھے کرنے سے تلف ہوجا کیں۔ باس کے پھے کرنے سے تلف ہوجا کیں۔ باس اگر یہ بچھ ذیادتی کرے تو یہ ضامن ہوگا۔

فاٹلا : مثلاً بحریوں کے چرانے میں کسی بحری کی آگھ پھوڑ دے یا ٹانگ توڑ دے تو اس کا است تاوان دیتا پڑے گا۔ نیکن آگر کوئی بحری چلی جائے یا زیردی سے کوئی بکڑ لے تو اس کا اس برتاوان نیس ہے۔

(F157 ) 4 (F157) (F157) (F157) (F157) (F157)

بَنِنَ اور جوشرطیں نے کو فاسد کرتی ہیں وہی (عقد) اجارہ کو بھی فاسد کرتی ہیں (ان شرطوں کی تفصیل نے ہے بیان ہیں گزرچکی ہے) اور اگر کسی نے خدمت کے لیے ایک غلام (یا آزاد آدی) کونوکرر کھا تو اے سفر ہیں لے جانے کا اختیار نہیں ہے ہاں اگر نوکرر کھتے وفت اس سے بیشرط کر لی ہو۔

فاٹلانے: بعنی یہ تھبرالیا ہو کہ خواہ میں اپنے مکان پر رہوں یا کہیں سفر میں جاؤں تہہیں میرے ساتھ رہنا پڑنے گا۔اوراس کی وجہ بیہ ہے کہ سفر کی خدمت اور زیادہ مشکل ہوتی ہے اور یہ تھم اس صورت میں ہے کہ جب کی نے شہر میں رہتے ہوئے نو کر رکھا ہو سفر میں نہ ہواورا گروہ سفر ہی میں تھا تو اس میں مشائح کا اختلاف ہے۔

نَیْزَ اورا گرکسی نے ایک اونٹ کرایہ پرلیا تا کہ وہ اس پر کجاوہ رکھ کر دوآ دمیوں کوسوار کر کے (مثلاً) مکہ تک نے جائے تو (بیصورت) جائز ہے اور متاجر کو جاہیے کہ معمولی (بوجھ کا) کجاوہ رکھے اورا گراونٹ والا کجاوہ کو دیکھ لے تو اور بھی اچھا ہے۔

اگر کسی نے ایک اونٹ کرایہ پراس لیے لیا تا کہ اس پر (مثلاً) ہارہ من کھانا لاوکر کہیں ہے جائے) پھراس کھانے میں ہے دستہ میں پچھ کھالیا تو اس کے لیے جائز ہے کہ جس قدراس میں سے کھایا ہے اس کے بدلے اور پچھ بوجھاس پرلا دے اور (کرایہ یا) اجرت نفس عقد (اجارہ) کرنے سے داجب نہیں ہوتی۔

اجرت واجب ہونے کی صورتیں ﷺ تین دجہ سے (مزدور) اجرت کا متی ہوجاتا ہے:

- البنے کی شرط کرلی ہو۔
- متاجر بغیر شرط کے جلدی دے دے۔
- (3) وه مزدوراس کام کوکردے جس پرعقد ہوا تھا۔

اگرکی نے ایک مکان کرایہ پرلیا تو مکا عدار کو اختیار ہے کہ ہرروز کا کرایہ روزانہ لے لیا کرے ہاں اگر عقد میں (بینی کرایہ پردیتے وفت کرایہ کے) استحقاق کا بیان کر دیا جائے۔
فاڈلگا: کیونکہ بیان ہونا بمزلہ مہلت دیئے کے ہوتا ہے اور مہلت دیئے کے بعداس مہلت کی میعاد گذرنے تک استحقاق مطالبہ مماقط ہو جاتا ہے۔ ہاں بغیر بیان کی صورت میں جب ایک میعاد گذرنے تک استحقاق مطالبہ مماقط ہو جاتا ہے۔ ہاں بغیر بیان کی صورت میں جب ایک

دن ہوگیا تو کرایہ داراک دن کا فائدہ حاصل کر چکا اس لیے اس پراس دن کا کرایہ لازم ہوگیا

جَنَحَةَ بَدَ: اورا گرکس نے ایک اونٹ کو (مثلاً) مکہ تک لے جانے کے لیے کرایہ پرلیا تو اونٹ والے کو جائز ہے کہ برمنزل پر کرایہ طلب کرے اور دھو بی اور درزی کو اجرت ما تنگنے کا اختیار نہیں ہے جب تک کہ وہ اس کام کو پورا نہ کردیں۔ ہاں اگر جلدی لینے ( یعنی کام ہونے ہے پہلے لینے ) کی شرط کر لی ہو۔

اگر کسی نے تان بائی کواس لیے نوکر دکھا تا کہ ایک درہم میں ایک تغیر آئے کی روثی اس کے گھر پکائے تو جب تک وہ روثی کو تنور سے نہ نکال دے گا مزدوری کا مستحق نہ ہوگا۔
فاٹلانے: کیونکہ یہ کام روٹی کے تنور سے باہر آئے ہی پر پورا ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ روٹی بغیر تنور سے نکالے اس سے کچھ فائدہ نہیں ہوسکتا اس لیے یہ اجرت کا مستحق نہیں ہے اور اگر روٹی تنور میں جل گئ تو یہ ضامن ہے اور ایک تغیر بارہ صاع کا ہوتا ہے۔

بَيْزَةَ بَهُ: اورا گركس نے باور چی كونوكرركما تاكداس كے وليمه كے ليے كھانا لِكائے تو كھانے كو برتن ميں اتار دينااس كے ذمہ ہے۔

فاٹلاغ: لیمنی اجرت کا اس دفت مستحق ہوگا کہ کھانا برتنوں میں اتاردے۔اس سے پہلے اجرت نہیں ما تک سکتا۔

مَیْنَ اوراگر کسی نے اینیں بنانے کے واسطے کسی کونوکر رکھا تو امام ابوصنیفہ کے نزدیک وہ اجرت کا اس وقت مستخل ہوگا کہ اینوں کو کھڑی کردے اس برفتو کی ہے۔

ادرامام ابو یوسف ادرامام محمد رحمهما الله کا قول سے کہ جب تک وہ اینوں کو (خنگ ہونے کے بعد ) ایک جگہ نہ کر دے اجرت کا مستحق نہیں ہوتا۔

اگر کسی نے درزی سے بیا کہ اگر تو اس کیڑے میں فاری سلائی کرے گا تو ایک روپیددوں گا تو بید دوں گا اور اگر روی کرے گا تو دوروپیددوں گا تو بید (شرط) جائز ہے اور ان کامول میں سے وہ جونیا کام کرے گا (ای کی) اجرت کامسخق ہوگا۔

اگر درزی سے بیکها کہ اگرتو آج عی دے تو ایک روپیدوں گا اور اگرکل سے گاتو

آٹھآنے دوںگا۔ پس اگراس نے ای روزسیدیا تو اس کا ایک روپیہ ہوگا۔ اور اگرا گلے روز سیا تو امام ابوطنیفہ کے نزدیک وہ اجرت واجب ہوگی جو ویسے کپڑے کی سلائی کا دستور ہوگا اور وہ سلائی آٹھآنے نے سے نہیں بڑھے گی۔

فائلان یعنی اگرویے کپڑے کی سلائی کا دستور آٹھ آنے سے زیادہ ہوگا تو سے زیادہ ہوگا تو سے زیادہ ہوگا تو اسے آٹھ آنے سے زیادہ نہ دیئے ہیں۔ تو اسے آٹھ آنے سے زیادہ نہ دیئے ہیں۔ بین کہ بید دونوں شرطیس جائز ہیں اوران شرخیم الله فرماتے ہیں کہ بید دونوں شرطیس جائز ہیں اوران میں سے وہ جونسا کام کرے گا (ای کی) اجرت کا مستحق ہوگا۔

اگر کسی نے ایک دوکان کرایہ پرلی (اور) کہا کہ بیس اس دوکان بیس عطاری کروں گا تو ایک روں گا۔ تو بیر (شرط) جائز تو ایک روپیہ دوں گا۔ تو بیر (شرط) جائز ہے تو ایک روپیہ دوں گا۔ تو بیر (شرط) جائز ہے تو ان دولوں کاموں بیس سے بیہ جونسا کام کرے امام ابو حنیفہ کے نزدیک بیہ اجارہ فاسد ہے۔

اگر کسی نے مکان کراہے پر لیا کہ ایک رو پہیہ ماہوار دوں گا تو بیہ عقد فقط ایک مہینہ کے لیے درست ہے اور باتی مہینوں میں فاسد ہے ہاں اگر مہینوں کو حین کر کے طاہر کر دے چراگر دوس مہینہ میں ایک محری مجانواں میں بھی عقد درست ہوجائے گا۔

کرایہ پردینے دالے کو یہ جائز نہیں ہے کہ مہینہ ختم ہونے سے پہلے اسے نکال دے اور یہی تکم ان سب مہینوں کا ہے جن کے شروع میں ایک دن یا ایک کھڑی بحر کھم جائے۔ اور یہی تکم ان سب مہینوں کا ہے جن کے شروع میں ایک دن یا ایک کھڑی بحر کھم جائے۔ ایک مکان ایک مہینے کے لیے ایک روب یہ کرایہ پر لیا اور دو مہینے رہا تو اس

الرسی سنے ایک مکان ایک مہینے کے لیے ایک روبیہ کرایہ پرلیا اور دومہینے رہاتو اس پر پہلے مہینے کا کرایہ واجب ہے اور دومرے مہینے کا واجب نہیں ہے۔

اگرکوئی سال بھرکے لیے دی روپیہ پرایک مکان کرایہ پر لے لے تو جائز ہے اگر چہ ہر مہینے کے کرایہ کا نام نہ لے۔

حجام کوایے حمام کی اجرت کئی جائز ہے۔ محموز اوغیرہ پھیرنے کی اجرت کئی جائز ہیں ہے۔ ''

اذان و العليم قرآن كى اجرت كابيان \* نداذان دين ادر كبير كن اور قرآن شريف

رگی اشراق نوری کی افرات کی جائز ہے اور ندگانے اور نو دکرنے پراجرت لینی جائز ہے۔ پڑھانے اور نج کرنے کی اجرت لینی جائز ہے اور ندگانے اور نو د کرنے پراجرت لینی جائز ہے۔ مشترک چیز کو کرایہ بر دینے کا حکم ﷺ امام ابو حذیفہ کے نزدیک مشترک مکان کو کرایہ پر وینا بھی جائز نہیں ہے۔

فائلا : مثلاً ایک مکان دوآ دمیول کی شرکت کا ہے تو ان میں سے ایک شریک کو اپنے حصہ کا مکان کر اید بریک کو اپنے حصہ کا مکان کر اید پر دینا جائز نہیں ہے ہاں اگر دوسرے شریک کو دے دے تو جائز ہے ای پر فتو کی ہے۔

تَیْزَ اور صاحبین کے نزدیک مشترک چیز کو کرایہ پر دینا جائز ہے اور دائی (بینی دودھ پلانے والی) کی تنواہ مشہرا کراسے نو کرر کھنا جائز ہے۔ پلانے والی) کی تنواہ مشہرا کراہے نو کرر کھنا جائز ہے۔

امام ابوضنیفہ کے نزدیک اسے روٹی کپڑے پردکھ لینا بھی جائز ہے اوراس کے نوکر رکھے والے و بیا بھی جائز ہے اوراس کے نوکر رکھے والے کو بیا ختیار نہیں ہے کہ اِس کے شوہرکواس سے صحبت کرنے سے روک دے۔ اپس اگراس دائی کوحمل رہ جائے تو انھیں اس اجارہ کا فنخ کر دینا جائز ہے۔ اس وقت کہ جب بیدور موکداس کا دودھ بچہکونقصان دے گا اور دائی کو بچہکی غذا کا درست کرنالازم ہے۔

اگراس نے اس (اجارہ کی) مدت میں بچہ کو بھری کا دودھ پلایا تو اسے تخواہ میں ملے

جس اجیر (مزدور) کے قعل کا اثر اس چیز میں ظاہر ہوجیسے دھو بی اور دگریز (کہ دھو بی کے دھونے اور دگریز کے رینگنے کا اثر کپڑے میں صاف ظاہر ہوتا ہے) تو اسے جائز ہے کہ اپنے کام سے فارغ ہونے کے بعد جب تک (اپنی) اجرت ندلے لے اس چیز (یعنی کپڑے وغیرہ) کونہ دے۔

جس اجیر کے لیے اس چیز میں ظاہر نہ ہوتو اے اجرت کینے کے لیے اس چیز کو روک لینا جائز نہیں ہے۔

جب کسی پیشہ در سے بیشرط کرلی گئی کہ بیکام تو خود کرنا تو اسے جائز نہیں ہے کہ دوسرے سے کرائے۔ اورا گرکوئی شرط نہیں گئی ہے تو اسے اختیار ہے کہ ایسے آ دمی کولو کرد کھ لئے جواس کام کوکر دے۔

جب درزی اور رگریز اور مالک کا کیڑے میں جھڑا پڑجائے مثلاً کیڑے والا درزی سے کے کہ میں نے بچھے قباینانے کو کہا تھا اور درزی کے کہ کرتے کو کہا تھا یا کیڑے والا رگریز کو کہے کہ میں نے بچھے مرخ رفتے کو کہا تھا اور تونے زردرنگ دیا تو (ان صور توں میں) کیڑے والے کا قول متم کے ساتھ معتبر سمجھا جائے گا۔ پس اگر کیڑے والے نے تتم کھا لی تو درزی (یارگریز) ضامن ہوگا۔ اور اگر کیڑے والا کے کہ تونے بیکام جھے بغیر اجرت کر دیا اور وہ کے کہ تونے بیکام جھے بغیر اجرت کر دیا اور وہ کے کہ تونے بیکام ابوضیفہ کے نزدیک کیڑے ہی والے کو اس مورت میں بھی امام ابوضیفہ کے نزدیک کیڑے ہی والے کا قول قتم کے ساتھ معتبر ہوگا۔

امام ابو بوسف کا قول میہ ہے کہ اگر اس کا پیشہ ہی میہ ہے تو اسے اجرت دی جائے گی اور اگر اس کا میہ پیشریس ہے تو اسے اجرت نیس ملے گی۔

ام محدر حمد الله فرماتے بیں کہ اگر وہ کا ریگر اس کام کو اجرت سے کرنے میں مشہور ہے تو تشم کے ساتھ اس کا قول مانا جائے گا۔ اس طرح تشم کھائے کہ میں نے بدکام اجرت پر کیا ہے اور اجاری فاسدہ میں مثلی مزدوری واجب ہوتی ہے کہ جو تفہر ائی ہے اس سے ند بڑھے۔

جب کرایہ وار نے مکان (یا دوکان وغیرہ) پراپنا قبعنہ کرلیا تو کرایہ اس کے ذمہ ہے۔ اگر چہوہ اس مکان میں شدرہ اور اگر کسی غاصب نے بید مکان اس سے خصب کرلیا تو کرایہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر اس میں کوئی ایسا عیب یائے جس سے وہاں رہنے میں تکلیف ہوتی ہوتو اس اجارہ کوتو ڈسکن ہے۔

اجارہ میں شرط خیار درست ہے جیسا کہ تھے میں اور اجارہ عذروں سے ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کسی نے بازار میں دو کان کرایہ پر لی تھی تا کہ اس میں تجارت کرے (مال بیچ) پھراس کا مال جاتا رہایا کسی تنص نے ایک مکان یا دو کان کرایہ پردی پھر وہ مقلس ہو کیا اور اس کے ذمہ اں قدر قرض ہو گیا کہ جو پچھاں نے مکان وغیرہ کرایہ پردے رکھا تھا بغیراں کی قیمت آئے وہ اپنے قرضہ کو ادائیں کرسکتا تو حاکم اس (اجارہ کے) عقد کوتوڑ دے اور اس کوقرض میں فروخت کردے۔

اگر کسی نے سفر پر جانے کے لیے گھوڑا کرایہ کیا پھراس کا سفر کا ارادہ ملتوی ہو گیا تو یہ بھی عذر ہے اور اگر کرایہ لینے والے کی رائے سفر کے جانے سے بدل جائے تو اس کا بیعذر نہ ہوگا۔

فائلا: کیلی صورت میں عذر ہونے کی بدوجہ ہے کہ اگر دہ اس اجارہ کے موافق ہوگیا تو اس کا زیادہ نقصان ہوتا لازم آئے گا۔ کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے۔ کہ آدی جج کے لیے جاتا ہے اور جج کا وقت نکل جاتا ہے اور جج کا وقت نکل جاتا ہے یا اپنے قرض دار کو ڈھونڈ ھنے جاتا جا جا اور دہ اس کے گھر آجاتا ہے اس کے پاس جانے کی ضرورت نہیں رہتی ہدایہ میں اس طرح ہے۔

دوسری صورت میں عذر نہ ہونے کی بیروجہ ہے کہ بیرانیا کرسکتا ہے کہ خود اپنے گھر رہے اور اپنے گھوڑے وغیرہ کے ساتھ کسی اور مزد دریا اپنے غلام کو بینے دے۔

### كتاب الشفعه

### شفعه كابيان

مين من شفدال كے ليے واجب ب جوتف ميع من شرك مو

فائلا : یہاں داجب کے معنی ثابت کے ہیں کیونکہ شفعہ کے نہ کرنے سے آ دمی گنجگار نہیں ہوتا۔ اور داجب کہتے ہی اس کے جس کے ترک سے آ دمی گنجگار ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ سے ما مدم من

يبال واجب كے اصلی معنی مراد بیں ہیں۔

بین فیکنی کے لیے جوتی میں شریک ہوجیے (دونوں مکانوں کے) پانی نکلنے کی موری اور (دونوں مکانوں کے) پانی نکلنے کی موری اور (دونوں کا) راستہ ایک ہو گھر پڑوی کے لیے۔اور جونفس میچ میں شریک ہواس کے ہوتے راستہ اور موری میں شریک کواور پڑوی کوشفعہ نہیں پہنچا۔ پس اگر میشریک (شفعہ ہے)

اثران وری

دست کشی کرنے تو شفعہ اس کو پہنچے گا جو راستہ میں شریک ہو پس اگر ریبھی دست کشی کر لے تو پھراہے پڑوی لے لیے۔

فانلان: بروی سے وہ پروی مراد ہے جس کا مکان اس کے مکان کے برابر ہو اور دیواریں دونوں مکانوں کی ملی ہوئی ہوں۔

شفعہ کب واجب ہوتا ہے ﷺ بین آجہ بھی اور شفعہ (مکان کی) عقد تنے کرنے سے واجب ہوتا ہے۔ اور گواہول سے قرار یا جاتا ہے اور شفعہ کا مالک (شفعہ دار مکان کو) لینے سے ہوتا ہے جس وقت کہ خودمشتری دے دے یا حاکم تھم لگادے۔

جب شفت کو (اپ شفعہ دار مکان کے) تئے ہونے کی خبر ہوتو وہ ای جگہ بیٹھا ہوا اوّل شفعہ کا) مطالبہ کرنے پر گواہ کردے پھر وہاں سے اٹھ کر بائع کے پاس جائے اگر جبی بائع کے بنسہ جس ہواور بائع پر گواہ کردے یا مشتری کے پاس جائے (اگر اس کے بہنہ جس آگئ ہو) اور مشتری پر بھی گواہ کردے یا (اگر یہ دونوں نہلیں) تو مکان کے پاس کسی کو گواہ کردے والی کہ بعد تاخیر دے۔ پس جب بیاس طرح کردے گا تو اس کا شفعہ قرار پا جائے گا اور (اس کے بعد تاخیر کرنے ہے) امام ابوطنیفہ کے نزدیک شفعہ ساقطنیں ہوتا۔

فاتلا : لین اگر کمی نے بیر کواہ وغیرہ کا سب بندوبست کر کے شفید کا دعویٰ کرنے کے لیے ، عدالت میں جانے میں تاخیر کردی تو امام صاحب کے نزدیک اس تاخیر سے حق شفعہ باطل نہیں ہوتا۔ موتا۔

میری اورامام محدر مداند فرماتے بیں کہ اگر کواہ کرنے کے بعد بغیر کسی عذر کے اس نے ایک مہینہ تک شفعہ جھوڑ رکھا تو اس کا شفعہ جاتا رہے گا۔

شفعہ مکان اور زمین میں واجب ہوتا ہے اگر چہ وہ ایسے ہوں جوتقسیم نہ ہو سکتے ہوں۔ جیسے ممان اور خراس اور کنوال اور چھوٹے جھوٹے مکان اور اس مکان اور باغ میں شفعہ مہیں ہوتا ہے جو (مکان) بدون محن (کے یا باغ بدون) اور میدان کے تیج کیا جائے۔ اور اسباب اور کشتیوں میں شفعہ نہیں ہے۔

شفعہ میں مسلمان اور ذمی برابر ہیں اور جب کوئی کسی زمین (یا مکان) کا مال کے

اثران ادران المران المر

عوض میں مالک ہوتو شفعہ واجب ہے اور ایسے مکان میں شفعہ نہیں ہوتا جومرد نے اپنی ہوی کو مہر میں دیا ہو یا عورت نے (اپنے خاوندکو) خلع کے عوض میں دے دیا ہو یا اس کے بدلے میں کوئی اور مکان کرایہ پرلیا ہو یا دم عمد کے صلح نامہ کرنے میں دے دیا ہو یا غلام کے آزاد کرنے میں ملا ہو یا کسی نے انکار کے بعد یا سکوت کے بعد اس مکان پرصلح کرلی ہواور اگر اس پر اقرار کے ماتھ سکے کے ساتھ سکے کوئی سے دو اور اگر اس میں شفعہ واجب ہے۔

فاللا: اقرار كے ساتھ سلح كرنے كى بيصورت ہے مثلاً كى شخص نے دوسرے پہيں روپيدكا دعوىٰ كيا اور مدىٰ عليه نے بيداقراركيا كه بي شك بيدو پيد ججھے ديے ہيں ليكن اس كے پاس روپيد بالكل نہيں ہے ہاں مكان ياز مين ہے تو اگر چندا دى نئج بن كرايك زمين يا مكان پران كى صلح آپس ميں كرادي تو اس مكان ياز مين ميں حق شفد نہيں جارى ہوگا۔ كيونكه بيسلح اقرار كے ساتھ ہوئى ہے كہ مدعا عليہ نے اقرار كرليا تھا۔

شفیع بنے کا طریقہ بھی بھی بھی اور شفیع جب قاضی کے یہاں (شفعہ) کرنے کو گیا۔ اور اس کے خرید نے کا دعویٰ کیا اور شفعہ طلب کیا تو قاضی ماعلیہ سے شفعہ کی بابت دریافت کرے (کہ اس کے شفعہ والے مکان کا تو مالک ہے یا نہیں) اگر وہ اس مکان کی ملیت کا اقرار کر لے جس کا شفعہ کیا جاتا ہے تو بہتر ہے ورنہ قاضی مری سے جوت مائے اگر وہ پورا جبوت نہ دے سکوتو پھر مشتری (بینی اس معاعلیہ) سے قاضی تم لے اس طرح پر کہ بخدا جمعے معلوم نہیں کہ جس اس مکان کا مالک ہوں (یانیس) جس کے شفعہ کا یہ دعوئی کرتا ہے۔ بس اگر وہ تم سے انکار کرے یا شفتی (بینی مری کی مرح جوت دے دے تو اس مکان میں جس کے وہ تم میا میں جس کے شفعہ کا جہوئی کرتا ہے۔ بس اگر وہ تم سے انکار کرے یا شفتی (بینی مری کی مرح جوت دے دے تو اس مکان میں جس کے شفعہ کا جماعلیہ کی ملکیت ٹابت ہوجائے گی۔

اس کے بعد قاضی مدعا علیہ سے پوچھے کہ تونے بید مکان خریدا ہے یا نہیں۔ اگر وہ خریدا ہے اس کے بعد قاضی مدعا علیہ سے کہا جائے کہتم جوت لاؤ (کہ بید مکان ای نے خریدا ہے) اگر شفیع جبوت ندد ہے سکے تو قاضی ای مشتری سے (دوسری) فتم لے اس طرح پر کہتم ہاللہ کی جس نے بید مکان نہیں خریدایا یوں کے تتم ہے اللہ کی اس مکان پر شفعہ کا دعویٰ کرنے کا شفیع مستحق نہیں ہے اس صورت سے جویہ بیان کرتا ہے۔

شفعہ کا جھڑ ااٹھانا جائز ہے اگر چہ شیخ قاضی کے پاس روپیہ لے کرنہ آیا ہواور جب قاضی نے باس روپیہ لے کرنہ آیا ہواور جب قاضی نے اس کے لیے شفعہ کا حکم دے دیا تو اب روپیہ حاضر دینا اس پرلازم ہے۔
مان نے کہ خیار عیب یا خیار رویت کی وجہ سے اس (شفعہ والے) مکان کو شفیع کو جائز ہے کہ خیار عیب یا خیار رویت کی وجہ سے اس (شفعہ والے) مکان کو

واپس کروے (کیونکہ نتاج بمزلہ مشتری کے ہوتا ہے)۔ ا

جب شفیع نے بائع کو (قاضی کے پاس) حاضر کر دیا۔ اور مبتے بائع ہی کے قبضہ میں ہے تو اب شفیع کا شفعہ کی بابت اس سے جھکڑتا جائز ہے۔ لیکن قاضی اس وقت تک کواہ وغیرہ کو نہ سنے جب تک مشتری حاضر نہ ہو جائے۔ پھر (اس کے حاضر ہونے کے بعد) اس کی موجودگی میں بیج کوشنح کر دے اور بائع پر شفعہ کا تھم لگا دے اور اس کا خرچہ بائع پر ڈالے (لیمنی فرگری بائع پر کرے)

اگر کسی شغیع کواس کے شفعہ کا مکان فروخت ہونا معلوم ہوگیا اوراس وقت اس نے کسی کو گواہ قرار نہیں تا ہے۔ حالانکہ گواہ کرسکتا تھا تو اس کا شفعہ جاتا رہا اور یہی تھم اس صورت میں ہے کہ اس نے وہیں بیٹھے کسی کو گواہ کرلیا اور گواہ یا مشتری یا اس مکان وغیرہ کے پاس کسی کو گواہ نہیں کیا (تو اس صورت میں بھی شفعہ ندر ہے گا)

اگر کسی نے بچھ روپیہ کے وض شفعہ سے سلح کرلی اور وہ روپیہ بھی وصول کرلیا تو شفعہ جاتا رہے گا اور وہ روپیہ واپس دینا پڑے گا۔

فاتلا : كيونكه شفعه كا معاوضه اس كتبول كريين معلوم بواكه اسے شفعه لينا منظورتيس فاتلا : كيونكه شفعه كينا منظورتيس معلوم بواكه اسے شفعه لينا منظورتيس معلوم بواكه اسے شفعه لينا منظورتيس معلوم بواكه اليو بره

نیز بھی اور جب (شفعہ طلب کرنے اور دونوں جگہ اس کے گواہ گذار دینے کے بعد) شفیع مرکمیا تو اس کا شفعہ ہو گیا۔

ورثه كوشفعه لينے كا اختيار نيس ہاور اگر مشترى مركباتواس سے حق شفعه ساقط نيس

اگرجس مکان وغیرہ کی وجہ سے شفع اپنے شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے اس کواس سے بہلے

بی فروخت کردیا کہ قاضی اس کے لیے شفعہ کا حکم دے تو اس کا شفعہ جاتا رہےگا۔

جب بائع کے وکیل نے کہی ایسے مکان کوفروخت کردیا جس کا وہ خود شفیع تھا تو اب اس کا شفیع نہیں رہا اور اس طرح اگر خود شفیع بائع کی طرف سے عوارض کا ضامن ہو گیا اور مشتری کے وکیل نے جب کوئی مکان وغیرہ خربدا حالا نکہ وہ خود اس کا شفیع بھی ہے تو اس کا شفیع بھی ہے تو اس کا شفید رہے گا۔ ،

اگر کسی نے خیار شرط ہے کوئی مکان وغیرہ فروخت کیا تو اس بیں شفیع کے لیے شفعہ منہیں ہے اور آگر بالغ نے خیار کو ساقط کر دیا تو اس وقت اس بیں شفعہ واجب ہوجائے گا۔
فائلا : اس بیں اصل قاعدہ یہ ہے کہ آگروہ چیز جس بیں شفعہ کا دعویٰ کیا جاتا ہے بالغ کے ملک سے نکل چکی ہے کسی شرط وغیرہ نہیں رہی تو اس بیں ضرور شفعہ ہوگا۔ اور آگر شرط وغیرہ نہیں رہی تو اس بیں ضرور شفعہ ہوگا۔ اور آگر شرط وغیرہ کی وجہ سے ابھی بالغ کے ملک میں ہے تو اس بیں شفعہ نہ ہوگا۔

نیکر تھے ہیں: اور اگر مشتری نے کوئی مکان خیار شرط سے خریدا ہے تو اس میں شفعہ واجب ہے اور اگر مشتری نے کوئی مکان خریدا تو اس میں شفعہ نیس ہے۔ اگر کسی نے شراء فاسد کے ساتھ کوئی مکان خریدا تو اس میں شفعہ نیس ہے۔

فاتلان ال کی وجہ بیہ ہے کہ شراء فاسد میں تھے پر مشتری کا قبضہ ہونے سے پہلے تو وہ بائع کی ملک میں رہتی ہے اس کے وجہ بیہ ہوسکتا اور قبضہ ہونے کے بعد نہ ہونے کی وجہ بیہ ہوسکتا اور قبضہ ہونے کے بعد نہ ہونے کی وجہ بیہ ہوسکتا اور قبضہ ہونے کے بعد نہ ہونے کی وجہ بیہ ہوسکتا میں فنٹح ہونے کا اختال ہوتا ہے۔

مَّنِزَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمُشترى) مِن سے ہرایک کے لیے فٹے کر دینا جائز ہے اور اگر فٹنے ہونا ساقط ہو کمیا ہے تو پھر شفعہ واجب ہے۔

فائلا : فنخ کے ساقط ہونے کی بیصورت ہے کہ مشتری نے اس مکان وغیرہ کو اور کسی کے ہاتھ فر دخت کر دیا تو اب اس میں شفعہ واجب ہوگا۔ کیونکہ حق شفعہ سے رکار ہنا محض حق فنخ ہاتی رہنے کی وجہ سے تھا اور جب بیری ساقط ہوگیا تو اب بیشفعہ واجب ہے ای طرح جو ہرہ اور کفا یہ میں ہے۔

جَنِرَ اور اکرکی ذی نے شراب یا سور کے بدیلے میں ایک مکان خریدا اور اس مکان کا شفیع بھی ذی ہے تو وہ اتنی ہی شراب اور سور کی قیمت دے کرمکان کو لے لے اور مبد میں شفعہ

نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ ہبدگی مشروط وض کے ساتھ ہو۔

فالملا: ہمدیں شفعہ ہونے سے میراد ہے کہ اگر کس نے کوئی مکان وغیرہ کسی کو ہبہ کر دیا ہے تو اس مکان وغیرہ میں شفعہ ہیں چل سکتا۔ ہاں اگر ہبہ مشروط عوض کے ساتھ ہو۔ مثلاً واہب کیے کہ میں تہارے لیے مید مکان اس شرط پر بہہ کرتا ہوں کہ تم است رو پے جھے دے دواور میہ معاوضہ ہونے کے بعد دونوں کا اپنی اپنی چیز پر قبضہ بھی ہوجائے کیونکہ اگر دونوں کا قبضہ ہونا میں ہوا۔ یا ایک کا ہو گیا اور دوسرے کا نہیں تو پھر بھی شفعہ نہ ہوگا۔ کیونکہ ہبہ میں قبضہ ہونا میں مرط ہے۔ اور جب قبضہ نہ ہوتو وہ بہ بھی پورا نہ ہوا۔ اور وہ چیز پہلے ہی مالک کی ملک میں رہی۔

تَنْتَحَجَبَهُ: اور جب شفع اورمشری کا قیت میں جھڑا ہوا تو (قتم کے ساتھ) مشری کا قول معتبر ہوگا۔

بَیْزَهَ بَهُ اوراگر دونول نے گواہ بیش کر دیئے ہیں تو امام ابوطیفہ اور امام محر کے نزدیک شفع کے گواہ معتبر ہوں کے شفع کے گواہ معتبر ہوں کے شفع کے گواہ معتبر ہوں کے اور امام ابو بوسف فرماتے ہیں کہ مشتری کے گواہ معتبر ہوں کے اور امام ابو بوسف فرماتے ہیں کہ مشتری کے گواہ معتبر ہوں کے اور انجی اور انجی اور انجی اور انجی اس مے کم کا دعوی کیا اور انجی اس نے قیمت پر قبضہ ہیں کیا تو شفیج اس مکان کی وہ قیمت دے کر لے لے جو بائع کہتا اس نے قیمت پر قبضہ ہیں کیا تو شفیج اس مکان کی وہ قیمت دے کر لے لے جو بائع کہتا

فاللا: مثلاً مشتری کہنا ہے کہ بائع نے بیرمکان چارسورو بیدیس خریدا ہے اور بائع کہنا ہے کہ میں نے دوسورو پے میں نظر یدا ہے اور بائع کہنا ہے کہ میں نئے کیا توشفتے دوسورو پے دے کر مکان لے لیے والی میں ایکی بائع کے قبضہ میں آگیا ہو۔

تَنْ اورمشری کے زیادہ کہنے کا کھا اعتبار نہ ہوگا اور اگر بالع قیت پر قبضہ کر چکا ہے۔ اور اگر بالع قیت پر قبضہ کر چکا ہے۔ اور بالع کے کہنے پر نہ ہے۔ اور بالع کے کہنے پر نہ ہے۔ اور بالع کے کہنے پر نہ

حائے۔

اگر بائع مشتری کو قیمت کا پھے تھے معاف کردے تو آئی ہی قیمت شفع ہے جمی ساتط ہو جائے گی اور اگر مشتری کو بائع نے ساری قیمت معاف کر دی تو شفع کے ذمہ ہے ساری قیمت ساوی قیمت ساقط نہ ہوگی۔ اور اگر بائع کو مشتری نے قیمت سے پھے ذیادہ رو پید دے دیا ہے تو بیزیادہ رو پید دیا تاشفیع کے ذمہ لازم نہیں ہے اور اگر ایک مکان کے کی شفیع ہوں تو شفعہ ان سب کو برابر طعی کا اور ملکوں کے اختلاف کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

فانلان اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک مکان کے تین آ دمی مالک تھے۔لیکن ان جی اے ہے ایک خانے کی ان جی سے ایک کا تہا گی اور تیسرے کا چھٹا حصہ پھر نصف والے نے اپنا سارا حصہ فروخت کردیا اور دونوں شفیعوں نے شفعہ کا دعوی کیا تو جمارے نزدیک ان دونوں کو قاضی نصف نصف مکان دلا دے گا ان کی ملک کے کم دجیش ہونے کا پجھا عتبارنہ کیا حائے گا۔

ا مام شافعی رحمة الله علیه کا قول بدیے که شفعه بھی ان کے حصول کے مطابق تعتبیم کیا جائے گا۔

بَیْرَ اوراگر کسی نے ایک مکان کسی چیز کے وض خریدا (بعنی روبید وغیره ثلی چیز نیس دی) توشفیج اس مکان کواس چیز کی قیمت دے کر لے لے اور اگر اس نے کملی یا وزنی چیز سے خریدا ہے توشفیع بھی اس کی مثل کملی یا وزنی چیز دے کر لے لے۔

فانلا: مثلاً کسی نے ایک مکان دی کی جیہوں یا کسی ایسی می چیز کے وض خریدا تھا توشقے بھی اسی میں چیز کے وض خریدا تھا توشقے بھی اوس میں دیے کر لے لے۔

بَیْنَ اور اگر کسی نے ایک مکان دوسرے مکان کے کوش فروخت کیا ہے توشفی ان میں سے ہرایک کودوسرے کی جو شفی ان میں سے ہرایک کودوسرے کی قیمت سے لے لے۔

فاللا: جوہرہ میں لکھا ہے کہ بہ مکم اس صورت میں ہے کہ بیٹن ان دونوں مکانوں کاشفع ہو۔لیکن اگران میں سے ایک ہی کاشفیع ہوتو ہی ای کو دوسرے مکان بینی جومشتری نے بدلے میں دیا ہے تیت دے کر لے لے۔

مَنْزُهُ مَنَا اورا گرشفیج ہے کی نے یہ بیان کیا کہ (تمہارے پڑوی میں) فلانا مکان ایک ہزار (روبیہ) میں فروخت ہوگیا ہے۔ یہ کراک نے شغعہ سے دست کشی کرلی۔ پھراہ معلوم ہوا کہ وہ مکان اس ہے کم میں فروخت ہوا ہے یا گیہوں یا جو سے فروخت ہوا ہے جن کی قیمت ایک ہزار یا اس ہے بھی زیادہ ہے تو اس کا دست کشی کرنا باطل (اور بریار) ہے۔ اور دہ شغعہ لیک ہزار یا اس سے بھی زیادہ ہے تو اس کا دست کشی کرنا باطل (اور بریار) ہے۔ اور دہ شغعہ لیک ہزار یا اس سے بھی زیادہ ہے تو اس کا دست کشی کرنا باطل (اور بریار) ہے۔ اور دہ شغعہ لیک ہزار یا اس سے بھی زیادہ ہے تو اس کا دست کشی کرنا باطل (اور بریار) ہے۔ اور دہ شغعہ

فائلا: ہدایہ میں لکھا ہے کہ اس کی وجہ رہ ہے کہ اس نے شفعہ سے دست کشی تھن قیمت زیادہ سیحنے کی وجہ سے کہ اس نے شفعہ سے دست کشی تھیت زیادہ سیحنے کی وجہ سے کی تھی اور جب قیمت کم ہونا معلوم ہو گیا تو اب اس کی وہ دست کشی باطل ہو گئی۔

تَنْزَجْهَ بَهُا: اور اگر (بعد مل) بیمعلوم ہوا کہ وہ مکان اشرفیوں سے فروخت ہوا ہے جن کی قیمت ایک ہزاررو پیدہے تو اب اس شفیع کوشفعہ نہ ملے گا۔

فانلانے: کیونکہ روپیہ اور اشرفیاں تو ذوات القیم ہونے کی دجہ سے دونوں ایک بی چیز ہیں۔ پس شفع نے انکار کر دیا تو اس صورت میں اس کا انکار معتبر ہوگا۔

بَیْنَ اوراگر شفیع ہے کی نے بیکها کہ (تمہارے پڑوٹ کے مکان کا) مشتری فلال فیض ہے تو اسے شفعہ ہے تو اسے شفعہ ہے تو اسے شفعہ سے دست کشی کرلی پھراہے معلوم ہوا کہ مشتری کوئی اور ہے تو اسے شفعہ سطے گا۔

اگر کمی نے دوسر سے خص کے لیے ( یعنی اس کی طرف سے وکیل بن کر ) ایک مکان خریدا تو شفعہ میں مرکل علیہ بھی خص ( یعنی وکیل عی ) ہوگا۔ ہاں اگر اس نے وہ مکان مؤکل کے حوالہ کر دیا ہو۔

اگر کسی نے شفع کی ملرف سے لمبائی میں ایک ہاتھ بحرچیوڈ کریاتی سارے مکان کو فروخت کر دیا تو اس شفیع کے لیے اب شفہ نہیں ہے۔

فائلاً: کونکہ شفعہ کا استحقاق پڑوں ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے اور ای صورت میں جب ایک ہاتھ بھرز مین درمیان میں جموز کردی تو اب مجھے کے ساتھ اتسال اور شفیع کا پڑوی شدر ہا۔ کیونکہ پڑوی ای ہاتھ بھرز مین سے ہوتا ہے جوشفیع کے متصل ہے۔ یس جب باکع نے اس کو

استنا کرلیاتو تج الی چیز میں ہوئی جس میں پڑوں شارئیں ہوتا اور بیشفعہ ساقط کرنے کا ایک حیلہ ہے۔ (جو ہروئیرو)

بَيْزَهَ بَهُ: اورا كركس نے كى مكان كا ايك حصد يہلے فريدليا تفااور بعد من باتى مكان بھى فريد ليا تو بمهايه يہلے حصد من شفعه كرسكتا ہے دوسرے من نہيں۔

فاڈلا: شفد ما قط کرنے کا مید دوسرا حیلہ ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک فض کے پاس ایک مکان ایک بزار قیمت کا تھا اور اس نے اسے اس طرح فروخت کرنا چاہا کہ شفع نہ لے سکے تو وہ اس مکان کے دسویں حصہ کو تو نوسور و بیدیں پہلے فروخت کردے اور باتی ای مشتری کے ہاتھ نوحسوں کو سور و بیدیں فروخت کردے لیس شفحہ کا دعویٰ خاص ای دسویں حصہ بیس ای قیمت کے برابر ہو سکے گا۔ اور باتی ان نوحسوں میں شفحہ نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ جس وقت اس مکان میں ان نوحسوں کو فریدا تو بیاس وسویں حصہ سے اس مکان میں شریک ہو چکا ہے لہذا اب اس سے بینو حصن ہیں کو خرو نیرہ میں ای طرح ہے۔

تَبْرَیْنَ آبَ اوراگر کسی نے نفذرو پیدے کوئی مکان خریدا۔ پھرمشتری نے روپیدے وض بالع کو کیڑا دے دیا تو شغید میں روپیدی دیا جائے گاند کہ کیڑا۔

شفد ساقط کرنے کے لیے کوئی حیلہ کرنا امام ایو حقیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مکروہ اے۔

امام محدرهمة الشعلية فرمات بي كمروه ب-

اگرمشتری نے (کوئی زمین خرید کراس میں) مکان بتالیا یا باغ لگالیا۔ پھر شفعہ کی اوجہ سے دو زمین قاضی نے شفع کو دلا دی تو اب شفع کو اختیار رہے جا ہے اس زمین کی قیمت دے کراس کو ادراس مکان یا باغ سے اکھڑے ہوئے کی قیمت دے کرسب کو لے لے اور مشتری ہے آئیس اکھڑ دادے (اور فقط زمین می لے لے)

اگرکوئی زمین شفیع نے لے کراس میں مکان بنالیا یاغ لگالیا۔ پھراس کا کوئی اور حقدارتکل آیا تو بیر (اٹی دی ہوئی) قیمت کو (بائع سے) پھیر لے اور مکان اور باغ کی قیمت نہ پھرے گا۔

انران اران اران المران المران

فانلا: کیونکہ اس کی قیمت اس صورت میں پھر سکتی ہے کہ جب اسے کسی نے دھو کہ دیا ہواور یہاں مشتری وغیرہ کی طرف سے اسے کوئی دھو کہ نہیں ہوا۔ بلکہ بیاس نے خود کیا تھا اس لیے اس کا پچھ معاوضہ نہ ملے گا۔

نیز کی اوراگر (کسی نے کوئی مکان خریدا تھا پھروہ) مکان گر گیایا اس کی جیت وغیرہ بغیر کسی کے بچھ کے اور اس کے جائے تھا اور اس کے درخت خشک ہو گئے تو اب شفیع کو اختیار ہے جائے گئی یا باغ تھا اور اس کے درخت خشک ہو گئے تو اب شفیع کو اختیار ہے چاہے کی قیمت و ہے کراس کو لے لے اور جا ہے نہ لے۔

اگرمشتری نے مکان کوخودگرادیا ہے تو اب شفیع سے کہا جائے گا کہ اگر تو جا ہے تو اس میدان کواس کے حصہ کی قیمت دے کر لے لے ادر جا ہے نہ لے۔ادراس گرے ہوئے مکان کوات لینے کا اختیار نہیں ہے۔

اگر کسی نے ایک باغ خریدا اور اس کے درختوں پر پھل بھی نگا ہوا ہے توشفیج اس کو معہ پھل کے لے لے اور اگر مشتری نے پچھ پھل تو ڈلیا ہے توشفیج اتنی ہی قیمت کم کر دے۔

فائلانے: کیونکہ پھل ہے میں داخل ہو کر مقعود تھا۔ لہٰذا اس کے مقابلہ میں قیمت بھی رکھی جائے گانالانے: کیونکہ پھل ہے قیمت بھی کر مسے قیمت بھی کم ہوجائے گی۔

مَنِزَجَهَا اوراگر (شفعہ کی وجہ سے) شفع کو ایک مکان کے ملنے کا قاضی نے تھم دے دیا ہے اور وہ مکان ابھی اس شفع نے دیکھا نہ تھا تو اسے خیار رویت ( یعنی و یکھنے کا اختیار ) ہوگا۔ پس اور وہ مکان ابھی اس شفع نے دیکھا نہ تھا تو اسے خیار رویت ( یعنی و یکھنے کا اختیار ) ہوگا۔ پس اگر اس میں اسے کوئی عیب معلوم ہوتو اختیار ہے کہ اس کی وجہ سے اس مکان کو واپس کر وے اگر چہ شنری نے اس سے بری ہونے کی شرط کرلی ہو۔

فائل این اگرمشتری نے یہ می کہدیا ہو کہ اگراس میں کوئی عیب ہوا تو میں اس کا ذمہ دار نہ ہوں گا۔ باوجود عیب ہونے کے بھی تہمیں لینا پڑے گا تو مشتری کے اس کہنے کا کچھا عتبار نہ ہوگا۔ بین کھی جہ اس کے کہ کہ مت کفہرائی) تو شفیع بین کھی ہے اور اگر کسی نے کوئی مکان ادھار خریدا (قیمت ادا کرنے کی کچھ مت کفہرائی) تو شفیع کو اختیار ہے چاہے نفتہ قیمت دے کراہے ابھی لے لے اور چاہے اس مت کے ختم ہونے میں مرکرے اور بعد میں لے لے اور اگر چھرشر کھول نے ایک مکان کو تعتبیم کرلیا ہے تو اس مقدم کے بیٹری کھی کے ایک مکان کو تعتبیم کرلیا ہے تو اس مقدم کے بیٹری کو کوشفھ منہ بیٹری گا۔

فائلا: کیونکہ تقسیم کرنا تملیک نہیں ہے لین اس میں کوئی غیر مالک نہیں بنایا جاتا۔ بلکہ یہ حقوق علیحہ و ملکے دوراس سے شفعہ کا استحقاق نہیں ہوتا کذافی الجوہرہ۔

علیحہ و ملیحہ و کرنے کے لیے ہوتی ہے اور اس سے شفعہ کا استحقاق نہیں ہوتا کذافی الجوہرہ۔

﴿ اَوْرَا اللّٰ ا

### كتاب الشركة

### شركت كابيان

فائلا: الغت میں شرکت کے معنی ملائے کے ہیں۔ لیکن شرع میں شرکت سے بیمراد ہے کہ دو آدمیوں کے درمیان ایک عقد ہو جواصل اور نفع دونوں میں شریک ہوں جو ہرو نیرو۔

شركت كي قسميس \* بين المهابة شركت دوطر ترب

D ایک شرکت املاک ی - (2) دوسری شرکت عقود کی -

الملاکی شرکت ہے کہ ایک چیز کے دووارث ہوجا کیں یا دوآ دمی الکرائے فرید لیں پس (اس شرکت کا تھم ہیہے کہ ان) دونوں (شریکوں) میں سے ایک کو دوسرے کے حصہ سے بغیر اس کی اجازت کے نصرف کرنا جائز نہیں ہے اور ان میں سے ہرایک دوسرے کے حصہ میں مثل اجنبی آ دمی ہے۔

دوسرى تتم يعني شركت عقود كى جارتسيس بين:

① مفاوضہ ② عنان ③ شرکت صنائع ④ شرکت وجوہ شرکت منائع ⑤ شرکت وجوہ شرکت مفاوضہ ﷺ شرکت مفاوضہ ہے کہ دوآ دی میشرط کرلیں (یعنی آپس میں ہے کہ دوآ دی میشرط کرلیں (یعنی آپس میں ہے کہ مفرالیں) کہ مال میں اور تصرف میں اور قرضہ میں دونوں برابر مہیں ہے۔ پس بیشرکت ایسے دوآ دمیوں میں جائز ہے کہ دونوں آزاد ہوں دونوں مسلمان ہوں دونوں بالغ ہوں دونوں دونوں مسلمان ہوں دونوں بالغ ہوں دونوں

عاقل ہوں اور آزاداور غلام کے درمیان میں اور اڑکے اور بالغ کے درمیان میں اور مسلمان اور کافر کے درمیان میں بیشرکت جائز نہیں ہے اور بید وکالت اور کفائت برمنعقد ہوتی ہے (بینی یہ دونوں شریک آئیں میں ایک دوسرے کے وکیل اور کفیل ہوتے ہیں) اور ان میں سے جونسا کوئی چیز خریدے گاتو وہ سب شرکت میں ہوگی۔ سوائے اپنے بال بچوں کے کھانے اور کپڑے کے اور ان میں سے جس کے ذمہ الی چیز کے بدلے قرض ہوگا کہ اس میں شرکت درست ہوتی ہے تو دوسرااس کا ضامن ہوگا۔

فاُٹلا: یعنی دونوں کے بکساں اور برابر ہونے کی وجہ سے دومراضامن ہوگا۔ کیونکہ بیشر کت کفالت پرمنعقد ہوتی ہے ہیں اس شرکت ہی کی وجہ سے دومرا اس کا کفیل ہو گیا ہے۔ کہ اس کے بدلہ میں وہ دے گا۔اس لیے قرض خواہ اس سے مطالبہ کرسکتا ہے۔ جو ہرہ

مَنِيْنَ اوراگران دونوں میں ہے ایک کوالیا بال درشہ میں طے گا جس میں شرکت درست ہوتی ہے یاکسی نے اس کے لیے ہبدکر دیا اور دہ اس کے قبضہ میں آگیا تو (شرکت) مفاوضہ باطل ہوجائے گی اورشرکت عنان ہوجائے گی۔

شرکت دراہم و دنانیر (لین روپیہ اور اشرفیوں) بی سے منعقد ہوتی ہے۔ یا ان پیسوں سے جن کا رواج ہواور ان کے سوا اور چیز وں میں جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر لوگ کسی چیز سے معاملہ کرنے لگیں (لیعنی بجائے روپیہ وغیرہ وینے کے اس کا رواج ہو جائے مثلاً سونے چاندی کی ڈھیلیاں تو ان دونوں کے ساتھ بھی شرکت درست ہو جائے گی۔

اگر دوآ دمی اسباب میں شرکت کرنی (لینی ایک دوسرے کے اسباب میں شریک ہونا) جا ہیں تو اس سے اسباب میں شریک ہونا) جا ہیں تو ان میں سے ہر ایک اپنے نصف مال کو دوسرے کے نصف مال کے فروخت کرے ہودونوں عقد شرکت کرلیں۔

فائلان اس کی صورت میہ ہے مثلا ایک آ دی کے پاس آٹھ من گیہوں ہے۔ اور دوسرے کے پاس آٹھ من گیہوں ہے۔ اور دوسرے کے پاس بارہ من مجور میں یا اور کوئی چیز ہے تو بیدونوں چارمن گیہوں اور چیمن مجورون سے آپس بی میں فروخت کر کے چردونوں عقد شرکت کرلیں۔

شركت عنان \* الكن شركت عنان سووه وكالت يرمنعقد موتى ب كفالت ير

اخراق فرى ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ اللَّهُ اللّ

منعقد نہیں ہوتی۔

فاڈلاغ: لیمن اس میں ایک دوسرے کا دکیل تو ہوتا ہے اور کفیل نہیں ہوتا۔ وکیل ہونے اور کفیل

نہ ہونے سے یہ نتیجہ نہ نکلے گا کہ اگر ان میں سے ایک شریک نے پچھ اسباب خریدا تو بائع

دوسرے شریک سے اس کی قیمت نہیں ما نگ سکنا۔ بلکہ مشتری ہی سے مانگے گا۔ ہاں جب وہ

مشتری قیمت دینے لگے تو آ دھی یا حصہ رسداس دوسرے شریک سے لے۔

مشتری قیمت دینے لگے تو آ دھی یا حصہ رسداس دوسرے شریک سے لے۔

مشتری قیمت دینے سے تان میں مال میں زیادتی ہوئی جائز ہے (مثلاً ایک شریک کے

دین رو پیر ہوں اور دوسرے کے بیں ہوں) اور سے بھی درست ہے کہ مال میں دونوں برابر ہوں

اور نفع میں کم وزیادہ ہوں۔

یہ بھی جائز ہے کہ ان میں سے ہرایک اپنے تھوڑے مال سے شرکت کرے اور سارے سے ندکرے۔

بیان کر کے ہیں۔ (بینی نفقد رو پیداور اشرفیوں سے ہوتی ہے جس سے شرکت مفاوضہ کا درست ہونا ہم بیان کر کے ہیں۔ (بینی نفقد رو پیداور اشرفیوں سے ہوتی ہے اور اسباب سے نہیں ہوتی)

ہارن کے کہ بید دونوں شر یک ہو جا کی ادر ایک کی طرف سے روپے ہوں اور درسرے کی طرف سے روپے ہوں اور درسرے کی طرف سے اشرفیاں ہوں اور ان جس سے جوٹسا کوئی چیز شرکت کے لیے خرید سے گا وہی دیندار ہوگا نہ کہ دوسرا۔ اور بیدا ہے شریک کے حصہ کے موافق اس سے اس کی اس اور اس کی قیمت کا وہی دیندار ہوگا نہ کہ دوسرا۔ اور بیدا ہے شریک کے حصہ کے موافق اس سے

اگر ان دونوں نے ابھی کوئی چیز (شرکت کی) نہیں خریدی تھی اور شرکت کا سارا رو بہہ جاتا رہا یا دونوں بیس سے ایک کا جاتا رہا تو بیشرکت باطل ہو جائے گی اور اگر ان بیس سے ایک نے دو بہہ سے کوئی چیز خرید لی تھی اور دوسرے نے ابھی پچھنیں خریدی تھی کہ اس کا رو بہہ جاتا رہا تو یہ (ایک کی) خریدی ہوئی دونوں بیس ان کی شرط کے مطابق (مشترک) رہے گی اور خرید نے والا اپنے شریک کے حصہ کے موافق اس کی قیمت کا رو بیاس سے لے اور یہ شرکت ہو جاتی ہے۔

اگر ان دونوں نے روپیہ نہ ملایا ہواور شرکت اس صورت میں درست نہیں رہتی کہ

جب تفع مل سے ایک شریک کے لیے چھیمن روپر پھمرادیا جائے۔

فائلا : مثلاً دوآ دی شریک ہوں اور ایک دوسرے سے کے کہ اس میں جو کچھ نفع ہوگا اس میں سے پانچ روسیہ ہمیں دوں گا۔ اور باتی میں رکھوں گا تو اس طرح سے شرکت کرنی درست نہیں ہوتی۔ میں ترکت مفاوضہ اور شرکت عنان کے دونوں شریکوں کو بیا فقیار ہے کہ مال کو بضاعت اور مفاریت کے طور یرکی کو دے دیں۔

فائلا: بمناعت اسے کہتے ہیں کہ ایک آ دمی اینا مال دومرے آ دمی کو دے دے تا کہ وہ اس سے تجارت کرے اور نفع اسے ویتا رہے کیونکہ تاجروں کا قاعدہ ہوتا ہے۔ کنز کی شرح عینی میں ای طرح ہے۔

بَیْنَ اور (یہ می اختیار ہے کہ) ایسے عادل کو وکل کردے جواس میں تقرف کرے اور ایک دی اور اور اور اور انتقاد اور ایک البنی آدی کو اس کے لیے نوکر رکھ لے اور افقاد اور اور اور اور اور اس کے لیے نوکر رکھ لے اور افقاد اور اور اس اور اس موقع دیکھے) خرید وفروخت کرے اور اس مال پر اس دکیل کا قضام المانت پر قبضہ موسیا موقع دیکھے۔ (کہ اگر تلف ہو گیا تو اس پر تاوان نہ آئے گا)

شرکت صنائع \* شرکت صنائع یہ ہے کہ دو پیشہ ور مثلاً دو درزی یا دورتگریز اس شرط پر شرکت صنائع کے ہوں پیشہ ور مثلاً دو درزی یا دورتگریز اس شرط پر شرکت شرکت شرکت سرکت میں کہ دونوں کام لیس مے اور دونوں بی اجرت تقییم کرلیس مے تو اس تم کی شرکت جائز ہے۔

ان دونوں میں سے جب کوئی کی کام کو لے گا تو اس پراور اس کے شریک پراس کو کرنالازم

ہوگا۔ اورا گرایک نے کیا اور دوسرے نے نہ کیا تو اس کی اجرت دونوں میں نصفا نصف ہوگی۔

مشرکت وجوو ﷺ شرکت وجوہ نیے کہ دوآ دی اس شرط پرشریک ہوجا کیں کہ دونوں اپنے

اپنے اعتبار پرخرید وفرو دخت کریں اور روپیے پییہ دونوں کے پاس نہ ہو۔ یہ شرکت اس طرح پر جائز ہے۔

ان على سے ہرایک دوسرے کا وکل ہوتا ہاں علی کہ جو دوسر اخرید لے ہیں اگر دونوں میں کہ جو دوسر اخرید لے ہیں اگر دونوں علی میٹر طاہوگئی ہے کہ جو چیز خریدی جائے گی دہ نصفا نصف ہوگ تو نفع بھی نصفا نصف بھی ہوگا اور اس میں کی زیادتی جائز نہیں ہے۔

فائلا: یعن نفع میں بینہ ہوگا کہ ایک دو جھے لے لے اور دومرا ایک حصہ اور اس کی وجہ بیہ ہے کہ نفع کا استحقاق ضان کی وجہ ہے ہوتا ہے اور ضان اس خریدی ہوئی چیز کی ملک کے تابع ہے۔ مثلاً اگر کوئی اس فیش نے نصف حصہ کا مالک ہے تو اسے نصف قیمت دینی پڑتی ہے اور جو تمن حصوں کا مالک ہے اسے تین حصوں کی دین پڑتی ہے اس لیے نفع بھی اس ملک کے موافق قرار دیا جائے گا۔ بینی شرح کنز۔

بین جبین: اوراگر دونوں نے بیشرط کرلی ہے کہ خریدی ہوئی چیز دونوں ہی تین تہا گ رہے گی ایک دہے گی (بینی ایک کے دو صفے ہوں گے اور دوسرے کا ایک حصہ) تو نفع بھی ای حساب سے تقسیم ہوگا۔

مشر کت وجوہ ہے ایدھن لانے اور گھاس جمع کرنے ہیں شرکت درست نہیں ہے اور ان ووٹوں میں سے جب کوئی کچھ شکار کرے گا یا ایندھن لائے گا تو وہ ای کا ہوگا اس کے شریک کا این میں حصہ نہ ہوگا۔

اس میں حصہ نہ ہوگا۔

فانلا: بیاس صورت میں ہے کہ دونوں نے ملانہ دیا ہوادراگر ملادیا ہے تو وہ دونوں میں ای کے موافق تقیم ہوگا جو دونوں میں شرط تغیر چکی ہے اوراگر کوئی شرط نیس تغیری تو ہرا کی کا قول دوسرے کے دعوے کے مقابلہ میں شم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ جو ہرا نیرہ۔

مَنْ اوراگر دوآ دی شریک ہو جا کی ایک کا نچریا بنل ہواور دوسرے کا چی ہو۔ال شرط پر کہاں چی سے پانی کمینچا جائے اور اجرت دونوں میں نصفا نصف ہوتو بیشرکت جائز شہیں ہے اور اجرت سب اس کی ہوگی جس نے پانی کمینچا ہے اور اس پر نچریا بنل کی اجرت مثل واجب ہوگی۔

فانلا: اجرت مل سے بیمراو ہے کہ جو ویے بیل وغیرو کا کرایہ پانی تھینے میں دیا جاتا ہوگا وی اسے بھی دیا جاتا ہوگا

تَنْزَجْهَبَهُ: اور جوشرکت قاسد ہو جائے اس میں نفع اصلی مال کے حساب سے تقییم ہوگا اور کی زیادتی کی شرط باطل ہو جائے گی ( کیونکہ نفع مال کے تالع ہوتا ہے اس لیے اس کے اعدازہ سے دیا جاگا )

ايك شريك مركمايا مرقد موكردام الحرب عن جلا كميا توده شركت باطل موكئ-

## (F177 ) 4 (F189) 4 (F177)

دونوں شریکوں میں ہے ایک کے لیے بیہ جائز نہیں ہے کہ دوسرے (شریک) کی بغیراجازت اس کے مال کی زکڑ ۃ وے وے۔

فاٹلانے: کیونکہز کو ۃ وینا تجارت میں داخل نہیں ہے اس لیے اس میں کچھ تصرف کرنے کا اے اختیار نہیں ہے۔

نیز کی و در کران میں ہے ہرایک نے اپنی زکو ہ دینے کی دوسرے کواجازت دے دی تھی پیران میں سے ہرایک نے اپنی بھی اور دوسرے کی بھی زکو ہ دے دی تو امام ابوصنیف رحمة الله علیہ کے نزدیک دوسرا (لیمنی جس نے بعد میں دی ہوگی) ضامن ہوگا خواہ اسے پہلے کے دینے کی خبر ہو مانہ ہو۔

فانلان بیکم اس صورت میں ہے کہ دونوں نے آگے پیچے دی ہواور اگر دونوں نے ساتھ دی ہے ہے ہواور اگر دونوں نے ساتھ دی ہے تو ہر ایک دوسرے کا ضامن ہوگا۔

فاللط: اورصاحين كاقول بيب كماكرات معلوم بيس مواب تووه منامن نه موكا

## كتاب المضاربة

مضاربت كابيان

منظر بنا مضار بت اسے کہتے ہیں کدوشر یکوں میں سے روپیدایک کا ہواور کام (لینی تجارت وغیرہ کرنا) دوسرے کا اور نفع میں دونوں شریک ہوں۔

مفاربت ای مال (بینی روپیدوغیره) سے درست ہوتی ہے جس سے شرکت کا درست ہونا ہم بہلے بیان کر چکے ہیں۔

شرط مضاربت (کے درست ہونے) کی بیہ ہے کہ نفع میں دونوں شریک ہوں ان دونوں میں سے کوئی نفع میں سے معین رو یوں کامستخق نہیں ہوتا۔

فائلا: مثلاً اگر کسی نے پچاس رو پیرمضار بت کے طور پر دیے تو اس دیے والے کو استحقاق نہیں ہے کفوع میں سے پانچ رو پیدا ہے معین کرے بلکہ جو نفع ہوآ پس میں بلا عین تقسیم کرتے رہیں۔ بہت کسی میں سے پانچ رو پیدا ہے معین کرے بلکہ جو نفع ہوآ پس میں بلا عین تقسیم کرتے رہیں۔ جس نے رو پیددیا ہے اسے رب المال کہتے ہیں اور جو بجارت وغیرہ کرے گا اسے مضارب۔

نیز کی آب اور مضاربت میں ضروری ہے کہ بید روپیہ مضارب کے سپر دکر دیا جائے اور اس روپیہ کے میں دکر دیا جائے اور اس روپیہ کے مالک کا اس پر کسی تم کا قبضہ نہ ہو۔ پھر جب مضاربت مطلق تھہر جائے (بین کسی جگہ یا کسی خاص اسباب کی اس میں قید نہ ہو) تو مضارب کو خرید و فروخت کرنا اور سفر کر کے (باہر) جانا اور بینا عت پر دوپیہ دینا اور (کسی ضرورت کے لیے) وکیل کرنا جائز ہے۔

اسے بیہ جائز نہیں ہے کہ مضاربت کے طور پر بیرو پیکی اور کو دے دے۔ ہاں اگر مالک نے اسے اجازت دے دی ہویا کہد دیا ہو کہ جس طرح سمجھ میں آئے کر۔

اگر مالک نے کسی خاص شہریا کسی خاص مال تجارت کرنے کی قیدلگا دی ہے تو اس (مضارب) کواس کے خلاف کرنا جائز نہیں ہے۔

ای طرح اگرمضار بت کی کوئی مدت معین کر دی جائے تب بھی جائز ہے۔اوراس مدت کے گزرنے پرمضار بت باطل ہوجائے گی۔

مضارب کے لیے رب المال کے باپ اور بیٹے اورائ فض کوخریدنا جائز نہیں ہے جواس (رب المال) کی ملکیت میں آنے پر آزاد ہوجائے (لینی ذی رقم محرم) اورا گراس نے ان کوخریدلیا توریخرید اس مضارب کے لیے ہوگی نہ کہ مضاربت (کے مال) ہے۔ فائلانا: اس کی وجہ رہ ہے کہ عقد مضاربت محض نفع حاصل ہونے کے لیے جوین کیا گیا ہے اور

کالی این وجدید ہے کہ طار مصاریت س میں ہوتے ہے ہو کہ اگراس نے افع جب بن ہوگا کہ جب ہے بعد دیگرے اس روپیہ میں تصرف کرے حالاتکہ اگراس نے ذی رحم محرم کوخرید لیا اور وہ اس کے مالک ہوجائے کے باعث آزاد ہو گیا تو اس روپیہ میں کیے بعد دیگرے نظرف ہونانہ یا یا گیا۔اس لیے یہ مضاربت ندر بی۔ کذافی الہدایة

فانلا : نینی مضارب کا ذی رخم محرم ہوجومضارب کی ملکیت میں آ کراس کی طرف ہے فورا آزاد ہو جائے۔

نَیْزَ اور اگر بیالیے آ دمیوں کو خریدے گا تو مضاربت کے روپید کا (ضامن ہوگا کہ) اے تا وان دینا پڑے گا اور اگر مال میں نفع نہیں ہے تو اسے ان کا خرید نا جا کڑے۔ ا

فأنك : كيونكه اكراس في اليخ كى ذى رحم محرم كوخريد ليا تووه آزاد بوكيا

جَنِیْ آبک اور اگر دونوں نے بیشرط کرلی ہے کہ خریدی ہوئی چیز دونوں میں تین تہا گر ہے گی (ایس کی ایس میں تین تہا گر ہے کہ خریدی ہوئی چیز دونوں میں تین تہا گر ہے کہ (ایس کی ایک سے دوحصہ ہول کے اور دومرے کا ایک حصہ تو نفع بھی اس مساب سے تقسیم ہوگا)۔

ایندهن لائے اور کھاس جمع کرنے اور شکار کرنے میں شرکت درست نہیں ہے۔اور

ان دونوں میں سے ہرایک اے نیج کرسکتا ہے۔ کنزکی شرح عینی میں ای طرح ہے۔

آ زاد ہوجائے گا اور مضارب کے ذمدرب المال کا کچھند ہوگا۔

فانلان کیونکہ اس میں مضارب کی کوئی خطائیں ہے نہ قیمت کے بردھنے میں اور نہ اس کے اپنے حصہ کے مالک ہوئے میں اور نہ اس کے اپنے حصہ کے مالک ہوئے میں بلکہ بیمسورت تو تھم شریعت کی وجہ سے پیش آگئی ہے۔ کذائی البدایة والنہایة.

بین اور بیآ زادشدہ اپنی قیت میں سے رب المال کے حصہ کی قیمت ادا کرنے میں کوشش کرے اور جب مفارب نے مفاربت کے طور پر کسی دوسر مخص کو روپید دے دیا حالا تکہ رب المال نے اسے اس کی اجازت نہیں دی کہ جس طرح تیری سمجھ میں آئے کرنا تو محض (روپیہ) دینے سے اس پر تاوان بند آئے گا۔ اور نہ دوسر مضارب کے مضارف مضارب کے مشارب کے مضارب کے مشارب کے مشار

فأنكاع: بدروايت المم الوصنيفة عصن في عد كفع بوفي برضامن بوكار

امام ابوبوسف ادرامام محد کا قول بیہ ہے کہ دوسرے مضارب کے تصرف کرنے ہی سے پہلا مضارب مضامن ہو جائے گا خواہ تفع ہویا نہ ہواور ظاہر الروایة امام ابوطنیفہ سے بہل ہے۔ بدایدادر جوہرہ میں اس طرح ہے۔

تقسیم تفع کی صورتی بلا نیز تنبی اور جب رب المال نے نصفانصنی نفع پر مضارب کو روپیدو سے دیا اور پھراسے بیاجازت دے دی کہ تو بیروپیدمضار بت کے طور پر اور کسی کو دے دیا اور اس نے (اپی طرف سے) تہائی نفع پردے دیا تو بھی جائز ہے ہیں اگر رب المال دینا اور اس نے (اپی طرف سے) تہائی نفع پردے دیا تو بھی جائز ہے ہیں اگر رب المال

نے اپنے مضارب سے بیکہ دیا تھا کہ اللہ تعالی جو پھھال میں تفع دے گاوہ ہم تم نعفانصف لے لیں گے (تو اس صورت میں) اس رب المال کونصف نقع ملے گا۔ اور دوسرے مضارب کو تہائی (کیونکہ پہلے مضارب کو آپائی نقع مشہرادیا تھا) اور پہلے مضارب کو (نفع کا) چھٹا حصہ۔

اگررب المال نے اس طرح کہا تھا کہ جو تفع اللہ تعالی تھے دے گاوہ ہم تم دونوں نصفا نصف کرلیں گے و ) مطرح کہا تھا کہ جو تفع اللہ تعالی کھے دے گا اور جو بیج نصفا نصف کرلیں گے تو (اس صورت میں) دوسرے مضارب کو تہائی ( نقع ) مطے گا اور جو بیج گارب المال اور بہلامضارب نصفا نصف ہے لیس کے۔

اگر (رب المال نے) یہ کہ دیا کہ اللہ تعالی جو پچھٹے دے گااس میں سے نصف میرا ہے کا میں سے نصف میرا ہے کا میں المال نفع ہے کہ دیا تو (اس صورت میں) نصف ہے کھر پہلے مضارب نے دوسرے کو بھی نصف ہی نفع پر دے دیا تو (اس صورت میں) نصف نفع دوسرے مضارب کا ہوگا اور نصف رب المال کا اور پہلے مضارب کو پچھ نہ مطے گا۔

اگر دوسرے مضارب نے (اپنے لیے) دو تہائی نفع تغیرالیا ہے تو نصف تفع رب المال لے لے گا۔ اور نصف دوسرا مضارب۔ اور اس دوسرے مضارب کو پہلا مضارب اپنے مال میں سے نفع کے چیئے جسے کے دینے کا ضامن ہوگا۔

مضاربت كب ختم بوجاتى ہے ﷺ جب رب المال يا مضارب مركباتو مضاربت باطل مضاربت باطل مورد المال يا مضاربت باطل مورد المال الما

فاللا : پہلی صورت میں مضاربت باطل ہونے کی بیروجہ ہے کہ مضاربت اصل میں توکیل ہے اور مؤکل کے مرنے سے بھی مسات کی بیروجہ ہے کہ مضاربت اصل میں توکیل ہے اور مؤکل کے مرنے سے بھی مداید میں اس طرح وکیل سے مرنے سے بھی مداید میں اس طرح ہے۔

مرتہ ہونے کی حالت میں اس کی دوصور تیں ہیں اگر اس کے دارالحرب میں چلے جانے کا حاکم نے ہیں تاکہ اس کے دارالحرب میں چلے جانے کا حاکم نے ہی تھم کر دیا ہے تو جس روز وہ مرتہ ہوا تھا ای روز سے مضار بت باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ سرکاری تھم ہونے پر وہ کسی چیز کا ما لک نہیں رہتا بلکہ اس کے دارث ہوجاتے ہیں۔ پس یہ شل اس کے مرنے کے ہوجاتا ہے اور اگر سرکاری تھم نہیں ہوا تو وہ مضار بت موقون رہتی ہے۔ جو ہرہ نیرہ

بَنِهُ اوراگررب المال نے مضارب کومعزول کردیا اورائے اپنےمعزول ہونے کی خبر نہیں ہوئی یہاں تک کہ ای اٹناء میں اس نے کوئی چیز خرید لی یا کوئی چیز فروخت کردی تو اس کا تصرف جائز ہوگا۔

فاللط: كيونكه مضارب رب المال كي طرف سے وكيل ہے اور وكيل كوقصداً معزول كرنا اس كے معلوم ہوئے پرموقوف ہوتا ہے۔

جَيْرَةَ بَهُ: اوراگراہے اپنامعزول ہونامعلوم ہوگیا اور روپیاسباب میں لگا ہوا ہے (نقدر و پید اس کے پاس نہیں ہے) تو اسے اسباب کا بیچنا جائز ہے اور معزول ہونا اس سے اس کوئیس روک سکتا اور اس کے بعد اس اسباب کی قیمت سے اسے اور کوئی چیز خرید نی جائز ہیں ہے۔
اگر رب المال نے اسے اسی حالت میں معزول کیا کہ اصل مال اس کے پاس روپیدیا اشرفیاں نقد ہیں تو ان میں اب اے تصرف کرنا جائز نہیں ہے۔

اگر رب المال اور مضارب علیحدہ علیحدہ ہو گئے (لینی مضاربت توڑ وی) اور
(مضاربت کا) روپیداد حارمی ہے اور مضارب اس میں سے منافع لے چکا ہے تو اس او حار
کے وصول کرنے پر حاکم مضارب پر جبر کرے کہ وہ وصول کر کے دب المال کو دے دے۔
اگر اس میں منافع نہیں ہوا تھا تو اب وصول کرنا مضارب کے ذمہ لازم نہیں ہے۔
اور اس سے کہا جائے گا کہ روپیدوصول کرنے کے لیے تو (اپنی طرف سے) رب المال کو وکیل

اگرمضار بت کے مال سے پھے تلف ہوجائے تو منافع سے جمرادیا جائے گانہ کہ رب المال
سے اور اگر تلف شدہ مال منافع سے بڑھ جائے تو اس کا تاوان مضارب کے ذرنبیں ہے۔
اگر وہ دونوں تقسیم کر بچھے ہیں اور مضاربت بدستور ہے ( بینی اسے ابھی نہیں تو ڑا )
پھر سارا مال یا بچھ مال تلف ہو گیا تو دونوں منافع لوٹا دیں تا کہ رب المال کی اصلی رقم پوری ہو
جائے پھراگر بچھ رو بید بچے تو اسے دونوں تقسیم کرلیں اور اگر اصلی رقم میں بچھ کی رہ جائے تو

اگر دونوں نے منافع تعتبیم کر کے مضاربت توڑ دی اور بعد میں پھرمضاربت کرلی

اور سارا مال تلف ہو گیا تو اس صورت میں پہلے منافع کو دونوں نہلوٹا ئیں اور مضارب کو نفتر اور سارا مال تلف ہو گیا ادھار دونوں طرح سے بیچنا جائز ہے اور مضاربت کے مال سے نہ کسی غلام کا نکاح کرے نہ کسی لونڈی کا۔

## كتاب الوكالة

#### وكالت كابيان

شَیْنَ آباد جومعالمه آدمی کوخود کرنا جائز ہے اس میں دوسر کے کو کیل کرنا بھی جائز ہے۔ فاٹلانا: اور جومعالمه آدمی کوخود کرنا جائز نہیں ہے تو اس میں وکیل کرنا بھی جائز نہیں ہے مثلاً کوئی شراب یا سور وغیر وحرام چیزوں کی خرید و فروخت کے لیے کسی کو دکیل کردے تو بہمی جائز نہیں ہے۔

بَیْنَ اورکل حقوق کے اداکرنے اور ان کو حاصل کرنے میں وکیل کرنا جائز ہے۔ حقوق پر بھنہ کرنے میں بھی وکیل کرنا جائز ہے مرحدود اور قصاص میں جائز نیس ہے کیونکہ ان کی انجام دہی پر باوجود موکل کے اس جگہ موجود نہ ہوئے کے وکالت درست نہیں ہوتی۔

امام الوحنيفة فرماتے ہیں کہ حقوق کی جواب دہی کے لیے وکیل کرنا یغیر رصا مندی طرف ٹانی کے جائز نہیں۔ ہاں آگر موکل بیمار جویا تین منزل پر جویا اس سے بھی زیادہ دور جو۔ طرف ٹانی کے جائز نہیں۔ ہاں آگر موکل بیمار جویا تین منزل پر جویا اس سے بھی زیادہ دور جو۔ صاحبین رحم ہما اللہ کا قول ہیہ ہے کہ بغیر طرف ٹانی کی رضا مندی کے وکیل کر دینا جائز ہے۔ وکانت (درست ہونے) کی شرط ہیہ کہ مؤکل ایسا شخص ہوجو تقرف کا مالک ہو

اوراس پر (اس تفرف کے) احکام لازم آتے ہوں۔ (بخلاف کڑے اور دیوائے کے) وکیل ایباقخص ہوجوئے کو (بلکہ ہرمعالمہ کو) سجمتا اور اس کا قصد کرتا ہواور اگر آزاد

بالغ (عاقل) يا ماذون اين جيسون كودكيل كروين توجائز ہے۔

اگرکوئی ان میں سے ایسے مجورائے کو دکیل کردے جوٹر بدوفرو دخت کو بجمتا ہو یا کسی مجور غلام کو دہمل کر دے جوٹر بدو کی اللہ دہ ان مجور غلام کو دہمل کر دے تو جائز ہے لیکن حقوق کو ان دونوں سے کوئی تعلق نہ ہوگا بلکہ دہ ان

دونوں کے مؤکلوں کی طرف راجع ہوں گے۔

وكيل كے تصرفات \* وہ معاملات جو وكلاء كرتے ہيں وہ دوسم كے ہيں:

ایک وہ کہ جن کو وکیل اپی طرف منسوب کرتا ہے جیسے خرید وفروخت اجارہ پس ان کے حقوق وکیل ہی ہیچ کو کے حقوق وکیل ہی جر کے حقوق وکیل ہی کر ارجع ہوتے ہیں نہ کہ مؤکل کی طرف پی وکیل ہی ہیچ کو امشتری کے) سپر دکر دے گا اور وہی قیمت وصول کرے گا اور جب کوئی چیز خریدے گا تو اس سے قیمت طلب کی جائے گا اور وہی ہیچ پر قبضہ کرے گا اور اس سے ( ہیچ کے اندر ) عیب (وغیرہ ہونے ) میں جھڑا کیا جائے گا۔

دوسرے وہ کہ جن کو وکیل اپنے مؤکل کی طرف منسوب کرتا ہے جیسے نکاح 'خلع ' دم عمد سے سلح کرنی کیونکہ ان کے حقوق مؤکل کی طرف راجع ہوتے ہیں نہ کہ وکیل کی طرف ۔

مدسے سلح کرنی کیونکہ ان کے حقوق مؤکل کی طرف راجع ہوتے ہیں نہ کہ وکیل کی طرف ۔

اس عورت کی سے مرک وکیل سے مہر کا مطالبہ نہیں ہوسکتا اور نہ عورت کے وکیل پر۔اس عورت کے اس عورت کے اس عورت کے اس عورت کے اس مشتری سے قیمت مانتے تو مشتری سے لیے ۔

عائز ہے کہ اس کو قیمت نہ دے۔

قَلِیْنَ اور اگرمشتری نے مؤکل کو قیت دے دی تو جائز ہے (قیت ادا ہو جائے گی) اور میل کو دوبار واس سے قیت مائٹی جائز نہیں ہے۔

اگرکوئی کی مخص کوئی چیز کے خرید نے کے لیے وکیل کر بے تو ضرور ہے کہ اس کی اور مغت بتا دے اور اس کی قیمت معین کر دے ہاں اگر اس نے اس کوئی رعام کر دیا اور مغت بتا دے اور اس کی قیمت معین کر دے ہاں اگر اس نے اس کوئی رعام کر دیا اور مغین کر نے معین کر نے معین کر نے کہ دیا ہے کہ جو بچھ دیکھے میرے لیے خرید لے (تو اس صورت میں قیمت وغیرہ معین کر نے کی مغرورت نہیں ہے)

جب ویل نے کوئی چیز خرید لی اور اس پر اپنا قبعنہ کرلیا۔ پھر اس میں کوئی عیب معلوم القوجب تک مین اس کے قبضہ میں ہے اس عیب کی وجہ سے اس کا واپس کر دینا جائز ہے۔ اگر اس نے مؤکل کے سپر دکر دی تھی تو اب بغیر مؤکل کی آجازت سے اس کو واپس نہ عقد صرف اور (عقد) سلم میں (بھی) وکیل کرنا جائز ہے ہیں اگر وکیل قبضہ کرنے سے پہلے ایٹ معاملہ والے سے جدا ہو گیا تو وہ عقد باطل ہو جائے گا اور مؤکل کے جدا ہونے کا سے چھاعتمار نہیں ہے۔
سیجھاعتمار نہیں ہے۔

جب وکیل بالشراء نے (لیمنی جو کسی چیز کے قرید نے کے لیے دکیل کیا کمیا گیا تھا) اپنے روہیے میں (مہیع) کی قیمت دے دی اور مہیع پر قبضہ کرلیا تو وہ قیمت اسے مؤکل سے لے لینی چاہیے اور اگر قبل اس کے کہ وکیل اپنے روہیہ کی وجہ سے اس مبیع کورو کے اور وہ مہیج وکیل کے پاس تلف ہو جائے تو وہ مؤکل کے مال سے تلف ہوگی (لیمنی تلف ہوئے پر بھی وکیل مؤکل ہے لیے اس تلف ہونے پر بھی وکیل مؤکل ہے لیے ال

وکیل کے لیے جائز ہے کہ جب تک اس کی قیمت وصول نہ کر لے وہ بیج من کل کونہ دے ہیں اگر اس نے بینے کو اقیمت لینے کی وجہ ہے ) روک لیا اور وہ اس کے پاس ملف ہوگئ تو امام ابو یوسٹ رحمة اللہ کے نزویک بیشل صال رجمن کے دیندار ہوگا۔

فائلا: یعن اگراس ملف شدہ مجھے ہے قبت کا پورا بھٹ سکتا ہے تو مؤکل کے ذمہ بھو ہیں۔ اگر قبت میں کمی رہتی ہے تو جس قدر کمی ہے بیدوکیل مؤکل سے وصول کر ہے جیسا کدر جن میں بھی بہی جوتا ہے۔

بنتهجة: اورامام محرر حمد الله ك فزويك مثل صفال بيع ك ويتدار موكا-

کسی عوض اپنے غلام کوآ زاد کرنے یا امانت واپس کر دینے یا قرض ادا کرنے کے لیے وکیل کماہو۔

فاندلا: کیونکہ ان کاموں کو ان میں ہے ایک بھی انجام دے سکتا ہے دو کے ہونے میں کوئی فائدہ نہیں ہے دوسرے بیا کہ جب کسی جواب دہی میں دونوں شریک ہوں مجے تو دونوں انھیں سمجھائیں مے ۔ لہٰذاان میں ہے ایک دوسرے کے قائمقام ہوجائے (جوہرہ نیرہ)

بین اور کو وکیل کے لیے بیہ جائز نہیں ہے کہ جس کام میں وہ خود وکیل کیا گیا ہے اس میں اور کو وکیل کیا گیا ہے اس میں اور کو وکیل کر وے۔ ہاں اگر مؤکل نے اے اجازت دے دی ہو یا بیہ کہد دیا ہو کہ اپنی رائے ہے کام کر نہیں اگر اس نے اپنے مؤکل کی بغیرا جازت کے کسی کو وکیل کر دیا اور اس کے وکیل کر دیا اور اس کے وکیل کر دیا اور اس کے وکیل کر دیا ور اس کی عدم موجودگی میں کی وکیل نے اس کے سامنے ہی کچھ خرید وفروخت کی تو جائز ہے اور اگر اس کی عدم موجودگی میں کی اور اس کے جہنے وکیل نے اس کو پہند کر لیا تو بھی جائز ہے۔

وکیل کی معزولی بلا مؤکل کو جائز ہے کہ جب جا ہے اپنے وکیل کو وکالت سے معزول کر دے بھراگر وکیالت سے معزول کر دے بھراگر وکیل کو اپنے معزول ہونے کی خبر نہیں پہنچی تو دوا پی وکالت پررہاور جب تک اسے معلوم نہ ہواس کا تضرف جائز اور معتبر ہے۔

فاتلا: کیونکہ وکیل کرنا مؤکل کا حق ہے ہیں بیائے حق کو باطل کرسکتا ہے۔ ہاں اگراس کے ساتھ فیر کا حق متعلق ہو گیا ہوتو اس صورت میں وکیل کومعزول کرنے میں اس فیر کے حق کو باطل کرنالازم آئے گا۔اور بیجا ترنبیس ہے ہرایہ میں اس طرح ہے۔

بیری اورموکل کے مرفے اور اس کے بالکل دیوانہ ہونے اور مرتد ہوکر دارالحرب میں بھلے جانے سے وکالت باطل ہوجاتی ہے اور جب کسی نے (خرید یا فروخت کے لیے) مکاتب کووکیل کیا پھروہ (بدل کتابت اداکرنے سے) عاجز ہوگیا یا ماذون غلام کووکیل کیا پھروہ مجور ہوگئے (ایعنی شرکت تو ژوی) تو یہ سب صورتیں وکالت ہوگیا یا دوشر یک سے پھروہ علیمہ علیمہ ہوگئے (ایعنی شرکت تو ژوی) تو یہ سب صورتیں وکالت کو باطل کر دیتی ہیں خواہ وکیل کومعلوم ہو یا نہ ہواور جب وکیل مرکبا یا وہ بالکل و بوانہ ہوگیا تو اس کی وکالت باطل ہوگئے اور اگر وہ مرتد ہوکر دارالحرب میں جا ملاتو اس کا تصرف کرنا جا تر نہیں اس کی وکالت باطل ہوگئے اور اگر وہ مرتد ہوکر دارالحرب میں جا ملاتو اس کا تصرف کرنا جا تر نہیں ہے۔ بال اگر وہ مسلمان کے جرچی آ جائے۔

فانلا: يمم اس صورت مل بكراس كودارالحرب من علي جان كا قاضى في بحكم دے دیا ہواور مبسوط میں شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ اگر وکیل مرتد ہوکر دارالحرب میں چلا گیا وہ سب ائمہ کے نزدیک وکالت سے معزول نہیں ہو جاتا جب تک کہ اس کے چلے جانے کا قاضی تھم نہ دے دے۔ ای طرح کفایہ میں ہے۔ يَنْزَجْهَ بَهُ: اور اگركس نے كسى كام كے ليے ايك فخص كو ديل كيا اور پرمؤكل خود اس كام كو كرنے لگا جس كے ليے اس كو وكيل كيا تھا تو وہ وكالت باطل ہوگئي۔ وكالت كے متفرق مسائل \* جوٹر يدوفروخت كرنے كے ليے وكيل ہے تو امام ابوطنيفة کے نزدیک اس کے لیے میہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے باپ اور اپنے وادا اور اپنے بیٹے اور اپ پوتے اور اپنے غلام اور اپنے مکاتب سے خرید و فروخت کرے۔ اور امام ابو پوسف اور امام محمر رتبها اللدفر ماتے بیں کہ بوری بوری قبت کے ساتھ ان کے ہاتھ اس کا مجھ نے وینا جائز ہے مر ا ہے غلام اور مکا تب ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزد یک بیج کے دکیل کو جائز ہے کہ (جس چیز کے ائتے کردینے کا وہ وکیل ہےاسے) کی زیادتی کے ساتھ فروجت کردے اور صاحبین کا قول می ہے کہ الی کی کے ساتھ فرو خنت کرنا جائز نہیں ہے جس کا لوگوں میں رواج نہ ہواور خریداری کے وکیل کو برابر قیمت اور اس قدر زیادہ قیمت کے ساتھ خریدنا جائز ہے جس کا لوگوں میں

رواح مواورروائی قیمت سے زیادہ کے ساتھ جائز جیس ہے اورلوگوں میں اس قیمت کے رواج

مونے سے بیمراد ہے کہ قیمت لگانے والے اس کی اتنی قیمت ندلگاتے ہول (ہال مغرورت

کے وقت اتن قیمت دے دینے کا رواج تاجروں میں ہو) اور اگر بیع کا وکیل مشتری کی طرف

ے قیمت کا (خود بی) ضامن ہوجائے تو اس کی ضانت باطل ہے اور اگر کسی نے ایک غلام کو

بیجے کے لیے کی کوویل کیا اور اس نے نصف غلام کونے ویا تو امام ابوطنیفہ کے زویک جائز ہے

(ای پرفتوی ہے) اور اگر کی تے ایک غلام خرید نے کے لئے کسی کو وکیل کیا اور اس نے نصف

غلام خريدليا توبيخريدنا (بالاجماع) موقوف رب كااكر بعديس است باقى غلام بحى خريدليا تو

يدموكل كولينا پڑے كا (ورنہيں) اور اكركس نے ايك آ دى كواس لئے وكل كيا كروس كلو

موشت ایک روبید می فرید کرلائے اور ویل نے ویدائی کوشت جوایک روپید می دس کلوبک

(F187 ) 4 (FEEE) (187) | 187

ہے ایک روپید میں ہیں کلوخریدلیا تو اہام ابوصنیفہ کے نزدیک مؤکل کو دس کلو کوشت آتھ آنے من لینالازم ہوگا۔اور صاحبین رحم الله فرماتے میں کہ سارا (معنی میں کلو) لیما پڑے گا۔اور ا الركسي نے بلاتعين ايك غلام كے خريد نے كے ليے كى كو ديل كر ديا تو اس ديل كوبيہ جائز نہيں ہے کہاس چیز کوایے لیے خرید اور اگر کسی نے بلاعین ایک غلام کے خرید نے کا کسی کو وکیل كرديا اور پھروكىل نے ايك غلام خريدا تو وہ وكيل عى كا ہوگا۔ بال اگر وكيل بديكے كه بيس نه موكل كے ليے تصدكر كے خريدا ہے يا اس نے مؤكل كے روبيد سے خريدا ہے (تو ان دونوں صورتوں میں) مؤکل کا ہوگا۔ اور امام ابوطنیقہ امام ابو بوسف امام محر رحمیم اللہ کے نزدیک جو ا وكل جواب دى كے ليے ہے تى ير قبعند كرنے كے ليے بى ہے اور جو وكيل قرض ير قبعند كرنے ا کے لیے ہے امام ابوطنیفہ کے نزویک وہی اس میں جواب دہی کرنے کے لیے بھی ہے اور جب جواب دیں کے وقت وکیل نے قاضی کے اجلاس میں اپنے مؤکل کے ذمہ (محمی چیز) کا اقرار كرلياتواس كااقرار جائز ہوگا اورامام ابوصنيفه اورامام محمد رحمهما الله كے نزد يك قامنى كے سوا اور مسى كا جلال من وكيل كامؤكل كے ذمه اقرار كرلينا جائز فيس ب بال وہ جواب دى سے وتكل جائے كا اور امام ابولوسف رحمه الله فرماتے بیں كه غیر قاضی كے اجلاس میں بھی اس كا اقرار بحرلينا جائز ہے۔

فالله: اس مسئلہ کی صورت ہے ہے کہ کس نے ایک فخص کواس لیے وکیل کیا کہ فلاں آ دمی پر
ایک چیز کا دعویٰ کر دے اور وکیل نے قاضی کے اجلاس میں اس کے دعوے کے جھوٹے ہوئے
کا اقرار کرلیا یا مرعا علیہ کا وکیل تھا اور اس نے اپنے مؤکل کے ذمہ اس چیز کے ہونے کا اقرار کر
گیا تو اس میم کے اقرار کرنے میں ائمہ ٹلاشہ کا اختلاف ہے جو تین میں ذکر کیا گیا ہے کذا فی

المراکز کی نے بیدوی کیا کہ میں فلاں آدمی کی طرف ہے اس کا قرض وصول کرنے میں تھا ہے۔ اس کا قرض وصول کرنے کے لیے وکیل ہوں اور مقروض نے اس کی تقمد این کر لی تو (قاضی کی طرف سے) اسے تھم دیا جائے کہ قرض کو وواس کے حوالے کردے۔

فاللا: مم كي جانے سے بيمراد بك تاضى اس سے ذيردى دلادے۔ كيونكداس ك

مَيْزَ الله الله ومؤكل آكيا وراس في (بمي) ال وكل كا تعديق كرلي تو جائز ب ورندو مقروض اے دوبارہ روبیدادا کرے اور خود پھر دیل ہے وصول کرے اگراس کے پاس

فانكاع: اوراكروكل كياس نه بوتو پراس يهينيس السكاربال اكردية وقت كى كو منائن کرلیا تواب ای منائن کو پکڑے۔

تَيْزَ عَبَدَ: اوراكركونى كے كمين (فلال كى طرف سے) امانت وصول كرنے كاوكىل مول اور امانت داراس کی تقدیق کرے تو اس کوامانت دے دینے کا قاضی علم نددے۔

#### كتاب الكفاله

### كفالت (ليني ضانت) كابيان

مَيْرَةَ بَهُ: كفالت كى دونتمين مين أيك كفالت جان كى ( يحص حاضر ضامنى كمتم مين) دوسرى كفالت مال كي (ليني مال كاخمامن بوجانا)

ماضر ضامنی \* اور جان کی کفالت کر کنی جائز ہے اور اس میں مکفول بر ( لینی جس کی کفالت کی ہےاس) کو حاضر کرنا ہوتا ہے اور کفالت اس وفت منعقد (اور سیحے) ہوجاتی ہے کہ جب سمی نے اس طرح کیا کہ پس فلاں آ دمی کے نفس کا ضامن ہو کیا یا اس کی گرون یا اس کی روح یاس کے بدن یاس کے سریاس کے نسف یاس کے تہائی (بدن) کا ضامن ہو گیا اور ای طرح اگر کس نے بیکھا کہ میں اس کا ضامن ہوں یا وہ میرے ذمہ ہے یا میری طرف ہے یا كما من اس كا ذمه دار بول يا اس كا من كفيل بول يس اگر كفائت من مكفول به كوكس خاص وقت پرمپرد کردینے کی شرط کرلی ہے تواس وقت پر جب مکفول لداس کوطلب کرے گا تواس كفيل يراس كوحاضر كروينالازم بوكايي اكراس في حاضر كرويا توفيها ورندان (كفيل) كو

اثرات وراگراس نے اے حاضر کر کے ایک جگراس کے ہرد کردیا ہے کہ وہ مکفول اس سے جگر سکتا ہے تو ہے گئر ان ہیں کہ سکتا ہے گئر ان ہیں جگر انہیں کر سکتا ہٹا کہ ہیں جگل فالت ہے ہی دو وہ ہاں جھڑ انہیں کر سکتا ہٹا کہ ہیں جنگل و فیرہ میں ہرد کر دیا تو اس صورت میں ہے گئی الت ہوا کہ وہ مکفول کو قاضی کے اجلاس میں ہرد کر دیا تو وہ ہری ہوجائے گا۔ اورا گر جنگل میں ہرد کر دیے گاتو بھراس نے اے بازار میں ہر دکر دیا تو وہ ہری ہوجائے گا۔ اورا گر جنگل میں ہر دکر دیا تو وہ ہری ہوجائے گئے۔ اورا گر جنگل میں ہر دکر دیا تو وہ ہری ہوجائے تو گئیل بالنفس (یعنی حاضر ضائی والا) کفالت ہے ہری نہ ہوگا تو ہری ہوجائے گا اورا گر کوئی کی کا اس شرط ہے گئیل بوا کہ میں نے اسے فلال وقت حاضر کے نہ کہا تو جو اس کے ذمہ ہزار دو ہیے تھے پھراس نے دیا تو جو اس کے ذمہ ہزار دو ہیے تھے پھراس نے اسے اس وقت حاضر دکیا تو وہ دو ہی اس ضامن ہر لازم نہ ہوگا اور بیاس کے حاضر کرنے کی گفالت ہے ہری نہ ہوگا۔

#### Marfat.com

کا ضامن ہوں) اور مکفول لہ کو اختیار ہے جاہے اس سے طلب کرے جس کے ذمہ اصل روپیہ ہوں) اور مکفول لہ کو اختیار ہے جاب اس سے طلب کرے۔ اور کفالت کو شرطوں پر معلق کرنا جائز ہے۔ فائلا نظم اسکا سبب اور اس کے مناسب ہونی جاہیے۔

جَنِرَجَهَبَهُ: مثلاً كولً كيه كه جو چيزتم قلانے كے باتھ بيوقواس كى قيمت مير ادمه ہيا (كيم كه) جو تيم اداس كے ذمه واجب ہو وہ اداكرتا مير ادمه ہيا الكيم كه ) تمبارى جو چيز فلال آ دى مار لے تو وہ مير ادمه ہيا ادراگر كى نے بيد كها كه تمبارا جو بجھاس كے ذمه ہوش فلال آ دى مار لے تو وہ مير اس كے ذمه ايك بزار رو پيدكا ہونا كوابول سے ثابت ہو كيا تو ان بزار رو پيدكا ہونا كوابول سے ثابت ہو كيا تو ان بزار رو پيدكا ہونا كوابول سے ثابت ہو كيا تو ان بزار رو پيدكا ہونا كوابول سے ثابت ہو كيا تو ان بزار رو پيدكا بي فيل ضامن ہو كا ادراگر كوابول سے شوت نہيں ہوا تو پيراس كفيل كا كہنا مع اس كي تم اور يسيكا بي الله معتبر ہوگا (يعنی اسے تم دی جائے گی) اس مقدار میں كہ جس كا مكفول عندا قرار كرتا ہوا در اگر مكفول عندا قرار كرتا تو اس كفيل كے مقابلہ مين اس كي تعدين نہ كی جائے گی۔

فانلا: کیونکہ بیددوسرے کے ذمہ ہونے کا اقرار کرتا ہے اور اس کا اسے اختیار ٹیل ہے۔ ہاں اگر بیائے ذمہ ہونے کا اقرار کرے تو چونکہ اس کا اسے اختیار ہے اس لیے اس میں اس کی تقدیق کرسکتے ہیں جو ہرہ میں ای طرح ہے۔

بین اگری این مکفول عند کی اجازت اور بے اجازت (وونوں طرح) کفالت جائز ہے۔ ہیں اگر اس کی اجازت سے سلے سے اس کی اجازت سے فیل ہوا ہے تو جو کچھ کفالت کی وجہ سے ویا ہووہ پھر مکفول عند سے سلے لے اور اگر اس کی بے اجازت کفیل ہو گیا تھا۔ تو اب اپناویا ہوا اس سے نہ لے۔

فاللا: پہلی صورت میں تولینے کی بدوجہ ہے کہ اس نے اس کا قرض اس کی اجازت سے اوا کیا ہے اس لیے داہیں سے دوجہ ہے کہ اس نے احسان ہے اس لیے داہیں لیے داہیں نے احسان کرنے والا واپس جیس لیا کرتا۔ کفایہ کرنے والا واپس جیس لیا کرتا۔ کفایہ

بَيْنَ اور كفيل كو بَا رَبِين ہے كہ مكفول عند كى طرف سے روپياوا كرنے سے بہلے اس سے روپيد كامطالبہ كرے ہى اگر مال كفيل (يتى ضامن) كوكرفار كرليا كيا ہے تواسے اپ مكفول عند كوكرفار كرليا جائز ہے۔ يہاں تك كدوہ اسے اس (مطالبہ) سے برى كرادے۔ فائلا: کیونکہ اصل بیمکفول عنہ بی ہے ای نے اس جنجال میں پھنسایا ہے الہٰدا اس کا بری کرانا بھی اس کے ذمہ ہے اور اگر کفیل پر سخت نقاضہ ہوتو وہ بھی اپنے مکفول عنہ پر سخت نقاضہ کرانا بھی اس کے ذمہ ہے اور اگر کفیل پر سخت نقاضہ موتو وہ بھی اپنے مکفول عنہ پر سخت نقاضہ کرے۔ بنا بیوغیرہ۔

مَیْنَ اور جب طالب (بینی روبیدوالے) نے مکفول کو بری کر دیا یا اس سے اپنا قرضہ وصول کر بیا یا اس سے اپنا قرضہ وصول کرلیا تو یہ فیل (بھی) بری ہو جائے گا اور اگر اس نے کفیل کو بری کر دیا ہے تو مکفول عنہ بری نہ ہوگا۔

فائلا: اوراس کی وجہ رہے کے کفیل تالع ہے اور وہ اصل ہے اور اصل اینے تالع کے تھم میر نہیں ہوتا۔

ضانت کے متفرق مسائل ﷺ بین بھی اور کفالت سے بری کرنے کو کسی شرط برمعلق کر جائز ہیں ہے جیسے صدو جائز ہیں ہے اور جوت کفیل سے پورا ہونا ممکن نہ ہوتو اس کی کفالت درست ہیں ہے جیسے صدو اور تصاص۔

فاتلان مطلب یہ کونکہ ان میں نیابت جاری کی کھیل ہونا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ان میں نیابت جاری نہیں ہوتی ہے جو خطا کر کے اسے اپنے ذمہ لیتا ہے۔ ہدایہ جاری نہیں ہوگیا تو یہ کفالت جائز ہے۔ اوراگر مین بائع کی طرف سے قیمت کا ضامن ہوگیا تو یہ کفالت جائز ہے۔ اوراگر کوئی جائع کی طرف سے نیج کا ضامن ہوا تو یہ جائز نہیں ہے اوراگر کسی نے لا دنے کے واسطے کوئی محوث او غیرہ کرایہ پرلیا۔ اگر محوث او غیرہ معین نہیں ہے تو لا دنے کی کفالت ورست نہیں ہے۔ اوراگر معین ہیں ہے تو لا دنے کی کفالت ورست نہیں ہے۔ اوراگر معین ہوتو وہ کفالت ورست نہیں ہے۔

فاللا: کونکہ جانور غیر معین ہونے کی صورت میں کفیل اس پر لا دنے سے عاجز ہے۔ اس
لیے کہ وہ اس کی ملک میں نہیں ہے ہاں آگر جانور معین ہے تو پھرا ہے جانور پر لا دسکتا ہے۔ عنایہ تینی جہاں تینی جہاں کے درست نہیں ہوتی کہ مکفول لداسی مجلس عقد میں (لیعنی جہاں کفالت کی بابت گفتگو ہوئی ہے) اس کفالت کو قبول کرے لیکن ہاں ایک مسئلہ میں اور وہ یہ مسئلہ ہے کہ بیارا ہے وارث سے کے کہ میرے ذمہ جس قدر قرض ہے تم میری طرف سے مسئلہ ہے کہ بیارا ہے وارث سے کے کہ میرے ذمہ جس قدر قرض ہے تم میری طرف سے اس کے قبل ہو جاؤ تو بیر (وارث ) با وجود قرض خوا ہوں کے نہ ہونے کے اس کا کفیل ہو گیا تو

فانلا : کیونکہ بیرحقیقت میں وصیت ہے اور اس وجہ معند پر رست بھی ہو جاتی ہے اگر چہ وہ ان مکفول کہم بینی قرض خواہوں کا نام بھی نہ لے۔جوہرہ

بین جبہ: اوراگر دوآ دمیوں کے ذمہ کچھ قرض تھا اوران میں سے ہرایک دوسرے کی طرف سے ضامن تھا تو ان دونوں میں سے ایک اگر کچھ ادا کرے تو جب بھک وہ نصف سے نہ بڑھ جائے یہ اپنے تیر یہ سے والیس نہ لے اور جب نصف سے ذیا دہ ہوجائے تو وہ زیادہ اس سے جائے یہ اوراگر ایک آ دی کی طرف سے ایک ہزار روپیہ کے دوآ دی اس شرط پرضام من ہوئے کہ ان دونوں میں سے ( بھی ) ہرایک دوسرے کا ضامن ہے تو ان میں سے ایک جب پچھادا کہ ان دونوں میں سے رابع ہرایک دوسرے کا ضامن ہے تو ان میں سے ایک جب پچھادا کہ ان دونوں میں ہے ہرابر ہے کہ اس کی کفالت کوئی آ زاد کرے یا نمام کرے۔ کفالت جائز ہیں ہے ہرابر ہے کہ اس کی کفالت کوئی آ زاد کرے یا نمام کرے۔ کفالت و بن سے خرید کا سے ایک دلیل یہ خرائی کی دلیل یہ کا کہ اس کو خلام عاجز ہو کر بلا ادا کیے اپنے ذمہ سے ٹال سکتا ہے۔ اور کفیل بغیرادا کیے ہری نہیں ہوا کرتا ہے ہری نہیں

بَیْنَ اَکْرِکُوکِی (مفلس) آ دمی مرکبیا اور اس کے ذمہ بہت ساقرض ہے اور اس نے پہلے مہیں جھوڑ اپھر اس کی طرف سے قرض خواہوں کے لیے ایک (اور) آ دمی کفیل ہو گیا تو امام ابوسیف نے کہا تو امام ابوسیف کے نزد کی درست ہے۔ ابو صاحبین کے نزد کی درست ہے۔ ابو صاحبین کے نزد کی درست ہے۔

## كتاب الحواله

#### حواله كابيان

بَيْرَ اللهُ الله

# (F193 3) 4) 4) 4 (F193 3) 4) 4 (F193 3) 4) 4 (F193 3) 4

اور محال قرض خواہ کولینی جس کا دوسرے پر قرض اتارا جائے اور مختال علیہ وہ ہے کہ جس پر قرض اتارا جائے اور بیکفیل کے درجہ میں ہوتا ہے۔

مَيْرَجَهَا، اور جب حواله بورا بوجائة محيل قرض سے برى بوجاتا ہے۔

فاللا : یعی جس وفت محال نے حوالہ کوقیول کرلیا تو محیل قرض اوراس کے مطالبہ دونوں سے بری ہوجا تا ہے۔ ای طرح درمخار میں ہے۔

جَنِيْ اور عمال له ( این وی قرض خواه ) پھر مجل پر تقاضد نہ کر سے ہاں اگر اس کا حق آلف اور حق آلف بوتا امام الوصنيفہ کے نزد يک دو طرح ہے يا تو محال عليہ حوالہ کا انکار کر دے اور طف کر جائے اور اس ( قرض خواه ) کے پاس اس کا کوئی شوت نہ ہو يا وہ محال عليہ مفلسی کی حالت میں مرجائے اور اس بھر تجھوڑ ہے اور امام ابو بوسف اور امام مجر ترجم اللہ کا تول يہ ہے کہ بيد دونوں صور تيں بھی بيں اور تيمری ايک اور صورت بھی ہے اور وہ يہ ہے کہ اس کی زندگ من مل حاکم اس کے مفلس ہونے کا تھی دے دے اور اگر محال علیہ نے ( اپنے ) حوالہ کا روپ یہ میں حاکم اس کے مفلس ہونے کا تھی دے دے اور اگر محال علیہ نے ( اپنے ) حوالہ کا روپ میں میرا قرض تھا تو اس مجل کا يہ کہنا معتبر نہ ہوگا اور اس روپ یک برابر اسے دینا پڑے گا اور اگر مجل میں نے تجھ برای روپ یک برابر اسے دینا پڑے گا اور اگر محل میں اس نے حوالت کر ائی تھی اور به کہنا کہ میں نے تجھے اس میرا قرض تھا تا کہ تو اسے میرا تجھ کر میری طرف سے تبعنہ کر لے اور وہ محال کہ کہنیں بلکہ تو واسطے دلوا یا تھا تا کہ تو اسے میرا تجھ کر میری طرف سے تبعنہ کر لے اور وہ محال کے کئیں بلکہ تو اسطے دلوا یا تھا تا کہ تو اے میرا تجھ کر میری طرف سے تبعنہ کر لے اور وہ محال کے کئیں بلکہ تو نے بھے وہی روپ دلوا یا تھا تا کہ تو اے میرا تجھ کر میری طرف سے تبعنہ کر لے اور وہ محال کے کئیں بلکہ تو نے بھے وہی روپ دلوا یا جو تیرے ذمہ میرا قرض تھا تو اس صورت میں تم محمل کا ورا مانا جا ہے گا۔

مِنْدُی کا تھے ﷺ سفانے مکروہ ہے اور سفتی اس قرض کو کہتے ہیں کہ جس کا وسینے والا رستہ کے خوف سے امن میں ہوجائے۔

فاٹلا : سفتجہ قریب قریب ہنڈی کے ہے کیونکہ ہنڈی بھی ایک شہر سے دوسرے شہر کو بھیجے بیں تو جہال سے ہنڈی آئی ہے وہال روپیدوافل کرنے والا کویا قرض دینے والا ہے اور وہ راستہ کے خوف سے بافکر ہوجا تا ہے۔ بلکہ دوسرے شہر میں جاکر اس ہنڈی کے ذریعہ سے روپیدوسول کر این ہنڈی کے ذریعہ سے روپیدوسول کر این ہے۔ اور یہ کر دو تح کی ہے اور ای تھم میں بنی آرڈر ہے۔

# كتاب الصَّلح

## صلح کابیان

فائلا : کیونکہ اس میں نیج کے معنی موجود ہیں اس لیے کہ نیج کے معنی ہے ہیں کہ مشتری و بائع دونوں کی رضا مندی سے دونوں کے حق میں مال کا مال سے بدلہ ہوجائے۔ اور یہاں بیصورت ہے اس لیے اگر زمین وغیرہ غیر منقولہ چیزوں پرصلح ہوگی تو ان میں شفعہ بھی جاری ہوگا اور وہ عیب کی وجہ سے واپس بھی ہوجا کیں گی اور خیار شرط اور خیار رویت بھی رہے گا۔ اور علی بذا القیاس۔ بدایہ والنہایہ

مَيْنَ اوراكر مال سے كى يرس موكى تو وه شل اجاروں كے جى جائے كى۔

فالذلا: کونکہ اس میں اجارہ کے معنی پائے جاتے ہیں پس اس میں وقت معین کرنا شرط ہوگا اور اس میں وقت معین کرنا شرط ہوگا اور اس وقت اور مدت کے اندران دونوں میں سے ایک کے مرنے سے سلح باطل ہوجائے گی جیسا کہ اجارہ باطل ہوجاتا ہے اس لیے کہ رہے ہی اجارہ ہی ہے۔ (جوہرہ نیرہ) جیسا کہ اجارہ باطل ہوجاتا ہے اس لیے کہ رہے ہی اجارہ ہی ہے۔ (جوہرہ نیرہ) میں خیز خیرہ کا فدید دینے کے طور پر مین خیرہ کا فدید دینے کے طور پر

فانلا: کیونکہ جس چیز کا مری نے دعویٰ کیا ہے یہ معاعلیہ اسے اپنی بھتا ہے۔ لہذا یہ دی ہوئی چیز اس کے دعویٰ کیا ہے یہ معاعلیہ اسے اپنی بھتا ہے۔ لہذا یہ دی ہوئی چیز اس کا فدید دے کراس پیز اس کا فدید دے کراس نے چھوٹ جانا جائز ہے۔

: اور مرقی کے حق میں معاوضہ ہے۔

فانلا: كيونكه مدى نے جس چيز كا دعوىٰ كيا ہے اسے بيا پناحق مجھتا ہے اور بيد چيز جس برصلح موئی ہے این اس حق کے بدلہ میں ليتا ہے لہذا بي معاوضہ ہے۔

بین بین اورا گرستی مع افکار یا مع سکوت کسی گھر پر ہوئی تو اس بیں شفعہ کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر کسی گھر پر سلی مع اقرار ہوئی تو اس بیل شفعہ جائز ہوگا اورا گرا قرار سے سلی ہوئی تھی بھراس سلی کی چیز میں کوئی حصہ دارنکل آیا تو مدعا علیہ اس (حصہ دار کے) حصہ کے موافق (مری سے اپنا ویا ہوا) عوض واپس کر لے۔ اور اگر سلی انکار یا سکوت سے ہوئی تھی پھراس متناز عہ فیہ کا کوئی حقد ارنکل آیا تو مدی اس عوض کو واپس کر دے اور پھراس جن دارنگل آیا تو مدی اس عوض کو واپس کر دے اور پھراس جن دارنگل ہے تو ای کے حصہ کے موافق واپس کر دے اور پھراس حصہ کی مقدار میں اس حصہ دارنگل ہے تو ای کے حصہ کے موافق واپس کر دے اور پھراس حصہ کی مقدار میں اس حصہ کر جن بیٹ لے اور اگر کس نے ایک مکان میں (اپنا جن ہونے کا) دعویٰ کیا اور اس کی تفصیل کر جن بیٹ لے اور اگر کس نے ایک مکان میں (اپنا جن ہونے کا) دعویٰ کیا اور اس کی حصہ وارنگل آیا تو میدی اس عوض میں سے بھی واپس نہ کرے۔

فاٹلانے: کیونکہ جب اس نے تغمیل نہیں کی تو ہوسکتا ہے کہ اس کا دعویٰ ای جس ہوجواس حصہ وارکو دینے کے بعد باتی رہ میا ہے بخلاف اس صورت کے کہ جب کوئی ایسے سارے ہی مکان کا حقد ارکو دینے کے بعد باتی رہ میا ہے بخلاف اس صورت کے کہ جب کوئی ایسے سارے ہی مکان کا حقد ارتکال آئے تو اس وقت مدعا علیہ سے اپنا دیا ہوا ہے لیے گا۔ (ہدایہ)

تریخ بھی اور مال کے دعووں سے اور منافع سے اور جنایت عمد اور جنایت خطا سے سلح کر لینی اور جنایت خطا سے سلح کر لینی اور جنایت اور مدکے دعوی سے جائز تبیں ہے۔

فانلا : كيونكه بيالله كاحق به بنده كاحق نبيل باور دوسر مدكحق كابدله لينا جائز نبيل م لين اگر كسى في بدله لينا جائز نبيل م لين اگر كسى في دانى ما جور ما شراب خوركو پكرا اور حاكم كه پاس له جافه كا اراده كيا اور اس ماخوذ في بحد مال برسل كرلى تا كه بياس چور دوتو بياصل باطل باوراس لينے والے كو جائي كري ان كه بيا ہے وہ والي كرد در حاشير جلى)

بین مین اوراگرکوئی مرد کی خورت پر نکاح کا دعوی کردے ( این بیہ کے کہ بینیری بیوی ہے اور وہ انکار کرتی ہے کہ بینیری بیوی ہے اور وہ انکار کرتی ہے) پھر وہ خورت اسے بچھ مال دے کراس سے سلح کر لے یہاں تک کہ بید اس دعوے کو چھوڑ دے تو مسلح جائز ہے اور بینلع کے تھم میں ہوگی اور اگر کسی عورت نے کسی

مرد پرنکاح کا دعویٰ کیا (کماس نے مجھے نکاح کردکھا ہے) اور وہ مردات کھودے کرملے کرنے گے تو بیرجائز نہیں ہے۔

فائلا : كونكه مرد كابير وبيه وغيره دينا دعوى جيئرانے كے ليے ہے بس اگر اس دعوے كے جيوڑ نے كو ورت كی طلاف سے فرفت كے ليے تخبرا كيں تو فرفت ميں روبية وغيره مردنبيں ديا كرتا بلكة عورت ويا كرتا بلكة عدورت ويا كرتا بلكة عدورت ويا كرتا بلكة عدورت ويا كرتا بلكة ايدورست نبيں ہے۔ (جوہرہ)

بَنِيَجَةَبَهُ: اور الراكب آدمی نے دوسرے پر بیددعوی کیا کہ بید میرا غلام ہے۔اوراس نے
پہرو بیدا ہے دے کرملح کر لی تو بیسلح جائز ہے ( یعنی جب کہ مدعا علیہ کا نسب معلوم نہ
ہو) اور مدی کے جن میں یہ مال کے بدلے آزاد کرنے کے تکم میں ہوگا۔اور اگر کسی ایسی
چیز پرصلح ہو جو دوسرے کے ذمہ بطور قرض کے تھی تو اسے معاوضہ پرحمل نہ کریں گے بلکہ
یوں کہیں گے کہ مدی نے اپناحق کچھ لے لیا ہے اور کچھ چھوڑ دیا ہے۔مثلا ایک آدمی کے
دوسرے کے ذمہ ایک بزار درہم (یا روپیہ) کھرے تضاور اس نے پانچ سوکھوٹوں پرسلے
دوسرے کے ذمہ ایک بزار درہم (یا روپیہ) کھرے تضاور اس نے پانچ سوکھوٹوں پرسلے

افاتلا: ادران یا یکی سوکویدند کمیں کے کہان ہزار کا معاوضہ ہے بلکہ یوں کمیں سے کہدی نے یا چے سوچھوڑ دیئے ہیں اور یا نجے سولے لیے ہیں۔

میز خیر آن اور بیا ابوجائے گا کہ گویا اس نے اپنا کھوٹن اسے معاف کر دیا ہے۔ اور اگر وہ ایک بزار مؤجل رصلح کر لے تب بھی جائز ہے اور اس کا بیم طلب ہوگا کہ گویا اس نے اپنے تن ایک بزار مؤجل رصلح کر لے تب بھی جائز ہے اور اس کا بیم طلب ہوگا کہ گویا اس نے اپنے تن اس مہلت دے دی ہے اور اگر وہ (انہی ایک بزار روپیہ میں) ایک مہلت سے اشر فیوں رصلح کرنے گئے تو بیجائز نہیں ہے۔

فالناكا: كونكه مدعا عليه ك ذمه قرض كى اشرفيال دينى لا زم نقيس اور نه ال صورت كون كى مهلت دين پرحمل كر سكتے بيں۔ كونكه مدى كاحق روبوں بيں تھا نه كه اشرفيوں بيں اور ال اشرفيوں كى معاوضه مونبيل سكتا كيونكه اشرفيوں كے معاوضه مونبيل سكتا كيونكه روبوں كو اشرفيوں سے اور يہاں معاوضه مونبيل سكتا كيونكه روبوں كو اشرفيوں سے ادھار بينا جائز نيل ہے اس ليے كه اس سے سود مونا لازم آتا ہے۔ لہذا

بین درست ندموکی \_ (بدایه)

بیز تھ بھی اوراگر کسی کے (دوسرے کے ذمہ) ایک ہزاررو پیر مؤجل تھے پھر وہ ای وقت پانچ سول جانے برصلی کرنے گئے تو یہ جائز نہیں ہے اوراگر کسی کے ایک ہزار درہم ساہ تھے پھر وہ پانچ سوسفید برصلی کرنے گئے تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔ اوراگر کسی نے کسی سے سلی کرنے کے لیے دوسرے آ دمی کو دکیل کرلیا اوراس نے سلی کرلی تو یہ مؤکل کا روپید دکیل کے ذمہ لازم نہ ہوگا۔
اگر چہ وہ خود بی اس کا ضامن ( بھی ) ہوگیا ہو بلکہ وہ روپید مؤکل پر لازم ہوگا۔
بلاا جازت سلی کرانے کا تھم پھ اگر وکیل نے مؤکل کی طرف سے اس کی بلاا جازت کسی جزیر مسلی کرلی ہے تو اس کی جارمور تیں ہیں:

اگر مال پرسل کی اورخود بی اس کا ضامن ( بھی) ہوگیا تو بیس پوری ہوجائے گی۔

اگریدگها کہ بیں ان دو ہزاز پرملے کرتا ہوں یا اس غلام پرملے کرتا ہوں تو بیسلے (مجمی) پورٹی ہوجائے گی اور غلام یا ان دو ہزار رو پوں کا مدعی کے سپر دکر دینا اس کے ذمہ لازم ہوگا۔

اگرید کہا کہ بیں ان بزار روپ پر ملے کرتا ہوں اور وہ بزار روپید مدی کے سپر دہمی کر
 وسیے تو بیال مجمی درست ہے۔

اگرید کہا کہ بیں اِن بِرَار روپیہ پر صلح کرتا ہوں اور وہ بِرَار روپیہ مدی کے حوالے نہیں
 کیے تو ملح موقوف ہے آگر مدعا علیہ نے اجازت دے دی تو ہوجائے گی اور ایک بِرَار ایس پرلازم آجائیں مے اور اگر اجازت نہ دی تو صلح باطل ہوجائے گی۔

صلح کے متفرق مسائل ﷺ اگر دوآ دمیوں کا روپیدایک آدی کے ذری تھا گھران ہیں ہے

ایک نے اپنے حصہ میں ایک کپڑے ہوئے کر لی تو اب دوسرے شریک کو اختیار ہے چاہے یہ اپنا

نصف لینے کے لیے ای کے سر ہوجائے جس کے ذری قرض ہے اور چاہے اپنے شریک سے

نصف کپڑا لیے ہے۔ ہاں اگر اس کا شریک اس کے لیے چوتھائی روپید کا ضامن ہو گیا ہوا وراگر

ان دونوں میں سے کوئی لینے حصہ کا نصف روپیہ وصول کر چکا ہے تو اس کے دوسرے

(ان دونوں میں سے کوئی لینے حصہ کا نصف روپیہ وصول کر چکا ہے تو اس کے دوسرے

شریک کو اختیار ہے کہ جو بچھ دو وصول کر چکا ہے ای مین شریک ہوجائے اور پھر دونوں باتی

اجُراقِيْوْرِي الْمُحْرِي الْمُحْ

روپیاس قرضدازے وصول کرلیں اور اگران میں سے ایک نے اپنے حصہ کے روپیا کھے اسباب خرید لیا تو اس کے شریک کو اختیار ہے کہ چوتھائی روپیہ (اپنے حصہ کا) اس سے وصول کرے۔

اگردوآ دمیوں نے بہتنی کی پھران میں سے ایک نے اپ حصد کے داس المال پر صلح کر لی تو بیانام ابو بوسف رحمہ اللہ کا تول بیر ہے کہ بیسلے جائز ہے اور اگر ایک ترکہ چند درشا کا ہو پھر وہ اپ میں ہے ایک کو اللہ کا قول بیر ہے کہ بیسلے جائز ہے اور اگر ایک ترکہ چند درشا کا ہو پھر وہ اپ میں ہے ایک کو بھر مال دے کرعلیحدہ کر دیں اور وہ ترکہ زمین یا اسباب تھا تو بیسلے جائز ہے خواہ جو پھے انھوں نے دیا ہے وہ تھوڑ ایا بہت اور اگر ترکہ چاندی تھی اور انھوں نے اسے سونا دے دیا۔ یا (ترکہ) سونا تھا اور انھوں نے اسے چاندی دے دی تو یہ جو اور اگر ترکہ مونا ور چا ندی یا اور پھی جائز ہے خواہ ان کا دیا ہوا تھوڑ ا ہو یا بہت ہو۔ اور اگر ترکہ سونا اور چاندی یا اور پھی ہوا در وہ اس سے فقط سونے یا فقط چاندی پرسلے کر لیس تو بیان کا دیا ہوا اس کے حصد سے زیادہ ہونا چاہیے جو ای جن میں ہونا کہ اس کا حصد اس کے برابر (اور اس کے مقابل میں ہو جائے اور بیزیادہ اس کے اس حصہ کے مقابلہ میں ہو جائے جو باتی میراث میں ہے۔

اگرتر کہ لوگوں پر قرض تھا اور سب حصہ داروں نے ایک حصہ دارے اس شرط پر سلح کی کہ اس سلح کرنے والے کووہ ( یعنی تخیم بهم ) قرض سے علیحہ و کردیں اور سارا قرض انہی کا ہوجائے گا تو میں کے باطل ہے اور اگر میرشرط کرلی ہے کہ قرض داروں کووہ اپنے تن سے بری کر دے اور اپنا حصہ پھران وارثوں سے نہ لے تو میں جائز ہے۔

### كتاب الهبة

#### هبدكا بيان

مَيْرَجَهُمْ : بها يجاب وتبول ين درست بوتا باور قبند ي بورا بوجاتا ب-فاتلان يونكرة تخضرت مَنْ المَيْمُ في مايا "لايجوز الهبة الامقبوطة" يعيم موبوب له

کی ملک قبضہ کرنے کے بعد بی ٹابت ہوتی ہے کیونکہ اس پرتو سب کا اجماع ہے۔ کہ جواز ہبہ بدون قبضہ کے بھی ہوجا تا ہے اور ہبدایک چیز کے بخش دیئے کو کہتے ہیں اور جو بخشے اسے واہب کہتے ہیں اور جو بخشے اسے واہب کہتے ہیں اور جس کے لیے بخشے اسے موہوب لہ اور وہ چیز موہوب کہلاتی ہے خواہ رو پیر پیرہ ہو یا ہجھ اسباب وغیرہ ہو۔

یا ہجھ اسباب وغیرہ ہو۔

بَیْرَ اَلَیْ اَلَیْ مُوہوب لَهُ بَغِیرواہب کی اجازت کے ای مجلس میں (موہوب پر) بہنہ کر لے تو جائز ہے اور اگر (اس مجلس سے) علیحدہ ہونے کے بعد قبضہ کرے تو جائز ہیں ہے ہاں اگرواہب نے قبضہ کرنے کی اسے اجازت دے دی ہو۔

ہمہمنعقد ہونے کی صورتیں ﷺ ہمہواہب کے اس طرح کہنے ہے ہوجاتا ہے کہ ہیں فی ہمین منعقد ہونے کی صورتیں ﷺ ہمہوانا کھانے کے واسطے ہیں نے کھے دے دیا۔ یا یہ کپڑا ہیں نے ہم حددیا یا ہوگا کیا یا یہ کھانا کھانے کے واسطے ہیں نے کھے دے دیا۔ یا یہ کپڑا ہیں نے تیرائی کر دیا۔ یا یہ چیز ہیں نے عمر بحر کے واسطے کھے دے دی یا اس جانور پر میں نے کھے سوار کر دیا۔ جس وقت کہ اس سوار کرنے ہے اس نے مہدکی نیت کر لی ہو۔

فاللط: لینی مبه کی نبیت کرلی ہو گی تو ہبہ ہوجائے گا در نہ عاریبۂ ویٹا قرار دیا جائے گا۔ مرک دیدائیوں دار ایرون کی تعریب مادہ جہزت میں میں تقیم سے کا میں اس میں تقیم کے دوران کا میں میں تقیم کے دوران

تقتيم نه موسكاس كومبدكرنا جائز ب-

فاتلان : تقتیم نہ ہوسکنے سے بیمراد ہے کہ تقییم ہونے کے بعدوہ بالکل فا کدہ اٹھانے کے قابل شدہ ہوئے ۔ تعداس سے شدہ ہونے کے بعداس سے شدہ ہونے کے بعداس سے شدہ ہونے کے بعداس سے اس شم کا فائدہ حاصل نہ ہوسکے جس شم کا تقییم ہونے سے پہلے ہوتا تھا۔ مثلاً کوئی چھوٹا سا گھر بوچوٹا سا مگر ہوچوٹا سا مگر ہوچوٹا سا مارے ہوجوٹا سا حمل ہوچوٹا سا حمل ہوگے ہوٹا کیڑا ہو۔ درمخار میں اس طرح ہے۔

بَیْرَ اَکْرَاس کو (بهدکرنے کے بعد) تقتیم کردیا اور موجوب لهٔ کوسون دیا تو جائز ہاورا گرکوئی کی اگراس کو (بهدکرنے کے بعد) تقتیم کردیا اور موجوب لهٔ کوسون دیا تو جائز ہاورا گرکوئی آٹا میں اور تیل تکوں میں بهدکرے تو یہ بہد ( بھی) فاسد ہاورا گر ( گیہوں کو ) پیس کراس کے حوالہ کردے تو یہ بہد کراس کے حوالہ کردے تو یہ بہی جائز نہ ہوگا۔

فائلا : کیونکہ بہرکرتے وقت تو آٹا موجود بی نہ تھا۔ لہذا اب آٹا ہونے پر دوبارہ بہرکرنا جاہیے۔ (درمختار)

بَيْرَجْهَبَهُ: اوراگروہ چیز (جو بدکی گئی ہے) موہوب لدکے بضد میں (پہلے بی سے) تھی تو ہد . ہونے ہی سے وہ اس کا مالک ہوجائے گا۔اگر جدوہ اس پرجدید بتضدند کرےاور اگر باپ نے ایے چھوٹے بینے (لیمنی نابالغ) کوکوئی چیز بہد کر دی تو وہ لڑکا فقط بہدی ہونے سے اس کا مالک ہوجائے گا اور اگر ایسے بیچے کے لیے کی غیرنے کوئی چیز ہبدی ہے تو اس پراس کے باب کے بدون قبضہ کیے وہ ہمبہ پورا نہ ہوگا اور اگر کسی نے ایک میٹیم بھی کے لیے کوئی چیز ہمبہ کی اوراس کی طرف سے اس کے برورش کرنے والے نے اس چیز پر قبضہ کرلیا تو وہ ہبہ ہوجائے گا۔اور اگر بچیا پی مال کی کود میں تھا اور اس کی مال نے اس کی طرف سے قبضہ کرلی تو تب بھی مبه درست ہوجائے گا اور اس طرح اگر بچیکس غیر کی گود میں تھا جواس بچید کی پرورش کرتا تھا اور اس نے اس بچہ کی طرف سے قبضہ کرلیا تو بھی بیرجائز ہے ادر اگر لڑ کا سمجھ دار تھا اور اس نے مہد برخود ہی قبضہ کرلیا تب بھی جائز ہے اور اگر دوآ دمی (اینامشترک) ایک مکان ایک آ دمی کے لیے مبه کردیں توبیعی جائز ہے ادر اگر ایک آ دی دوآ دمیوں کے لیے به کردے تو امام ابوحنیفہ رحمہ الله كے نزد يك بير مبدورست شرو كا اور صاحبين رحمهما الله كا قول بير ہے كه ورست موجائے كا۔ فاللا: امام ابوضیفہ کے زد یک اس کے درست ندہونے کی دجہ پہلے بیان ہو چکی ہے۔ کہ الی مشترک چیز کوجونسیم ہونے کے قابل ہوان کے نزویک ہبدکرنا درست نہیں ہے۔ مبدواليس لين كاحكم \* بَيْرَجْهَهُ: اوراكركس نے ايك اجنبي آ دي كے لئے كوئى چيز مبد كردى تواس كالچير لينا جائز ہے۔ليكن اگر موہوب لئے نے اس كالچھ معاوضہ دے ديا ہويا اس میں اپنی کوئی چیز ملائی ہو (جیسے ستو تھا اور اس نے اس میں اپنا تھی ملایا)۔ یا واہب اور موہوب لذیس ہے ایک مرکمیا یا ہمد موہوب لذکی ملک سے (پیج کردینے وغیرہ کے باعث) نکل ممیا ہو تو ان سب صورتوں میں ہبدوالی ندہوگا۔اور اگر کسی نے اینے ذی رحم محرم (لیعنی رشنه دار) کے لیے کردیا ہے تو اس کو واپس لینا برگزنہیں ہے اور ای طرح اگر کوئی چیز شوہر بیوی کو بیوی شو ہر کو بہد کرد ے تو وہ بھی واپس نہیں ہوسکتی۔

( 201 ) 4 ( 201

ہمد بالمعاوض کا تھم ﷺ جب موہوب ائنے واہب ہے کہا کہ اپنے ہدکا یہ وض لے اور یا اس کا بدلہ لے اور یا اس کے مقابلہ میں لے اور گھرواہب نے اس پر قبضہ کرنیا تو اب (ہبر کو) واپس کے کرینا ساقط ہو جائے گا (ای پر فتوئی ہے) اور اگر موہوب ائد کی طرف ہے کفن سلوک کرنے کے طور پر کسی اجنبی آ دی نے اس کا پجھمعاوف دے دیا تب بھی واپس کر لینا ساقط ہو جائے گا۔
فاڈلانا: کیونکہ معاوضہ دینا حق ہی کے ساقط کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ البذا ہے اجنبی کی طرف ہے بھی درست ہو جائے گا جیے بدل خلع اور بدل سلح کا تھم ہے۔ جو ہر ہ نیرہ شرف نے بدل اور اگر نصف ہدلہ کا کوئی حق وار نکل آیا تو وہ شہری ایس کے ہوتا کے بدلہ اور اگر نصف بدلہ کا کوئی حق وار نکل آیا تو وہ (واہب) ہے در بدل اور اگر نصف بدلہ کا کوئی حتی نکل آیا تو وہ (واہب) ہمیش سے پچھوالی نہ لے ہاں اگر باقی بدلے اور گراپنا سارا ہہ پھیرسکتا ہے۔ فاڈلانا: اس پر فتو کی ہے لیاں اگر باقی بدلے کو بھی لوٹا دیتے وہر اپنا سارا ہہ پھیرسکتا ہے۔ فاڈلانا: اس پر فتو کی ہے لیکن آگر موہوب لؤ نے ہمیش کوئی ایس چیز طا دی ہے تو پھر واہب فاڈلانا: اس پر فتو کی ہے لیکن آگر موہوب لؤ نے ہمیش کوئی ایس چیز طا دی ہے تو پھر واہب اس ہے کہو ہی ہوئی پھیر سکتے گا۔

بیر بین اور به کو واپس لیرا درست نبیس ہے ہاں (وابب ادر موبوب لا) دونوں کی رضا مندی سے یا حاکم کے حکم کرنے سے (واپس لیرا جائز ہے)۔ اور بہدی بوئی چیز (موبوب لا کے پاس) تلف بوگئی پھراس کا کوئی سخق نکل آیا اور اس نے موبوب لا سے اس کا تاوان لیا تو یہ (موبوب لا) وابب سے پچھیس لے سکتا۔ اور اگر کسی نے بشرط موف کوئی چیز بہہ کی تو دونوں عوضوں پر اکھا قبضہ ہونا شرط ہوگا۔ اور جب دونوں قبضہ کرلیں گے تو عقد (ببہ) درست ہوجائے گا اور یہ بہہ تھے کے حکم میں ہوگا۔ کہ عیب اور خیار رویت کی وجہ سے واپس ہو سکے گا اور اس (شفعہ) کوشفہ بھی بہنے گا۔

ہید عمریٰ کا تھم \* عمریٰ جائز ہے معمرلہ کے واسطے اس کی زندگی تک اور بعداس کے مرنے کے اس کے وارثوں کے واسطے۔

فائلا: عمریٰ بھی ہدی ہم میں ہے ہے کونکہ عمریٰ کے بیمنی ہیں کہ کوئی دوسر نے سے بیہ کے کے انلا: عمریٰ بھی ہدی ہی کہ حب تقد مر کہ جب تک تو مر اور جب تو مر کہ جب تک تو زندہ رہے میں نے اس مکان کو یا اور چھے ہو تھے مالک کر دیا اور جب تو مر جائے گا تو بیم براتی ہو جائے گا۔ پس ہد میں پھر واپس ہونے کی بٹر طابیں ہوتی اور عمریٰ میں آبیہ جائے گا تو بیم براتی ہوجائے گا۔ پس ہد میں پھر واپس ہونے کی بٹر طابیں ہوتی اور عمریٰ میں آبیہ

اشراق نوری شرط ہوتی ہے لیکن اس شرط کا اعتبار نہیں کیا جاتا اور اس میں موہوب لذکومعمر لہ کہتے ہیں اور اس چیز کوعمر کی ۔ پس معمرل کی زندگی تک اسکی رہتی ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے وارثوں کی ہوجاتی ہے۔ کفاریراور جوہرہ میں ای طرح ہے۔ بهبه كى أيك اورتهم رفي الله مَرْزَجَهَا: اور قبي المام ابوطنيفه اورامام محررتهما الله كے زديك باطل بالطل باورامام ابو يوسف رحمداللدفرمات بيل كدجائز ب فائلا: رقى ائے كہتے ہيں كەكوئى كے كداكر ميں جھے سے پہلے مرجاؤں توبيد چيز تيرى ہے يادو آ دی آپس میں اس طرح کہدلیں۔ رقبیٰ رقوب ہے مشتق ہے جس کے معنی انظار کرنے کے ہیں۔پس کو بیا وہ مالک کے مرنے کا انتظار کرے گا اور پیرچائز نہیں ہے۔ مَيْنَ الْهُ الْمُركِي فِي الله الموعري مبه كي اوراس كے حمل كومتني كرليا تو (لوغرى كا) مبه درست موجائے گا اور (اس کے بچے میں) استناء کرنا باطل موگا اور صدقہ مثل مبدکے ہے اور بغیر قبضہ کے درست نیس ہوتا اور نہ ایس مشترک چیز کوصدقہ کرنا جائز ہے۔ جوتقیم نہ ہوسکتی ہو۔ فاتلا: یعی بغیرتقیم کے صدقہ جائز نہیں ہے بلکہ تقیم کر کے صدقہ کرے۔ مَيْرَجْهَا أَن اورايك چيز دوفقيرول برصدقه كردين جائز ہاورصدقه ميں (جس برصدقه كيا ہے اس كا) قبضہ ہونے كے بعد بھير لينا جائز نبين ہے۔ اگر كسى نے بينذر (ليني منت) ماني كه ميں ا پنا مال صدقه کردل گاتواس پراس مے مال کا صدقه کرنالازم ہوگا کہ جس میں زکو ہ واجب ہوتی ہے اور اگر کسی نے بینذر مانی کہ بیں اپن ملک کوصدقہ کردوں گاتو اس پر (اپنا) سارامال

صدقہ کردینالازم ہوگا اوراس سے کہا جائے گا کہ تو اس میں سے اس قدرر کھ لے جو تیرے اور تیرے اور تیرے بال بچوں کے خرج کو کافی ہواس وقت تک کہ تو اور مال کمالے اور جب تو اور مال کمالے تو جس قدر تو نے اپنے لئے رکھا اس کے برابر اور صدقہ کرنا۔

المحقف کی بیان وقف کا بیان وقف کا بیان

مَنِزَجَهَ بَهُ: امام ابوصنیقدر حمدالله کے نزویک فقط وقف کرنے سے واقف کی ملک زائل نہیں ہوتی (بلکہ اس کا ماک واقف ہی رہتا ہے) ہاں اگر اس کی ملک زائل ہوجائے کا حاکم تھم دے دے

یادہ (خود) اسے اپنے مرنے پر معلق کرد ہے لینی میہ کہددے کہ جب میں مرجاؤں تو میں نے اپنا مکان اتنے آ دمیوں کے لئے وقف کردیا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فقط کہنے ہی ہے (اس کی ملک زائل ہوجاتی ہے)

فاٹلا: لینی خواہ وہ اپنے مرنے پر معلق کردے یا نہ کرے اور اس کی وجہ بیہ ہے کہ وقف ان کے خزد یک بخزلہ غلام آزاد کرنے کے ہے ہیں جیسے غلام آزاد ہوتے ہی آتا کی ملک سے نکل جاتا ہے اور اس پر فتو گی ہے۔ (جوہرہ)

بَیْزَهَ بَهُا: اورامام محمد رحمه الله فرماتے بیں کہ وقف کی ملک زائل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ اس وقف کاکسی کومتولی کر کے اس کے سپر دنہ کردے۔

وقیف کسی کی ملکیت نہیں ہوتا ﷺ جب ان (تینوں) کے اختلاف کے مطابق وتف ہو جائے تو وقف واقف کی ملک سے نکل جائے گا اور موقوف علیہ کے ملک میں داخل نہ ہوگا۔
فاٹلانے: موقوف علیہ اسے کہتے ہیں جس پر یعنی جس کے لئے وقف کیا گیا ہو۔ پس اگر وقف اس کی ملک ملک میں داخل ہو جائے تو اسے اس کا بیچنا وغیرہ سب جائز ہوگا۔ گر چونکہ اس کی ملک میں داخل نہیں ہوتا اس کئے ندا ہے اس کا بیچنا جائز ہے اور نہ ہر کرنا اور ندر ہمن کرنا۔ جو ہر ہ میں داخل نہیں ہوتا اس کئے ندا ہے اس کو بیچنا جائز ہے اور نہ ہر کرنا اور ندر ہمن کرنا۔ جو ہر ہ

فين اورامام الولوسف رحمداللدك زديك مشترك شنة كاوتف كرناجا زب

فاللا: لينى جو شيئ تعليم موسكتى مواوراى برفتوى ب-شرح وقايه

بين اورامام محرر مدالله فرمات بي كه جائز نبيس ب-

وقف کی سی صورت ﷺ امام ابوطنیفدادرامام مجمد رحمهما الله کے نزدیک وقف اس وقت پورا موتا ہے کہ داقف وقف کا آخرالی طرح کرے جو مجمی منقطع نہ ہو۔

فاللط: کیونکہ وقف سے مقصوداس کو ہمیشہ کے لئے رکھنا ہے لہذا واقف اس طرح کے کہ مثلاً میں نے اپنی بیز مین فلال کی اولا دمیں نسل ورنسل کے لئے وقف کردی۔ پس اگرا تفاق سے وہ نسل شتم ہوجائے تو اس وقف کا غلہ مساکیین کے لئے ہوگا۔ کیونکہ مساکیین کا اثر بہمی ختم نہیں ہوتا اور اگر یوں نہیں کہا تو وقف ورست نہ ہوگا۔ جو ہرہ

: اورامام ابو يوسف قرمات بيس كراكر وتف من واتف في اليي جهت كانام لياجو

(\*204 \*\*) - (\*\* U) i j j j

منقطع ہوجائے تب بھی وقف درست ہاور وہ بعدائی جہت (بیمی لوگوں کے) نقیروں کے
لئے ہوجائے گا۔اگر چدائی نے ان کا نام لیا ہو۔اور زیمن کو وقف کرنا جائز ہاور الی چیز کو
وقف کرنا جائز نہیں ہے جومنقول ہوتی اور بدلتی ہو۔اور امام ابو بوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ
جب کی نے ایک زیمن مع بیاوں و کمیروں کے وقف کر دی اور وہ کمیرے اس کے غلام تھے تو یہ
وقف جائز ہا ورامام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جھیار وغیرہ وقف کرنا جائز ہے۔

احكام وقف بلخ اور جب وتف ہوجائے تو پھراس كا پیچنا اور كسى اور كواس كا مالك بنا دينا جائز نہيں ہے۔ ہاں ابو يوسف رحمة الله عليہ كے نزد يك اگر وہ مشترك ہواور شريك اسے تقسيم كرانا جاہے تو اسے تقسيم كردينا درست ہے۔

فاتلان اس میں امام ابو بوسف رحمداللہ کی شخصیص اس لیے ہے کہ ان کے نزد یک مشترک چیز کو وقف کرنا جائز ہے اور طرفین کے نزد کی جائز نہیں ہے۔

بین اور واجب (وتف میں) یہ ہے کہ پہلے دقف کے عاصل (اور منافع) کواس کی مرمت میں صرف کیا جائے خواہ وتف کرنے والے نے بیٹر ط لگائی ہویا نہ لگائی ہو۔ یا نہ لگائی ہو۔ اور اگر کس نے کوئی مکان اپنی اولا د کے رہنے کے لیے دقف کر دیا تو یہ جائز ہے اور اس کی مرمت اس کے ذمہ ہے جواس میں رہے۔ پس اگر وہ رہنے والا مرمت نہ کرائے یا تنگدست ہو تو اس مکان کو حالم کرایہ پر دے دے اور اس کے کرایہ (کی آ مدنی) سے اسے مرمت کرا دے اور جب اس کی مرمت ہو جائے تو پھرای کو دے دے جس کے لیے اس میں رہنا وتف کیا گیا اور جب اس کی مرمت ہو جائے تو پھرای کو دے دے جس کے لیے اس میں رہنا وتف کیا گیا ہے اور اگر وتف مکان کی کوئی دیوار وغیرہ گرجائے تو حاکم اس کے بدئے کوای وتف کی مرمت میں صرف کرے اگر ضرورت ہواور ضرورت نہ ہوتو اسے (مفاظت سے) رکھ لے۔ یہاں تک کہ جب اس کی مرمت کی ضرورت ہوتو اسے اس میں صرف کر وے اور اسے ستحقین وقف میں تھی مردینا جائز نہیں ہے۔

اگر وتف (زمین) کے غلہ کو وتف کرنے والا اپنے لیے (وقف) کرے یا اس کا متولی خود ہی رہے تو امام ایو یوسف رحمہ اللہ کے نزد یک جائز ہے۔ اور امام محد قرماتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے مسجد بنائی تو وہ (ین جائے کے بعد بھی) اس کی ملک رہے گی

اخرات المرات الم

یہاں تک کہ وہ (خود) اسے مع اس کے راستہ کے اپنی ملک سے جدا کر وے اور لوگوں کو اس میں نماز پڑھ نے کی اجازت دے وے پس جب اس میں ایک آدی (بھی) نماز پڑھ لے گاتو امام ابو بوسف رحمہ اللہ کا اور امام ابو بوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اس کی ملک سے نکل جائے گی۔ اور امام ابو بوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اس کی ملک سے اس وقت نکلے گی جب وہ خود یہ کہ دے کہ میں نے اسے مجد کر دیا اور اگر کسی نے مسلمان کے لیے کوئی مقابہ یا مسافر خانہ یا آمہ ورفت کے لیے کوئی مکان بنایا یا ابنی زمین قبر سمان کے لیے وقف کر دی تو امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کی ملک رہے گی۔ یہاں تک کہ اس کے وقف کر دی تو امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کی ملک قول یہ ہے کہ اس کے کہنے ہی سے اس کی ملک سے نکل جائے گی۔ اور امام ابو بوسف رحمہ اللہ فرمات قول یہ ہے کہ اس سقابہ سے لوگوں نے بائی فی لیا اور اس مسافر خانہ اور اس مکان میں لوگ می ہمرنے گئے اور اس قبر سمان میں وفن کرنے گئے واس کی ملک سے خارج ہوجائے گی۔

# كتاب الغصب

### مسائل غصب كابيان

مین کی اور اگر کسی نے کوئی مثلی چیز غضب کرلی اور وہ اس کے پاس تلف ہوگئی تو اس کے فرمہ اس کے فرمہ اس کے قرمہ اس کے فرمہ اس کی قیمت دینی فرمہ اس کے خرمہ اس کی قیمت دینی لازم ہوگا۔ لازم ہوگا۔ لازم ہوگا۔

فاللا: غصب كمعنى جمينے كے بين اور عاصب جمينے والے كو كہتے بين اور مغصوب جمينی مولی چيز كوخواد كرو كہتے بين اور مغصوب جمينی بولی چيز كوخواد كرو كہتے بين اور عاصب جمينی مولی چيز كوخواد كرو كان بين مول

نیز اور غاصب پراس مین منصوب کو واپس کر دینا واجب ہے اور اگر غاصب نے اس کے ملف ہوجائے کا دعویٰ کیا تو حاکم اسے قید کر دے یہاں تک کہ یہ یفین ہوجائے کہ اگر دہ اس کے باس ہوتی تو بیا ہے ضرور ظاہر کر دیتا پھراس کا بدلہ دینے کا اس پر تھم کر دے اور خصب ان چیز وال میں ہوتا ہے جو ایک جگہ ہے دو سری جگہ منقول ہو سکیں۔ (جیسے چو پائے اور کپڑا وغیرہ) اور اگر کس نے کوئی زمین فصب کرلی پھر دہ اس کے پاس تلف ہوگئی۔

فَأَنْكُ : زَمِن كَا تَلْف مِونا بِهِ بِحَدُومِ إِل بِرِكُونَى دَرِيا آسِيا إِس مِن كَمَانَى بِرُسَى اوركسى طرح كا نقص آسیا۔

مَيْرَ عَهَابَهُ: توامام الوصنيفه اورامام الولوسف رحمهما الله كنزديك ال كے عاصب برتاوان نہيں ہے اور امام محد اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اسے تاوان دینا پڑے گا اور اگر غاصب کے بچھ كرنے يا وہاں رہنے سے اس زمين ميں مجھ نقصان ہوجائے تو اس كا تاوان تينوں اماموں كے نزدیک واجب ہوگا۔ اور جب (منقولی)مفصوب چیز غاصب کے ہاتھ سے (لیعنی اس کے یاس) تلف ہوگئ خواہ اس نے ( کیجھاس میں ) کیا ہو یا نہ کیا ہوتو اس پراس کا تاوان لازم ہے اور اگراس کے پاس پھھاس میں نقصان آ گیا ہے تو اس نقصان کا تاوان لازم ہے اور اگر کسی نے (کسی کی) ایک بری بغیراجازت اس کے مالک کے ذرئے کرڈالی تواب اس کے مالک کو اختیار ہے جاہے وہ اس بری کی قیت اس سے لے لے ادر بد بری غاصب کو دے دے اور جاہے اس بكرى كو بھى لے لے۔ اور اس كے نقصان كا اس سے تاوان لے لے اور اگر كسى نے سمی کاتھوڑا سائیڑا پھاڑ دیا تو وہ اس کے نقصان کا ضامن ہوگا (اوروہ کیڑا مالک کا رہےگا) اور اگر بہت مچاڑ دیا ہے کہ اب وہ کام میں نہیں آسکتا تو اس کے مالک کو اختیار ہے کہ اس كيرے كى بورى قيمت كا اس سے تاوان لے لے اور اگر عاصب كے تعل سے عين مغصوب اليى بدل جائے كهنداس كاوه نام رے (كه جوغصب كرنے سے يہلے تفا) اور نداس سے اس كا اعلى درجه كا فائده حاصل جوتو وہ اسينے مالك كى ملك سے نكل جائے كى ۔ اور غاصب اس كا ما لك بوجائ كا-اوراس كا تاوان وفكا اورجب تك عاصب اس كابدله اوانه كرد عكا تو اس کواس سے فائدہ اٹھانا جائز نہ ہوگا ادر اس کی مثال الی ہے کہ مثلاً کسی نے ایک بمری غصب كركے اے ذئ كر ڈالا اور اس كے كوشت كے كياب كر ليے يا و يسے يكاليا يا كيہوں غصب کے ان کوپیں لیا۔ یا لوہا غصب کر کے اس کی تکوار بنالی۔ یا تا نباغصب کر کے اس کے برتن بنواليے اور ياكس نے جاندى ياسوناغصب كركے اس كے روپيديا اشرفيال يابرتن بنواليے تو امام ابوطنیفہ کے نزدیک بداینے مالک کی ملک سے نہیں تکلیں مے (صاحبین کا اس میں اختلاف ہے) اور اگر کسی نے کوئی سا کھو خصب کر کے (اسے دروازے پر رکھ لیا اور) اس پر

د بوار بنالی تو اس سے اس کے مالک کی ملک زائل ہوجائے گی اور غاصب پراس کی قیمت وینی لازم ہوگی اور اگر کسی نے پھھز مین غصب کر کے اس میں باغ لگالیا یا مکان بنالیا تو اس سے کہا جائے گا کہائیے درختوں اور دیواروں کو اکھاڑ لے اور بیز مین خالی کر کے اس کے مالک کے حوالہ كر دے اور اگر ان كے اكھيڑنے سے زمين ميں كھے نقصان آتا ہوتو مالك كے ليے جائز ہے کہان درختوں وربواروں کے اکھیڑے ہوؤں کی قیمت عاصب کودے دے (پھروہ درخت اور دیواریں اس کی ملک ہوجائیں گی) اور اگر کسی نے ایک کیڑاغصب کر کے اسے سرخ رنگ لیا یا ستوغصب کر کے اس میں تھی (وغیرہ) ملالیا تو اس کے مالک کو اختیار ہے جاہے اس غاصب سے سفید کپڑے کی قیت اور وہیا ہی ستولے لے اور وہ ( کپڑا اور ستو) غاصب کو دے دے اور جاہے انہی دونوں کو لے لے اور جورنگ اور تنی وغیرہ ان ( دونوں ) میں زیادہ ہوا ہے اس کا معاوضہ دے دے اور اگر کسی نے کوئی چیز غصب کر کے اسے غائب کر دیا۔ پھر ما لک نے اس سے اس کی قیمت لے لی تو قیمت دے کراس کا مالک ہوجائے گا اور قیمت میں غاصب كا قول معتر موكا-اس كالتم كے ساتھ الى اگر مالك اس قيت سے زيادہ قيت مونے پرکوئی کواہ بیش کردے (تو مالک بی کا قول مانا جائے گا) پھر (اگر مالک کے قیت لینے کے بعد) وہ چیز ظاہر ہو گئی اور اس کی قیت اس سے زیادہ ہے جو مالک نے تاوان کے طور پر لے لی محی حالانکہ وہ قیمت خود مالک بی کے کہنے نے یا اس کے کواہ کی کوابی دیے ہے یا غاصب كحتم سے انكاركرنے كى وجهد مالك في ليحى تواب اس مالك كو يجه اختياريس اوراب وه غامب بى كى ت

لین اس بات کا اختیار نہیں ہے کہ اب اس کی قیمت زیادہ ہونے کی وجہ سے غاصب سے اور کچھ وصول کرنے گئے کیونکہ غاصب اس کی رضامندی سے اس چیز کا مالک ہو چکا ہے اس کی رضامندی سے اس چیز کا مالک ہو چکا ہے اس کیے کہ جنتی قیمت کا مالک نے دعویٰ کیا تھا وہ ادا کر چکا (جو ہرہ)

نیز نظامی ایک نے وہ قیمت عاصب کے کہنے ہے یا اس کی تم کے موافق کی تھی۔ تو اب مالک کو افتیار ہے جاہوات قیمت ہی کور محے اور جاہے (اپنی) اس چیز کو لے لے اور وہ (لیا موا) عوض واپس کر دے۔ اور مفصوبہ (لونڈی اور بکری وغیرہ) کا بچہ اور اس کی برحوتری اور

مغصوب باغ کا پھل عاصب کے پاس امانت کے طور پر رہے گا اور اگر اس کے پاس (خود بخود بن) تلف ہوجائے تو اس پر تاوان نہ ہوگا ہاں اگر اس میں اس نے پچھ تعدی کی ہو یا مالک نے مانگا ہواور اس نے نہ دیا ہو (تو اس پر تاوان لازم ہوگا) اور اگر بچہ بیدا ہونے کی وجہ سے لونڈی میں پچھ نقصان آ جائے تو وہ نقصان عاصب کے ذمہ ہوگا۔ پس اگر بچہ کی تیمت سے وہ نقصان پورا ہوسکتا ہے تو ای سے اس کو پورا کر دیا جائے گا اور عاصب کے ذمہ) سے اس کا تاوان ساقط ہوجائے گا۔

فائلان اس كى مثال اسى ہے كمثلا ايك لوندى پائى سوروبيدى تقى اور جب اس كے بچه بيدا ہوا تو اس كى مثلا ايك اورسورو بيدى قيمت كا دو بچه بحى ہے تو اس صورت ميں بيد دونوں اصل مالك كے حوالے كرديئے جائيں كے اور غاصب كے ذمہ بجر نہ ہوگا اور اگر وہ بچه اتنى قيمت يورى ہو جائے تو اس كى كا ضامن اتنى قيمت كادرى ہو جائے تو اس كى كا ضامن غاصب ہوگا۔ (كذا فى العنابي)

نظر اور غاصب مفصوب کے منافع کا ضامن نہیں۔ ہاں اگر اس کے استعال سے پہلے نقصان آجائے تو استعال سے پہلے نقصان آجائے تو اس نقصان کا وہ تاوان دے گا۔ اور اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کی شراب یا سور کو آ تلف کر دے تو آن دونوں کی تیمت کا وہ ضامن ہوگا اور اگر بیددونوں کسی مسلمان کی تعیس اور مسلمان بی تلف کر دیں تو وہ ضامن شہوگا۔

## كتاب الوديعة

ودلعت وامانت كابيان

لفت میں ودایت کے معنی چھوڑنے کے بیں اور شریعت میں ودایعت کے بیم فی بیل کہ کی جڑکا اللہ کہ کا بیک کہ کہ وہ اور کر کہ وہ اور کو کا بل تصرف ہو باوجود بکہ وہ چیز کر کھا ظنت کے لیے الیے فخص کے پاس رکھ دیں جو قابل تصرف ہو باوجود بکہ وہ چیز مالک ہی کی ملک کے تھم میں رہتی ہے۔
ود ایجت وامانت میں فرق ﷺ ودایعت اور ابانت میں یہ فرق ہے کہ ودایعت تو تصدآ

حفاظت کے لیے دی جاتی ہے اور امانت اس چیز کو کہتے ہیں جو بلاقصد کی کے پاس آجائے۔
مثلاً ہوا ہے کوئی کیڑا اڑکے کس کی گودیش آپڑے اور ود ایعت کا تھم یہ ہے آگر وہ چیز اتفاق سے
مالک کے پاس پہنچ جائے تو مودع لیتی جس کے پاس ود ایعت رکھی ہے اور جسے امین بھی کہہ
دیتے ہیں اس کے صان سے بری ہوجائے گا۔ اور امانت کو جب تک کہ خود امانتدار مالک کے
حوالے نہ کرے وہ اس وتت تک بری نہیں ہوتا۔ (جو ہرہ)

تَنْزُهُ مَهَا وربعت مودع كے ياس امانت موتى ہے اگراس كے ياس تلف موجائے تو وہ اس كا ضامن نه ہوگا (لینی اس سے تاوان نہ لیا جائے گا) اور مودع کو اختیار ہے کہ یا تو اس کی وہ خود حفاظت كرے اور يا اينے كھرك آ دميوں سے كرائے اور اگر اس نے اپنے كھر كے آ دميوں كے سوا اور كسى سے حفاظت كرائى ياكسى كے ياس وديعتا ركادى (اوروہ تلف موكئ) توبيضامن ہوگا۔ ہاں اگر اس کے محریش آگ لگ جائے اور اس وجہ سے وہ اسینے مسابیہ کے پاس رکھ دے یاوہ (مورع لیعنی امین) ستی میں تھا اور وہ ستی ڈو بے تھی تو اس ود بعت کواس نے دوسری مستى ميں مينك ديا (اوروه تلف بوكئ توبيضامن شهوكا) اور اگرمودع نے ود بعت اسيے مال میں اس طرح ملائی کہ علیحدہ ہیں ہوسکتی تو اس کا وہ صامن ہوگا۔ بینی (اس کا تاوان دے گا) اور اگر ود لیت والے نے اپنی ود لیت ماتلی اور مودع نے نہیں دی حالا نکہ وہ دے سکتا تھا (اور پھر ملف ہوگئی) تو اسے تا دان دینا پڑے گا اور اگر ود بعت مودع کے مال میں بغیراس کے کچھ كي لل كئي تواس مي مودع اور مالك ودبيت دونول شريك موجائي مح اوراكرمودع نے تعوری می ود بعت خودخرج کرلی اور باقی تلف ہوگئ توجس قدر اس نے خرج کی ہے اس کا تاوان دے گا اور اگرمود ع نے کھے ود ایعت اے خرج میں لگا دی اور پر اتن ہی لے کر باتی مل طاوی ( پھروہ تلف ہوئی) توبیہ ساری کا ضامن ہوگا۔

فانلا: لین جوزج کر لی می اس کا ضامن خرج بی کرنے کی وجہ ہے ہوگا اور باقی کا اس ملا دینے کی وجہ ہے (کذافی الدرالخار)

بَيْنَ اور اگرمودع نے دربیت بن کھوتا کی مثلاً ودبیت بن کھوڑا وغیرہ) تعااوراس نے اس پرسواری کی۔ یا کیڑا تعاوہ اس نے پہن لیا۔ یا (ودبیت بس) غلام تھا اور اس نے اس سے خدمت فی یا کسی اور کے پاس ودینتا رکھ دی اور پھر وہ تعدی موتوف کر دی اور دوسرے کے پاس سے لے کر پھر اپنے پاس رکھ لی (پھر وہ تلف ہوگئ) تو ہداس کا دہندار نہ ہوگا اور اگر صاحب ود لیعت نے اس سے مانگی اور اس نے دینے سے انکار کر دیا (اور وہ تلف ہوگئ) تو ہدوگا اور اگر اقر ارتجی کر لیا تو تاوان سے بری نہ ہوگا اور مودع کو ود لیعت سفر بیس لے جانی جائز ہے اگر چداس بیس ہو جھاور تکلیف ہو۔

فأثلا: بداس وقت ب كدما لك ودبعت في سفريس لے جانے سے منع ندكيا مور

سفر میں کے جائے کی تین صورتیں ﷺ اس مسلم کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ودیعت الی وزنی نہیں ہے کہ جس میں بار برداری کی ضرورت ہواور راستہ بخوف ہے تواس صورت میں بالا تفاق لے جائی جائز ہے۔ دوسری صورت سے کہ ودیعت وزنی ہے اور راستہ بھی بخوف نہیں ہے تو اس صورت میں لے جائی بالا تفاق جائز نہیں۔ اور تیسری جورت سے کہ امانت وزنی ہے اور راستہ بخوف ہے تو اس صورت میں امام الوطنیفہ کے نزدیک لے جائی جائز ہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے (جو ہرة نیره)

بین بین اوراگر دوآ دمیوں نے ایک آ دی کے پاس پھے ددیدت رکھی پھران بیل سے ایک آ کراپنا حصہ ما تکنے لگا تو ایام ابوطنیفہ رحمہ اللہ کے نزد یک جب تک دوسرا (حصہ والله) نہ آ جائے مودع اسے نہ دے ادر صاحبین رحمہ اللہ کا قول ہے ہے کہ اس کا حصہ اسے دے دے وے اور اگر ایک آ دی نے دوآ دمیوں کے پاس الی کوئی چیز دولیت رکھی جو تقسیم ہو سکتی ہے تو ہے جائز نہیں ہے کہ ان بیل سے ایک ساری دوسرے کے پاس دکھ دے بلکہ یدودوں اسے تقسیم کر لیس پھر ہم ایک ایک این کھ دے بلکہ یدودوں اسے تقسیم کر لیس پھر ہم ایک ایک این ایک این اور اگر وہ ایس چیز ہے جو تقسیم نہیں ہو سکتی تو اس صورت ایک این ایک این اور اس سادی کی اجازت سے (اس سادی کی) حفاظت کرے اور اگر صاحب ود بعت نے مودع سے ہی کہا کہ بیدود بعت تم اپنی ہوی کے پاس نہ رکھنا اور اس نے ہوگئی اور وہ شامی شہوگا اور اگر اس نے ہی کہا کہ اس ود بعت کو تم اس کے پاس دکھ دی (اور وہ شف ہوگئی) تو وہ ضامی شہوگا اور اگر اس نے ہی کہا کہ اس ود بعت کو تم اس کو تھری کو تو تھری کو تک تھری دیں دورا سے مکان بھی دی جو تھا میں بھری کو دو تمامی نہری کو دو تمامی نے تعریک کو دو تمامی نہری کو دو تمامی کو دو تمامی نہری کو دو تمامی نہری کو دو تمامی کو تمامی کو تمامی کو تمامی کو تھری کو تمامی کو تمامی

فاللا: اس کی وجہ یہ ہے کہ حفاظت وغیرہ میں دو مکانوں کا تھم مختلف ہوتا ہے کہ کوئی زیادہ مخفوظ ہوتا ہے کہ کوئی زیادہ مخفوظ ہوتا ہے اور کوئی کم ہوتا ہے ہاں اگر اس تھم میں دونوں برابر ہون یا دوسرا پہلے سے بھی زیادہ ہوتو ود بعت رکھنے والے کے ذمہ تلف ہونے سے تاوان نہ آئے گا۔ (جو ہرہ)

## كتاب العارية

# مانگی ہوئی چیز کا بیان

بَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ مَا مَا اللَّهُ كرديت كوعاريت كي بين منافع كامالك كردين كوعاريت كيتم بين -

عاریت کے الفاظ ﷺ وو ان الفاظ کے کئے سے درست ہو جاتی ہے کہ میں نے کھے مائے دے دی یا یہ کڑا میں نے کھے بخش دیا یا یہ جانور میں نے کھے بخش دیا یا یہ جانور میں نے کھے بخش دیا یا یہ جانور میں نے کھے سواری کے لیے دے دیا جس وقت کہ اس سے مبدی نیت ندی ہو۔ فاتلاغ: یعنی اخیر کے دولفظوں میں سے ہرایک سے کوئر یہ دونوں لفظ اس چیز کا مالک بنا دینے کے لیے آتے ہیں اور جب ان سے بہدمرادنہ ہوگا تو مجازا عاریت پرحمل کر لیے جا کیں میں ہے۔ جبدمرادنہ ہوگا تو مجازا عاریت پرحمل کر لیے جا کیں ہے۔ (جرایہ)

مین اور یا میل می نے تھے فدمت (لینے) کے لیے دے ویا۔ یا میرا کمر تیرے دہنے میں کے لیے ہے اور عاریت دیے والے وافتیار ہے کہ چاہے اے والی لے اور عاریت دیے والے وافتیار ہے کہ چاہے اے والی لے اور عاریت مستعیر کے پاس (لینی جے عاریت دی گئی ہے) المانت (کے طور پر) ہوتی ہے۔ اگر بغیراس کی تعدی کے تلف ہوجائے تو اس پرتا وال واجب نیس ہوگا اور مستعیر کو یہ جائز نیس ہے کہ جو اس نے عاریتا لی ہے اے کرایہ پر دے دے اور اگراس نے کرایہ پر دے دی اور وہ تلف ہوگئ تو اے تا وال دیتا پڑے گا اور اے عاریت وینا اگراس نے کرایہ پر دے دی اور وہ تلف ہوگئ تو اے تا وال دیتا پڑے گا اور اے عاریت وینا جائز ہے۔ اس وقت کہ وہ چیز الی ہو کہ دوسرے کے استعمال کرنے ہے اس میں پھوفر ت نہ جائز ہے۔ اس وقت کہ وہ چیز الی ہو کہ دوسرے کے استعمال کرنے ہے اس میں پھوفر ت نہ قرض والی وادر درہم وونا نیر (لینی روپیر اشرفیوں) اور کیلی اور وزنی چیز وں کو عاریت وینا قرض

ہے۔(عاریت ہیں ہے)

فاللا: كيونكه عاريت دينامنافع كامالك كردينا باوريه چيزي ايس بي كه بغيران كخرج كيے كوئى فائدہ بيں ہوتا اس ليے ان ميں عاريت بيں ہوسكتى \_ (جو ہرہ)

مَيْرَجْهَبَهُ: اورا كركوني فض زمين كواس ليه عارية ليه الكهاس من مكان بنائ يا باع لكائ تو جائز ہے۔ اور جس نے عاریت دی ہے اے پھر واپس لے لے جائز ہے اور بیاس سے کہہ دے کہ وہ دیواروں اور درختوں کو اکھیڑے۔ پس اگر اس نے عاربیت کا کوئی وفت معین نہیں کیا تھا ( لیعنی میریس کہا تھا کہاتنے ونوں میں اسے واپس لےلوں گا) تو اس کے ذمہ پھوتاوان نہیں ہے اور اگر وفت معین کر دیا تھا اور اس وقت سے پہلے لینے لگا تو دیواروں اور درختوں کے اکھیڑنے سے جونقصان ہوگا اس کامعیر مستعیر کے لیے ضامن ہوگا (لینی جس نے عاریتا دی تھی وہ جبر نقصان اس کو دے گا جس نے عاریاً لی تھی) اور عاریت کے واپس پہنیانے کی مزدوری مستعیر کے ذمہے۔

فأثلظ: لین اگروہ عاریت ایس ہے کہ کی کے ذریعہ سے مالک کے مکان پر پہنچی ہے تو اس قلی ک مزدوری عاریتا کینے والے کے ذمہے۔

مَيْزَ فِيهَا أَن اورجو چيز كرايد يردى كئي مواس كوايس بينيان كي مزدوري كرايد يرديد وال کے ذمہ ہے۔مخصوبہ چیز کے واپس پہنچانے کی مزدوری غاصب کے ذمہ ہے اور وولیت والیس پہنچانے کی مزدوری ودایعت رکھنے والے کے ذمہ ہے (لینی مالک کے ذمہ جس نے دومرے کے پاس ود بعت رکھی تھی) اور اگر کسی نے ایک محور اعاری الور پھراس محور اے کو اس کے مالک کے اصطبل میں پہنچا دیا۔وہاں جا کروہ مرکبا تو سے منامن نہ ہوگا اور اگر کسی نے کوئی چیز (لینی برتن وغیرہ) عاریتا لی اور (پیر)وہ مالک کے کمر پہنچا دی اور اس کے سپر دنیس كى (اوروه تلف موكني) توضامن شدموكا۔اوراكرود بيت كو (اس كے) مالك كے ياس پہنچادى (اوراس کے سپر دنبیں کیا) اور وہ ملف ہوگئی تو ود بیت رکھنے والا منامن ہوگا۔ والتداعلم



### كتاب اللقيط

### لاوارث بجه كابيان

فاللا: الغت من لقيط ايك كرى مولى چيز كو كيت بين اور شرع من لقيط اس زنده بچه كانام ب جس كوفقر و فاقد كے درسے مجينك ديا ہوكداس كے ہونے سے اور خرج برم جائے گا۔ يا زنا كى تہمت سے بيخ كے ليے كھينك ديا جو ينى نے اى طرح لكما ہے اور جو ہرہ ميں كہا ہے كماكركونى بجيشهريس يزابوا ملاب تواس كواشالينامستحب باوراكرجنكل ميس بواساتها لینا واجب ہے کیونکہ اس میں اس کی زندگی ہے ورندوہ وہاں پڑا ہؤا مرجائے گا۔ مَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ وَاد موتا إوراس كمان وغيره كاخرج بيت المال سے المايا جائے كااور اگر لقيط کوکس نے اٹھاليا ہے تو اور کسی کواس ہے لينے کا اختيار تيس ہے پھراگر کس نے بيدعويٰ کيا كه بيميرالاكا بيتواس كاقول مع اس كانتم كے معتبر جو كا۔ اور اگر دوآ دميون نے دعوىٰ كيا ہے اوران میں سے ایک نے بدن میں کوئی علامت بیان کی تو اس (کے لینے) کا زیادہ حقدار یمی موگا اور اگر لقط مسلمانوں کے شہر میں ملاہے یا ان کے کسی گاؤں میں سے ملاہے بھر ایک ذمی نے دوی کردیا که بیم رالز کا ہے تو اس بحد کا اس سے نسب ثابت موجائے گا ( لینی بداس کا بیا قرار ویا جا کراس کا دارث سمجما جائے گا) اور وہ بچمسلمان ہوگا۔ادرا گرذمیوں کے گاؤں میں سے ملا ہے یا کسی مندر یا گرجا بیں سے ملاہے تو وہ ذمی ہوگا ( لینی اسے ذمی قرار دیں ہے ) اور اگر کسی نے بیدوعولی کیا کہ میلقیط میراغلام یا میری لونٹری ہے تو اس کا بیکمنانبیں سنا جائے گا اور وہ بجہ آزاد رے گا۔ اور اگر کی غلام نے بیدوی کیا کہ بیلقط میر الز کا ہے تو اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور وہ بچه آ زاد بی رہے گا۔ اور اگر لقيط كے ساتھ كچھ مال بندها ہوا ملے تو وہ لقيط بی كا ہوگا اور لقيط كے اشائے والے كو (اكر دولقيد لاكى ہے) تواس سے تكاح كرنا جائز نيس ہے اور نداس ك مال ميس تصرف كرنا جائز باوراس ك واسط (يعنى اس كى طرف سے) مبدير بعندكر لينا جائزے کہ کوئی پیشہ سیمنے کے لیے اسے کی پیشہ ور کے سپر دکر دے اور اس سے مزدوری کرائے۔

#### كتاب اللقطة

# گری پڑی چیز کابیان

فأملط: لقطراس كوكمت بين جوكونى جيزيدى بونى ال جائے۔

نیز تعبیر: لقط پانے والے کے پاس امانت (کے طور پر) ہوتا ہے جب کہ وہ اس پر کی کو گواہ کر لے کہ میں اس چیز کو حفاظت سے رکھنے یا اس کے مالک کے پاس پہنچا دینے کے لیے اٹھا تا ہول۔ پس اگر وہ وس درہم ہے کم (قیمت) کی ہے تو چند روز اس کی تشمیر کرے (لیعنی ہے کہتا کہ سرک کہ یہ س کی ہے تا کہ اس کا مالک معلوم ہوجائے) اور اگر وس درہم یا اس ہے بھی زیادہ کی ہے تو اس کی تشمیر پورے سال بحر تک کرے۔ اگر اس کا مالک آجائے (تو فیہا) اسے دے کی ہے تو اس کی تشمیر پورے سال بحر تک کرے۔ اگر اس کا مالک آجائے (تو فیہا) اسے دے دے ورندا سے خیرات کر دیے نے بعد اس کا مالک آیا تو اس مالک کو اختیار ہے جا ہے اس خیرات کو بدستور رکھے اور جا ہے اس اٹھانے والے سے تاوان مالک کو اختیار ہے جا ہے اس خیرات کو بدستور رکھے اور جا ہے اس اٹھانے والے سے تاوان

فاٹلاغ: اگراس نے تاوان لے لیا تو اس نے جے خیرات دی تھی اس سے واپس نیس لے سکتا ہاں اس کا تواب اسے ہوگا۔

مَيْزَجْهَا بَا كَ مَرى كائے اون من بل بھی لقط موتا جائز ہے۔

فاللط: یعنی اگران میں سے کوئی کم ہوئی کسی کوئل جائے تو اسے پکڑ لینا جائز ہے لیکن سے تھم ایسے موقع کا ہے کہ جہاں ان کے تلف ہونے کا اندیشہ بومثلاً اس جنگل میں شیر آتا ہو یا شہر میں بیں اور وہاں چور آتے ہوں اور اگر اس متم کا خوف نہیں ہے تو پھر سوائے بکری کے اوروں کو پکڑنا جائز نہیں ہے۔ (جو ہرہ نیرہ)

نَيْزَ عَبَهُ: الراس پائى ہوئى ( برى وغيره) پر پانے والے نے حاكم كى بغيرا جازت كے بچھ خرج كرديا ہے ( بعن كھلا يلا ديا ہے توبيہ مالك سے ) واپس نبيس لے سكا اور اكر حاكم كى اجازت سے خرج كيا ہے تواس كے مالك كے ذمہ دين ہوگا۔ اور بيمقدمہ حاكم كے ہاں جائے تو وہ اس یں غور کرے اگر وہ چو پایہ کچھ فا کدہ کا ہے تو اسے کرایہ پر دے دے اور کرایہ ہی ہیں ہے اس پر خرج کرے اور اگر فا کدہ کا نہیں ہے اور یہ ڈر ہے کہ اس کا خرج اس کی قیمت کو بھی لے ڈو ہے گا تو (خود) حاکم اسے نتج دے اور اس کی قیمت تفاظت سے رکھوا دے اور اگر اس کو کھلانے پلانے ہی ہیں کچھ زیادہ مسلحت (اور فائدہ) ہے تو اس کی اجازت دے دے اور اس خرج کو اس کے مالک کے ذمہ دین قرار دے دے۔ پھر جس وقت اس کا مالک آئے تو اس پانے والے کو جائز ہے کہ جب تک اس سے وہ خرچہ وصول نہ کرلے وہ چو پایہ نہ دے۔ زمین حل اور زمین حرم کا لقط برابر ہے۔ اور جب کوئی آ دمی آ کریہ دموی کرے کہ یہ لقط میرا ہے تو جب تک وہ اس کے گواہ پیش نہ کردے اس کو نہ دیا جائے پھراگر وہ اس کی علامت بظا وے تو یائے والے کے لیے اس کا دینا جائز ہے۔

فاتلان علامت سے مرادیہ ہے کہ اگر وہ روپ ہیں تو ان کی تعداد بتلا دے کہ استے روپ اور ایسے ہیں اور اسے ہیں اور استے روپ اور ایسے ہیں اور اگر جانور ہے تو اس کے پاؤں وغیرہ کا رنگ بتلا دے۔

# كتاب الخنثي

## خنثا كابيان

نَیْزَ اَکُرُکی بچہ کے فرج اور ذکر دونوں ہوں تو وہ خنتی ہے پھراگر وہ ذکر سے بیشاب کرتا ہے تو لڑکا (لیعنی مرد کے علم میں ہے) اور اگر فرج سے کرتا ہے تو لڑکی (لیعنی عورت کے عکم میں) میں اور اگر فرج سے کرتا ہے تو لڑکی (لیعنی عورت کے عکم میں) میں اور اگر (فرج و ذکر) دونوں میں اور ایک راستہ سے پیشاب پہلے نکانا ہے تو اس کو پہلے ہی طرف منسوب کیا جائے گا۔

فائلا : یعن اگر بیشاب ذکرے پہلے آتا ہے تو مرد ہوگا اور اگر فرج سے پہلے نکایا ہے تو عورت ہوگا۔ کونکہ بیشاب کا نکلنا ال امرکی دلیل ہے کہ اصلی عضو یمی ہے۔ دوسرے یہ کہ جب ایک راستہ سے بیشاب آگیا تو بس اس کے موافق تھم دے دیا جائے گا کیونکہ یہ پوری علامت ہے چراگر دوسرے داستہ سے بیشاب نکل آیا تو اس سے اس تھم میں کچھفرق نہ آئے گا۔ زیلعی میں ای طرح ہے۔

نَیْزَ جَبَان اور اگر دونوں سے برابر بی آتا ہے تو امام ابوطنیفہ رحمہ اللہ کے زو یک زیادہ پیشاب آنے کا اعتبار نہیں ہے۔

فاللط: کیونکہ پیشاب کی کی زیادتی تو مخرج کی تنگی اور فراخی کی وجہ سے ہے البذا اس کی زیادتی سے دلیل نہیں ہوسکتی۔

نیخ اور ما حین رحم اللہ کا قول ہے ہے کہ جس تخریج نے ذیادہ پیٹاب آئے گااس کی طرف منسوب کیا جائے گا اور جب خنٹی بالغ ہو جائے اوراس کے داڑھی نکل آئے یا وہ مورق ل طرف منسوب کیا جائے گا اور جب خنٹی بالغ ہو جائے اوراس کے داڑھی نکل آئے یا وہ مور اس کی سے میں جائے گا اس کی جہاتیوں کی طرح اس کی چھاتی اس کی جہاتیوں میں دورھ اثر آئے یا اسے جیش آ جائے یا حمل رہ جائے یا کوئی مرد فرن کی طرف سے اس سے محبت کرت وہ مورت ہا اوراگر ان علامتوں میں سے کوئی بھی طاہر نہیں ہوئی تو خنٹی مشکل ہے اور جب بیر (نماز پڑھیے) امام کے پیچے کھڑا ہوتو مردوں اور مورتوں کی صف کے درمیان میں کھڑا ہو۔ اوراگر اس کے پاس مال ہے تو اس کے مال سے ایک لوغلی خرید دے اور اگر اس کے پاس مال ہے تو اس کے مال سے ایک لوغلی خرید دے اور جب وہ لوغلی ختن کر دے تو اس کے خات کر اس کی تعت کر دے تو اس کے نیج کڑاس کی قیمت ہیں مالی ہیں واغلی کر دے ۔ اوراگر ایک خض مرگیا اور اس نے ایک لاکا اور میں موافی کی دوسہام کرت کے دوسہام کرت کے دوسہام کرت کے دوسہام کرت کے دورائی کے دورائی کی کا دورہ ہام اورائی سے کوئٹی کوئٹی کوئٹ کی کورت ہے۔ ہاں اگر دی جادرائی کے دور کی کورت ہے۔ ہاں اگری حادرائی کوئٹی کوئٹی کوئٹی کوئٹی کوئٹ کی کورت ہے۔ ہاں اگری جائے گا دورہ ہی تو لائے کا دورہ بی تولٹ کی کا در بھی تولٹ کی کا در بھی تولٹ کی کوئٹی ک

( 217 ) 4 ( 10) 17 (

کا اختلاف ہے۔امام ابو بوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ کل مال کے سات جھے کیے جائیں۔ جار حصالا کے کے اور نتین جھے خنٹی کے اور امام محمد کا قول سے ہے کہ مال کے بارہ جھے کیے جائیں سات لاکے کے اور یانج خنٹی کے۔

## كتاب المفقود

# مم شده فحض كالحكم

نیز خیری: جب کوئی خفس غائب ہوجائے اور کہیں اس کا پہت نہ گے اور یہ نہ معلوم ہو کہ آیا زندہ ہے یا مر گیا ہے تو قاضی ایے خفس کو مقرد کر دے جواس کے مال کی حفاظت کرے اور اس کا انظام دی اور اس کے حقوق کو (جولوگوں پر ہوں) وصول کرے اور اس کے مال میں سے اس کی بیوی اور اس کے جوٹ فی چوں کو فرج دے اور اس کے اور اس کی بیوی کے در میان میں تفریق نہ کرائے (بینی اس کی بیو اکثر جو میں کو دو مرا نکاح کر لینے کا بھم نہ دے اور جب اس کی بیدائش کے دن سے لے کر ایک سوئیس برس پورے ہوجا میں گے تو اب ہم اس کے مرجانے کا تھم دے دن سے لے کر ایک سوئیس برس پورے ہوجا میں گے تو اب ہم اس کے مرجانے کا تھم دے دن سے کے دن سے کے داور اب نتوی نوے برس پر ہے) اس کے بعداس کی عورت عدت میں بیٹھے اور دے دی گا وار اب نتوی نوے برس پر ہے) اس کے بعداس کی عورت عدت میں بیٹھے اور میں اس کا مال تقسیم کر دیا جائے اور جو وار تول اس کا مال تقسیم کر دیا جائے اور جو وار تول شرب سے اس ( تھم ) سے پہلے مرگیا ہے دہ اس کی کی چیز کا وارث نہ ہوگا اور یہ مفقو داس کا وارث نہ ہوگا اور یہ مفقو داس کا وارث نہ ہوگا اور یہ مفقو داس کا وارث نہ ہوگا اور یہ مفتو دہونے کی حالت میں مرگیا ہو۔

الخراف المسئلة والقعات ك في أنظر علما واحتاف في المسئلة في وور المدكم ملك. والموقع المدكم ملك. والموقع المدكم ملك. والموقع المحليلة العاجزة "مولانا والموقع المحليلة العاجزة" مولانا الشرف على المحليلة العاجزة" مولانا الشرف على المحليلة العاجزة "مولانا



### كتاب الاباق

## غلام کے بھا گنے کا بیان

جَنِیْ جَبَہُ: جب کوئی غلام بھاگ جائے اور بین دن کی مسافت سے یا اس سے زیادہ (دور)
سے کوئی اسے پکڑ کے اس کے مولی (لیخی آقا) کے پاس پہنچا دے تو وہ اس پر مزدوری (دیے جائے) کا مستحق ہے اور وہ مزدوری چالیس درہم ہیں اور اگر اس سے کم دور سے لایا ہے تو ای حساب سے اس کو دینا چاہیے۔ اور اگر اس غلام کی قیمت چالیس درہم بھی نہیں ہے تو ایک درہم کم کر کے اس کی ساری قیمت اس کو دلا دی جائے اور اگر اس سے بھی چھوٹ کر بھاگ جائے کہ جو پکڑ کے لایا تھا تو اس کے ذمہ بھی تین ہے اور خواہ کہ جب کہ جب کوئی غلام کو پکڑ نے لایا تھا تو اس کے ذمہ بھی تین ہے اور خواہ کر دے کہ جس اس غلام کو اس لیے پکڑ تا ہوں تا کہ اسے اس کے قائم اور آگر بھا گا ہوا غلام رہی تھا (لیٹی اس کے آتا ہوں تا کہ اسے دی درکوری کا آتا نے اسے دہی ورکوری کا آتا نے اسے دہی اس کے آتا نے اسے دہی درکوری کی اس کے آتا نے اسے دہی درکوری کا آتا ہوں تا کہ اس کے آتا نے اس کی مزدوری مرتبن کے ذمہ ہوگی۔

فاٹلانے: کیونکہ اس غلام کے بھاگ جانے کی وجہ سے اس کا روپیرسب جاتا رہا تھا اور جب وہ غلام کو پکڑ لایا تو اس کا روپیر پر برستور ہو کیا۔ لہذا اس کی مزدوری اس کے ذمہ ہے۔ غلام کو پکڑ لایا تو اس کا روپیر پر برستور ہو کیا۔ لہذا اس کی مزدوری اس کے ذمہ ہے۔ (جمع الانہر ۱۲)

### كتاب احياء الموات

### وران زمین کوآ باد کرنے کا بیان

جَنِزَ الله من الله وه زمین ہے کہ اس میں پانی ندا نے یا زیادہ پانی (لیمنی دریا وغیرہ) آجائے کی وجہ سے اس سے پچھے فائدہ نہ ہوسکے یا اور کوئی ایسا سبب ہو (مثلاً شور وغیرہ ہوگئی ہو) جس کی وجہ سے اس میں بھیتی وغیرہ نہ ہوسکتی ہو۔ اس دار الاسلام میں جوزمین عادی ہو (لیمنی ہمیشہ ( 219 ) 4 ( 219

ے بخری پڑی ہواور) کوئی اس کا مالک نہ ہووہ الی مملوک یعنی کی کے بقنہ میں ہوکہ اس کا
مالک کوئی خاص آ دی نہ ہواور وہ بتی ہاں قدر دور ہوکہ جب کوئی آ دئی اس طرف کی آ خر
آبادی سے کھڑا ہوکر چلائے تو اس زمین تک اس کی آ واز نہ پنچے پس وہ موات ہے جوشش اس
کوامام سے اجازت لے کر (لیعنی بادشاہ وقت کی اجازت لے کر) آ باد کرے گا وہ می اس کا
مالک ہوجائے گا اور اگر امام کی بغیر اجازت آ باد کرے گا تو ام ابوضیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ
اس کا مالک نہ ہوگا اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ مالک ہوجائے گا اور جیسا کہ مسلمان اس کا
مالک ہوجاتا ہے اس طرح ذی بھی اس کو آباد کر لینے ہے اس کا مالک ہوجائے گا اور اگر کی
نیش کو ویے بی ڈالے رکھا اور تین برس تک اس میں پکھٹیس ہویا 'جوتا' تو امام اس
نے (بنچر) زمین کو ویے بی ڈالے رکھا اور تین برس تک اس میں پکھٹیس ہویا' جوتا' تو امام اس
وہ ان بستی والوں کے مویشیوں کے چے نے اور ان کی کھیٹوں کے لدن وغیرہ ڈالئے کے لیے
وہ ان بستی والوں کے مویشیوں کے چے نے اور ان کی کھیٹوں کے لدن وغیرہ ڈالئے کے لیے
چھوڑ دی جائے اور اگر کمی نے جنگل میں کنواں کھ دوایا تو اس کنویں کا حریم بھی اسی ضفی کا ہے۔
فائلا: حریم کنویں کے آسیاس کی ڈھن کو کہتے ہیں۔

جَرَجَهَا الله الله و كوال كائے بريوں (كو پائى پلانے) كے واسط ہے (يتى اس كا پائى ہاتھ سے كھينچا جاتا ہے) تو اس كا حريم جاليس ہاتھ كا ہو گا اور اگر وہ چرس چلانے كے واسط ہے تو اس كا حريم باتھ كا ہو گا ہو گا۔ اور اگر وہ چشمہ ہے تو اس كا حريم پائى سو ہاتھ كا ہو گا ہى جو خض اس كو يم ساتھ ہاتھ كا ہو گا۔ اور اگر وہ چشمہ ہے تو اس سے منح كر ديا جائے گا اور جس زين كو اس كو يم سے حريم بي ووسرا كوال كو ونا چاہے تو اس سے منح كر ديا جائے گا اور جس زين كو فرات (يينى كو ذكا دريا) چوڑ و سے اور وہاں سے پائى ہم جائے تو اس ذين كو آباد كرنا جائز نہيں ہے اور اگر پائى ايسا ہنا و كي سيس كداكر وہاں پائى چرآ سكتا ہے تو اس زين كو آباد كرنا جائز نہيں ہے اور اگر پائى ايسا ہنا ہے كہ پھر نيس آ سكتا تو وہ حش موات كے ہے اور اگر وہ كى كى حريم نہ ہو تو جو خض اس حاكم كى اجازت سے آباد كر سے گا وہ ال كر يم نہ ہو جائے گا۔ اور اگر كی خض كی نہ وہ دو سرے كی زين اللہ اللہ ہو جائے گا۔ اور اگر كی خض كی نہ وہ اللہ اگر اس (كر حريم اللہ كے نزد يك اس كا حريم نہ ہو گا۔ ہاں اگر اس (كر حريم اللہ كور خول ہو اللہ كے اللہ ہو جائے ۔ اور صاحبین کے نزد يك اس نا جریم وہ لے ليا اس اگر اس (كر حريم اللہ ہو جائے ۔ اور صاحبین کے نزد يك اس نہ ہو وہ لے ليا ہو سے ہو جائے۔ اور صاحبین کے نزد يك اس نہر وہ لے كے ليا اس مری ہوگی جس پر وہ چل سے اور اس نہر کی ٹی ڈول سے اس کا حریم ہوگی جس پر وہ چل سے اور اس نہر کی ٹی ڈول سے ۔

# ،كتاب الماذون

## تضرفات کے لیے اجازت دیئے ہوئے غلام کابیان

بین جب مولی (لین آقا) نے اپنے غلام کواجانت دے دی (لین بیکہ دیا کہ میں تجے تجارت کرنے کی اجازت دیتا ہوں) اور کوئی قید نہیں لگائی تو اس کا تصرف تمام (تم کی) تجارتوں میں (بالا تفاق) جائز ہا اور اسے خرید نے اور فروخت کرنے گرور کھنے سب کا اختیار ہے۔ اور اگر فقط ایک بی تم کی (تجارت کرنے کی) اجازت دی ہا اور ول کی نہیں دی تو وہ فرون ہوگا۔ اور اگر کی (خاص) معین چیز ول کی اجازت دی ہاتو وہ ماذون نہیں ہاور قرضوں اور غصب کی ہوئی چیز ول کی اجازت دی ہاتو وہ ماذون نہیں ہاور قرضوں اور غصب کی ہوئی چیز ول کی بابت ماذون کواقر ارکر لینا جائز ہے۔ فاذلا نے کو تکہ اقر ارکر یا تجارت کے تو الع میں واض ہے اس لیے کہ اگر اس کا اقر ار در ست لین معتبر نہ ہوتو لوگ اس سے خرید وفروخت کرنے اور معالمہ کرنے سے ضرور بھیں گے اور جب اس کا اقر ار اس کی صحت کی حالت میں ہوتو اس کے ذمہ قرض ہونے یا نہ ہونے کی صورتوں کے اندر اقر ارکر نے میں کچو فرق نہیں ہے۔ ہاں اگر بیاری کی حالت میں اقر ار کرے تو صحت کی حالت میں جو جبا ساگر بیاری کی حالت میں اقر ار کرے تو صحت کی حالت کی جبا کہ آزاد میں ہے۔ ہیں اگر بیاری کی حالت میں اقر ار کرے تو صحت کی حالت کا قرض مقدم سجھا جائے گا جیبا کہ آزاد میں ہے۔ بخلاف اس کرے تو جبارت کے سب سے نہ ویلکہ کی اور وجہ سے ہو کیونکہ اس کے تو میں یہ شرق جور کی این میں یہ شرق جور کور کے تو جبارت کے سب سے نہ ویلکہ کی اور وجہ سے ہو کیونکہ اس کے تو میں یہ شرق جور کور کی جو جبارت کے سب سے نہ ویلکہ کی اور وجہ سے ہو کیونکہ اس کے تو میں یہ میں یہ میں جور

بین آجہ بھا اور اسے اپنا نکاح کرنا جائز بین ہے اور شاہے غلام اور لوٹھ یوں کا نکاح کرنا جائز ہے اور شہید (غلام لوٹھ ک) مکا تب کرے اور شہ کھے لے کرآ زاد کرے اور شکی چیز کے وش یا بلا موض کچھ کرے ہاں اگر تھوڑا سا کھانا تخفیہ دے دے تو جائز ہے یا ایسے شخص کی مہما نداری کرے کہ جس نے اس کی دعوت کی ہو۔ اس کے کیے ہوئے قرض اس کی گردن پر ہوں گے۔ قرض خواہوں کی درخواست پر ان قرضوں (کے ادا کرنے) میں اسے فروخت کر دیا جائے۔ ہاں اگر (اس کا) مولی اس کا بدلہ دے دے اور اس کی قیت ان قرض خواہوں میں صدرسد ہاں اگر (اس کا) مولی اس کا بدلہ دے دے اور اس کی قیت ان قرض خواہوں میں صدرسد

تفتیم کردی جائے اور اگر کھے قرض کھر بھی باتی رہ جائے تو وہ اس کے آزاد ہونے کے بعد (اگر کمی ہوجائے تو) ای سے وصول کیا جائے۔ اور اگر اس کا آقاس پر جمر کردے (لینی اے تصرف سے معزول کروے) تو جب تک اس کی اطلاع بازار والوں کو نہ ہوجائے گی وہ مجور نہ ہوگا (اور اس کا تقرف معتبر ہوگا) اور اگر اس کا آقا جرگیا یا بالکل دیوانہ ہوگیا یا مرتہ ہوکر دارالحرب میں چلا گیا تو یہ ماذون (غلام) مجور علیہ ہوجائے گا (لینی اس کی اجازت سے دارالحرب میں چلا گیا تو یہ ماذون (غلام) مجور علیہ ہوجائے گا (لینی اس کی اجازت سے معزول ہوجائے گا) اور جب یہ مجور علیہ کردیا جائے تو جو مال اس کے قبضہ میں ہواس کی بابت اس کا کھوا قرار کرنا امام ابوحنیف کے نزدیک جائز ہے۔ ،

فائلا: اس سے مرادیہ ہے کہ جو مال اس کے پاس ہواگر اس کی بابت وہ یہ کے کہ یہ میر کے پاس دوسرے آدی کی امانت ہے یا اس سے بیس نے غصب کر لیا ہے۔ یا اپنے ذمہ قرض ہونے کا اقراد کر دیئے جا کیں گے۔ جو ہر ہ فائلا: اورصاحین قرم اور غصب وغیرہ اس مال سے اداکر دیئے جا کیں گے۔ جو ہر ہ فائلا: اورصاحین قرم اس کے اس کا اقراد درست نہ ہوگا۔ اور جب اس کے ذمہ اس قدر قرم ہوجائے کہ جو اس کے مال اور اس (خود) کی قیمت سے بھی بردھ جائے تو جو مال اس کے قرم ہوجائے کہ جو اس کے مال اور اس (خود) کی قیمت سے بھی بردھ جائے تو جو مال اس کے مال کا مالک ندرہے گا۔ پس اگر آتا اس کے غلاموں کو آزاد کے پاس ہاس کا آتا کا مالک ندرہے گا۔ پس اگر آتا اللہ کا قول ہے ہے کہ جو پچھے اس وقت ماذون کے پاس ہے اس کا آتا مالک ہو جائے گا۔ اور اگر غلام ماذون کہ جو پچھے اس وقت ماذون کے پاس ہے اس کا آتا مالک ہو جائے گا۔ اور اگر غلام ماذون کہ جو پچھے اس وقت ماذون کے پاس ہے اس کا آتا مالک ہو جائے گا۔ اور اگر غلام ماذون (اپنے) آتا کا ہا تھرمناسب قیمت سے کوئی چیز فروخت کر ہے تو جائز ہے۔

فائلا: یکم اس صورت کا ہے کہ جب اس غلام کے ذمہ قرض ہو کیونکہ اس وقت اس کا آقا
اس کے کسب وغیرہ سے شل اجنبی کے ہاوراس کے ذمہ قرض نیس ہے تو پھر ان دونوں میں
خرید وفروخت نہ ہوگی کیونکہ بیغلام اور جو پچھاس کے پاس ہے سب آقا کا ہے۔ جو ہرہ
فائلا: اورا گرنقصان سے بچ تو جائز نہیں ہے اورا گرآ تا اپنے ماذون غلام کے ہاتھ کوئی چز
پوری قیمت سے یا نقصان سے فروخت کر ہے تو بیڈروخت جائز ہے۔ پس اگر آتا تا نے قیمت پر ایک تا تھا۔
اینا قیمنہ کرنے سے پہلے میچ اس کے حوالہ کر دی تو وہ قیمت باطل ہو جائے گی کیونکہ جب آتا

کے ذمہ قرض ہوگئ اور آقا کا غلام کے ذمہ قرض ہیں ہوا کرتا اور جب یہ قیمت باطل ہوگئ تو اب یہ ایسا ہوگئ تو اب یہ ایسا ہوگئ آقا نے بلا قیمت اس کے ہاتھ تھ کر دی۔ اور قیمت کے باطل ہوئے تو نے سے باطل ہوئے کہ اب آقا اس کا مطالبہ ہیں کرسکتا۔ ہاں اسے بھے واپس لینی جا کز ہے۔ جو ہرہ

جَنِهَ اوراگر آقائے فال معنی کوروک لے یہاں تک کداس کی قیمت وصول ہوجائے تو بیہ جائز ہواراگر آقائے فالم ماذون کو آزاد کر دیا اوراس کے ذمہ بہت ساقرض ہے تو اس کا آزاد کرنا جائز ہے اوراس کے قرض خواہوں کے لیے اس کی قیمت کا بیآ قادیندار ہوگا اوراگر اس کی قیمت کا بیآ قادیندار ہوگا اوراگر اس کی قیمت دے دینے پر پچے قرض باتی رہ جائے تو وہ اس آزاد شدہ فلام سے طلب کیا جائے اور جب ماذونہ لوٹ کی اور اگر کس کے آقا سے بچے بیدا ہوگیا تو بیاس پر جمر ہے (ایش وہ اذان سے معزول ہوجائے گی) اور اگر کس کر تا کے ولی نے اس کے آتا دور کے دلی نے اس کے آتا ہے کہ بیدا ہوگیا تو بیاس پر جمر ہے (ایش وہ اذان سے معزول ہوجائے گی) اور اگر کس کر کے کے ولی نے اس کر کے تجارت کرنے کی اجازت دے دی تو وہ خرید و فروخت میں مثل ماذون غلام کے ہے لیکن اس وقت کہ دہ لاکا خرید و فروخت خوب بچتا ہو۔

## كتاب المزارعة

### تھیتی کرانے کابیان

جَرَعَ بَانُ إِن الم الوصنية رحم الله فرمات بي كه تهائى يا چوتهائى (بنائى) پرزين بونے كے ليے ديا باطل ہا ورصاحيين فرمات بي كه جائزہے۔
فائلا: تهائى چوتھائى كالفظ يہاں محض تمركا ذكر كرديا ہے۔ كونكه جس وقت تى مَنَّ النظام المحض تمركا ذكر كرديا ہے۔ كونكه جس وقت تى مَنَّ النظام المحض تمركا ذكر كرديا ہے۔ كونكه جس وقت تى مَنَّ النظام المحض تمركا ذكر كرديا ہے۔ كونكه جس وقت تى مَنَّ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُل

ج حصوں پر بٹائیاں کیا کرتے تھے اور ہاطل سے مرادیہ ہے کہ قاسد ہے اور صاحبین کا قول ہیہ ہے کہ قاسد ہے اور صاحبین کا قول ہیہ کہ جائز ہے اور ای پرفتو کی ہے کیونکہ لوگوں کو اس کی سخت ضرورت ہے اور جس کی ضرورت ، موتی ہے وہ جائز ہوتا ہے۔ (جو ہرہ)

بْلِيْجَابَى: اورصاحبين كنزديك مزارعت كى جارصورتي بين:

جس وفت کرز مین اور نیج ایک کا ہو۔ اور بیل اور کام کرنا دوسرے کا تو بیصورت جائز
 ہے۔

اگرایک کی فظ زمین ہواور کام کرنا اور بیل اور نیج دوسرے کا تو بیصورت بھی جائز
 ہے۔

اگرزین اور نے اور تیل ایک کے ہول اور کام دوسرے کا توبیصورت بھی جائز ہے۔

اگر زمین اور تمل آیک کے ہول اور تنج اور کام دوسرے کا تو بیصورت باطل ہے اور مزارعت بغیر مدت معین کے کرفی جائز نہیں ہے اور بید کہ جو پیداوار ہو وہ ان دونوں میں تقسیم ہو جائے۔ پس آگر بید دونوں رضا مبند ہو کرا ہی جس سے آیک کے لیے پچھ پیانے (غلہ کے) معین کردیں تو بیمزارعت باطل ہوجائے گی۔

فاتلان ایک کے بیانے معین کردیے سے بیمراد ہے کہ مثلا ان میں سے زمین والا یہ
کے کہ میں تو دس منکے غلہ لے لول کا باتی خواہ اس سے کم رہے یا زیادہ رہے وہ تیرا ہے اور
کاشتکاراس پر رضا مند ہو جائے تو بیصورت جائز نہیں ہے کیونکہ شاید دس منکوں سے زیادہ وہ
گا غلہ پیدا نہ ہواور پھران میں جھڑ اپڑے یا ایک کوئل جانا اور دوسرے کو بالکل نہ مانا بھی جائز نہیں
گا خلہ پیدا نہ ہواور پھران میں جھڑ اپڑے یا ایک کوئل جانا اور دوسرے کو بالکل نہ مانا بھی جائز نہیں

﴿ بَيْنَ عَبَى الله الربی عمم اس صورت میں ہے (لینی جائز نیس ہے) کہ ڈولوں یا نالیوں پر کھڑ ہے اور بھوئے بینی کی ایک کے لیے شرط کرلیں ( کیونکہ شاید اس جگہ کے سوااور جگہ غلہ پیدا نہ ہو) اور جب مزارعت درست ہو جائے تو پھر جو بچھ پیدا وار ہوا ہے دونوں اپنی شرط کے موافق آپس فی جب مزارعت درست ہو جائے تو پھر جو بچھ پیدا وار ہوا ہے دونوں اپنی شرط کے موافق آپس فیل میں تعلیم کرلیں اور اگر اس زمین میں پچھ بھی پیدا وار نہ ہوتو پھر محنت اور کا شکار کے لیے بچھ بیں ہو جائے تو اس زمین کو پیدا واری نیج والے کی ہو جہ اور (جب کسی وجہ سے) حرارعت باطل ہو جائے تو اس زمین کو پیدا واری نیج والے کی ہو

اشراق نوری کے دوائی کے دوائی کی کی استفاد کوائی کی دوری دی جائے جوائی کی کے کی استفاد کوائی قدر مزدوری دی جائے جوائی تم کے کی ۔ بس اگر نئے زمینداری طرف سے تعاق کی اس مقدار سے نہ بڑھے جو حصہ بیداوار میں اس کے کی مقرر کیا گیا تھا۔
لیے مقرر کیا گیا تھا۔

امام محرکا قول بیہ کہ اس کو وہی سر دوری دی جائے گی جواس کام میں اوروں کو ملتی
ہوخواہ کہیں تک بھنے جائے اورا گری کا شکار کی طرف سے تھا تو زمیندار کو اس زمین کا اتنا کرایہ
ملنا چاہیے کہ جوالی زمینوں کا دستور ہواورا گر حزارعت کا معاملہ طے ہو گیا اور پھر ہے والے نے
من ڈوالنے سے انکار کر دیا تو اس پر جرنہ کیا جائے۔اورا گر اس نے انکار کیا ہے جس کی طرف
سے نئی نہیں ہے تو اس سے کام کرانے پر حاکم جر کرے اور جب ان دوٹوں میں سے ایک
مرجائے تو یہ مزارعت باطل ہو جائے گی۔اورا گر حزارعت کی مدت ختم ہو جائے اور کھیتی ابھی
مرجائے تو یہ مزارعت باطل ہو جائے گی۔اورا گر حزارعت کی مدت ختم ہو جائے اور کھیتی ابھی
ہو۔اور کھیتی پر جو پکھٹر جی ہوان دوٹوں کے حصول کے موافق دوٹوں ہی کے ذمہ ہوگا۔اور کھیتی
کو نے اور گاہنے اور کا نے کے بعد گاہنے کی جگہ اکھی کرنے اور (نلہ علیحدہ کرنے کے لیے)
کا نے اور گاہنے اور کا نے کے بعد گاہنے کی جگہ اکھی کرنے اور (نلہ علیحدہ کرنے کے لیے)
اڑانے کی مزدور کی بھی بھیٹر رسدان دوٹوں ہی کے ذمہ ہوگی اور مزارعت میں بی شرط کر کی تھی

#### كتاب المساقات

## آبياش كيوض شركت كابيان

بَیْرَخَهُ بَهُ: امام ابوطنیفہ رحمہ اللہ فرمائے ہیں کہ (پودوں میں) کھل کا کوئی حصہ مقرر کر کے شراکت میں پائی دینا جائز نہیں ہے اور صاحبین کا قول بیہے کہ اس وقت جائز ہے کہ جب دونوں کوئی مدت معین کر دیں اور پھل کے حصہ کا نام لیں کہ تبائی یا چوتھائی ملے گا (فتوی ای پر کہ بائی یا چوتھائی ملے گا (فتوی ای پر کہ بائی یا ہے)

ہوروں اور (عام) درختوں اور اگوروں اور بیکنوں وغیرہ میں شرکت سے یائی دینا

اثراق بورى كالمحافظ المحافظ ال

جائز ہے۔ پس آگر کسی نے تھجوروں کے پھل وار درخت پانی دینے کے لیے دے دیئے اگر وہ پانی دینے سے بڑھتا ہے تو یہ دینا جائز ہے اور اگر اس کا بڑھنا ختم ہو چکا ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر اس کا بڑھنا ختم ہو چکا ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر یہ پانی دینے کی شرکت فاسد ہو جائے تو پانی دینے والے کو حردوری ملنی جا ہے جو اس کام والوں کو دی جاتی ہے (اور ان دونوں میں سے ایک کے) مرنے سے بیشرا کت باطل ہو جاتی ہے اور عذروں سے بھی ٹوٹ جاتی ہے جا ورعذروں سے بھی ٹوٹ جاتی ہے کہ اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔

#### كتاب النكاح

#### نكاح كابيان

نیکن کیا جائے یا ایک کو رائد ماضی کے ایسے دولفظوں سے ہوجاتا ہے کہ ان سے زمانہ ماضی کو بیان کیا جائے یا ایک کوزمانہ ماضی سے بیان کیا جائے اور دوسرے سے مستقبل۔

فاللط: ماسی کے دونوں لفظ یہ بیں مثلاً مرد تورت سے کے کہ بیں نے تجھ سے نکاح کرلیا ہے اور تورت کے کہ میں نے تبول کرلیا۔ یا کہے کہ بیں راضی ہوگی اور مستقبل کے لفظ سے وہ صیغہ مراد ہے جوامر بیں بایا جائے۔ جس کی مثال تین میں ہے۔

میں نے جھے سے نکاح کرلیا۔ میں نے جھے سے نکاح کرلیا۔

نکاح سیح ہونے کی شرط ﷺ مسلمانوں کا نکاح بغیرایے دو گواہوں کے موجود ہوئیں ہوں برابر ہوسکتا کہ وہ دونوں آ زاد ہوں بالغ ہوں عاقل ہومسلمان ہوں یا ایک مرد دوعور تیں ہوں برابر ہے کہ عادل ہوں یا نہ ہوں یا (کسی کو زنا وغیرہ کی) تہت نگانے میں سزایا فتہ بھی ہوں۔اگر کوئی مسلمان کسی ذمی عورت ہے دو ذمیوں کی گوائی پر نکاح کر لے تو امام ابو صنیف رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے فزد یک نکاح جائز ہوجائے گا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جائون ہوئی مسلمانوں کو گواہ نہ کرلے۔

جن سے نکاح طلال بیں اور طلال ہے \* مردکوائی ماں سے اور دادی اور تانی سے

(226 3) 4 (226 3

اور بیٹی پوتی سے اگر چہ نیچے کی ہوں ( لیعنی پڑپوتیاں وغیرہ ہوں) نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور نداپی بہن بھانجیوں سے اور نہ پھوپھی اور خالہ سے جائز ہے اور نداپی ساس سے خواہ اس کی بیٹی سے صحبت کر چکا ہو ۔ اور نداپی ایسی بیوی کی بیٹی سے جائز ہے دش سے میصبت کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہو۔ اور نداپی اور کسی کی پرورش میں ہو جس سے میصبت کر چکا ہو برابر ہے کہ وہ لڑکی اس کی پرورش میں ہو یا اور کسی کی پرورش میں ہو اور ندا ہے باپ کی بیوی ( لیعنی اپنی سوتیلی مال ) سے اور ندا ہے داد سے اور پرواد ہے کی بیوی سے اور نداپی اور نداپی میں ہو یا کہ ہو کی بیوی سے اور نداپی میں ہو یوں سے جائز ہے اور نداپی میں میں سے جائز ہے اور نداپی میں میں سے جائز ہے اور نداپی میں میں سے جائز ہے۔

دو (سگ) بہنوں کو صحبت میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ نہ نکاح کے ذریعہ سے اور نہ خرید کراور نہ ایک عورت کو اور اس کی پھوپھی یا خالہ یا بھا نجی یا بھیجی کو جمع کرنا جائز ہے اور نہ ایسی دوعورتوں کو جمع کر سے کہ اگر ان میں سے ایک مرد ہوتو دوسرے سے اسے نکاح کرنا جائز نہ ہو اور ایک عورت سے ہو) جمع کرنے اور ایک عورت کو اس کے پہلے خاوند کی لڑکی کے ساتھ (جو دوسری عورت سے ہو) جمع کرنے میں کوئی حرب نہیں ہے اور اگر کمی نے کسی عورت سے ذنا کرلیا تو اس عورت کی ماں اور بیٹی اش مرد پر حرام ہو جائیں گی۔

فاڈلانے: یعن اس زائی مرداورزانی عورت میں حرمت مصامرت ابت ہوجائے گی جس کا متجہ یہ ہوگا کہ پھراس فورت کی ماں اور بٹی سے اے نکاح کرتا جائز نہ ہوگا اور بہی تھم اس صورت میں ہے کہ جب کوئی کی عورت کو شہوت کی حالت میں دیکھ لے یا ہاتھ لگا دے کیونکہ آنخضرت میں ہے کہ جب کوئی کی عورت کو شہوت کی حالت میں دیکھ لے یا ہاتھ لگا دے کیونکہ آنخضرت مؤرد ای کہ جب مصابح اور بہت سے صحابح کا تھا۔ (جو ہر ہ) حضرت عمراور عمران بن صیدن اور جا بربن عبداللہ تی ہی ہوئی و بائے طلاق دے دی تو اس کی عدت پوری ہونے میں ہی ہی ہے ہی ہے اس کی عدت پوری ہونے میں ہے ہی ہے اس کی عدت پوری ہونے میں ہے ہی ہے اس کی بہن سے اس (مرد) کو نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور نہ آتا کو اپنی لونڈی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور اہال کتاب (مثلاً انگریز اور یہوں) کی عورت سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور اہال کتاب (مثلاً انگریز اور یہوں) کی عورت سے نکاح کرنا جائز ہے آتش پرستوں اور بت پرستوں کی عورت سے نکاح کرنا جائز ہیں ہے۔

اثراق فرى كالمحالية المراق في المحالية المحالية

لین صابیہ عورتیں اگر کسی بھی نی (عَائِظً) پر ایمان رکھتی ہوں اور کسی آسانی کتاب (کے جَق ہونے) کی مقر ہوں تو ان ہے بھی نکاح کرنا جائز ہے۔ اورا گرستارہ پرست ہیں اور (آسانی) کتاب کوئیں مانے تو ان میں نکاح کرنا جائز نہیں ہے (کیونکہ وہ مشرک ہیں) اور مخرم مرداور محرمہ عورت کو حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے (ہاں صحبت کرنا جائز نہیں ہے) امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک آزاد بالغہ عاقلہ عورت کا نکاح اس کے رضامند ہونے پر ہو جاتا ہے۔ اگر چہ اس کے ولی نے نہ کیا ہو خواہ یہ باکرہ ہویا ثیبہ ہو۔

فانلان ٹیبٹوہردیدہ عورت کو کہتے ہیں لینی جس کا شوہراس سے صحبت کر چکا ہواوراس کے باکرہ بن کوزائل کر چکا ہواوراس کے باکرہ بن کوزائل کر چکا ہو۔

مَيْنَ عَبَهُ اورصاحبين كاقول يه بك بغيرولى كى اجازت ك نكاح نبيل موكار

فکاح اور ولایت کے متفرق مسائل ﷺ باکرہ بالنہ عاقلہ لڑی پرولی کو زبردی کرنا (لیمی زبردی اور اللہ مندی اس کا نکاح کردینا) جائز نہیں ہے اور اگر ولی نے اس سے اجازت ما گی اور وہ خاموش ہور ہی یا بنس پڑی یا بغیر آ واز نکا لے روئے گی تو یہ اس کی طرف سے اجازت ہے۔ اور اگر اس نے (صاف) انکار کردیا تو پھر ولی اس کا نکاح نہ کرے۔ اور جب ولی ثیبہ سے اجازت لے تو اس کی رضامندی (زبان سے) کہد دینے کے ساتھ ہوئی چب ولی اثین وہ کہدوئے کہ بی راضی ہوں اور اگروہ خاموش ہوجائے تو اجازت نہ ہوگی)

جب کی لڑی کا ہا کرہ پن کودنے سے یا جین سے یا کی زخم سے یا زیادہ دنوں تک بیٹے سے نے باعث سے ذائل ہو جائے تو وہ کنواریوں ہی کے تھم میں ہے۔ اور اگر زنا سے ذائل ہو جائے تو امام ابوضیفہ کے نزدیک تب بھی وہ کنواریوں کے تھم میں ہے۔ اور صاحبین زائل ہو جائے تو امام ابوضیفہ کے نزدیک تب بھی وہ کنواریوں کے تھم میں ہے۔ اور حب (باکرہ کا نکاح ہونے کے بعد) شو ہر نے ہا کہ ہونے کے بعد) شو ہر نے ہا کہ ہونے کے بعد) شو ہوگئی سے ہا کہ ہونے کی تجے خربیج گئی تھی اور تو خاموش ہوگئی سے ہا کرہ سے کہا کہ (تیرے ساتھ میرا) نکاح ہونے کی تجے خربیج گئی تھی اور تو خاموش ہوگئی تھی اور اسے تم نہ کی اور اسے تم نہ کی اور اسے تم نہ کہ میں بلکہ میں نے تو انکار کر دیا تھا تو قول لڑی ہی کا معتبر ہوگا اور اسے تم نہ وگ اور اسے تم نہ وگ اور اسے تم نہ وگ اور اسے تم نہ دی جائے اور صاحبین کی قتم نہ دی جائے اور صاحبین کی قول پر قول یہ ہے کہ اس میں تم می جائے ( کنز میں کہا ہے کہ فتوئی صاحبین رحبما اللہ کے قول پر قول یہ ہے کہ اس میں تم می جائے ( کنز میں کہا ہے کہ فتوئی صاحبین رحبما اللہ کے قول پر

ہے) اور نکاح ان (یانج) لفظوں میں کسی ایک لفظ کے کہنے سے ہوجاتا ہے۔ نکاح 'تزویج' تملیک بہد صدقہ۔

فاللا : مثلاً مرد عورت سے کے کہ میں نے تھے سے نکاح کر لیا۔ بھے اپی بیوی بنا لیا۔ یا عورت مرد سے کے کہ میں نے اپنی جان کا تمہیں ما لک کر دیا یا اپنی جان تمہارے لیے ہبرکر دی یا صدقہ کر دی تو ان لفظوں سے نکاح ہوجائے گا۔ اور جاریہ ش لکھا ہے کہ تھے کے لفظ سے بھی نکاح ہوجا تا ہے اور بہی صحیح بھی ہاں کی مثال یہ ہے کہ عورت مرد سے کے کہ میں نے اپنی لاکی اپنی جان کی مثال یہ ہے کہ عورت مرد سے کے کہ میں نے اپنی لاکی تہمارے ہاتھ تھے کر دی یہ اس کا باپ کے کہ است مہر کے عوض میں نے اپنی لاکی تہمارے ہاتھ تھے کی تو اس سے بھی نکاح ہوجائے گا۔

جَنَرَ اور اجارہ اور اعارہ اور اباحت کے لفظ سے نکاح نہیں ہوتا۔ اور جب نابالغ لڑکے اور نابالغ لڑک کا نکاح ان دونوں کا ولی کر دے تو وہ نکاح ہوجائے گا خواہ لڑکی کنواری ہو یا بیوہ ہوا ور دابالغ لڑک کا نکاح ان دونوں کا ولی کر دے تو وہ نکاح ہوجائے گا خواہ لڑکی کنواری ہو یا بیوہ ہوا ور ولی سے مراد عصبہ ہے۔ پس اگر ان دونوں کا نکاح (ان کے) باپ یا دادانے کیا ہے۔ تو بالغ ہونے کے بعد (اس نکاح کے رکھنے یا نہ رکھنے کا) انھیں پچھا ختیار نیس ہے اور اگر باپ دادا کے سواکس اور نے کیا ہے (تو بالغ ہونے کے بعد) ان دونوں کو اختیار ہے جا ہے اس نکاح کورکھیں اور جا ہے تھے کر دیں۔

کرادینے کا اختیار ہے اور کفوہونا نسب میں اور دینداری میں اور مال میں معتبر ہے اور مال میں معتبر ہے اور مال میں کفوہونے سے کہ وہ اس عورت کا مہر اور اس کوخرج دے سکے اور پیشوں میں بھی اس کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

مہرکا بیان ﷺ اگر کسی عورت نے اپنا نکاح کرلیا اور مہرشل سے اپنا مہر کم کردیا تو امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے فزد کیہ اس کے ولیوں کو اس پر دوک لینے کا اختیار ہے۔ یہاں تک کہ اس کا شوہر یا تو مہرشل پورا کر دے یا اسے طلاق دے دے اور جب باب نے اپنی بالغ لڑی کا نکاح کر دیا اور اس کا مہر میرشل ہے کم تھمرا لیا یا اپنے نابالغ لڑے کا نکاح کر دیا اور اس کی بیوی کا مہر ذیا دہ کر دیا تو یہ ان دونوں کے حق میں جائز ہے اور سوائے باپ اور دادا کے اور کسی کو ایسا کرنا جائز ہیں ہو جاتا ہے اور بخیر تھمرا کے بھی نکاح درست ہو جاتا

کم سے کم مہر کی مقدار دی درہم ہیں۔ اور اگر کسی نے دی سے بھی کم تھہرائے تو وہ عورت دیں دہم کی ستحق ہوگی۔ اور اگر کسی نے دی درہم یا کچھڑیا وہ مقرر کر دیا (اور بعداس کے درہم یا کچھڑیا وہ مقرر کر دیا (اور بعداس کے ) اگراس نے اس سے صحبت کرلی یا مرگیا تو اس کے ذمہ بیمقرر کیا ہوا مہر ہوگا۔ اور اگر کسی نے صحبت یا خلوت کرنے سے پہلے طلاق دے دی تو اس عورت کو نصف مہر ملے گا۔

اگر کسی نے نکاح کرلیا اور اس عورت کا مہر کھی ہیں تھہرایا۔ یا اس شرط پر تکاح کیا کہ اسے مہر نہیں سلم گا اور پھراس سے محبت کر لی یا مرگیا تو اس عورت کو مہر شل لے گا۔ اور اگر (مہر نہ ہونے کی شرط پر نکاح کیا تھا پھر) اس سے محبت اور خلوت کرنے سے پہلے طلاق دے دی تو اس عورت کے لیے متعہ واجب ہوگا۔ اور متعہ سے مراد ایسے تمن کپڑے ہیں کہ بھیے وہ عورت پہنتی ہو۔ ایک کرتی ایک اور جنی ایک بوی چاور (جس کے ہونے سے پانجامہ کی مرودت نہ ہو) اور اگر مسلمان نے کسی سے شراب یا سور پر نکاح کرلیا (یعنی مہر میں یہ چزیں فرورت نہ ہو) اور اگر مسلمان نے کسی سے شراب یا سور پر نکاح کرلیا (یعنی مہر میں یہ چزیں ویلی قرار کرلیں) تو یہ نکاح جائز ہے اور اس عورت کے لیے مہر شل واجب ہوگا۔ اور اگر کسی عورت سے نکاح کرلیا اور پچھ میر مقرر نہیں کیا۔ پھر دونوں ایک معین مہر پر راضی ہو گئے تو اب عورت سے لیا حرکیا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر اگر اس نے اس سے محبت کر لی یا مرکیا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر اگر اس نے اس سے محبت کر لی یا مرکیا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر اگر اس نے اس سے محبت کر لی یا مرکیا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر اگر اس نے اس سے محبت کر لی یا مرکیا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر اگر اس نے اس سے محبت کر لی یا مرکیا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر اگر اس نے اس سے محبت کر لی یا مرکیا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر

(\*230 \$\) \$\\ \(\frac{1}{2}\) \(\frac{1}{2}\) \(\frac{1}{2}\)

دونوں رضامند ہو گئے تھے ) اور اگر اس کو صحبت اور خلوت کرنے سے پہلے ہی طلاق دے دی تو اس کے لیے متعد واجب ہوگا۔ اور اگر کسی مرد نے نکاح کرنے کے بعد مہر زیادہ کر دیا اور پھر اس کے لیے متعد واجب ہوگا۔ اور اگر کسی مرد نے نکاح کرنے کے بعد مہر زیادہ کر دیا اور پھر اس نے اس عورت سے صحبت کر لی یا مرگیا تو وہ زیادہ کیا ہوا اسے دینا لازم ہوگا اور صحبت کر لی یا مرگیا تو وہ زیادہ تی ساقط ہو جائے گی۔ اگر کوئی عورت اپنا مہر کم کر دینا جائز ہے۔ دیت و اس کا کم کر دینا جائز ہے۔

اگر شوہرا پن بیوی سے خلوت کر چکا اور صحبت کرنے سے وہاں کوئی مانع نہ تھا اور پھر
اس نے طلاق دے دی تو اب وہ عورت پورے مہر کی مستحق ہوگی۔ اور اگر ان دونوں میں سے
ایک (بیعنی مرد یا عورت) بیارتھا یا رمضان کا روزہ رکھے ہوئے تھے یا جج کا یا عمرہ کا احرام
باند ھے ہوئے تھے یا عورت ایام سے تھی (تو ان صورتوں میں) خلوت سے حربیں ہوگ (بیعنی ان
مالتوں میں خلوت ہوجائے سے پورا مہر لازم نہ آئے گا) اگر اس عورت کو طلاق دے دے گاتو
نصف مہر واجب ہوگا۔

اگر مجبوب (نینی جس کے نصیئے اور ذکر کٹا ہوا ہو) اپنی بیوی سے خلوت کر چکا اور پھر
اسے طلاق دے دی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس عورت کو پورا مہر ملے گا۔ اور متعہ ہر
مطلقہ کو دینا مستحب ہے۔ سوائے ایک مطلقہ کے اور وہ وہ ہے کہ جس کو محبت کرنے سے پہلے
طلاق دے دی ہو۔ اور (نکاح کرنے سے پہلے ) اس کا مہر مقررنہ کیا ہو۔

فاٹلانے: استناء کرنے سے بیمراد ہے کہ ایس مطلقہ کو متعہ دینا واجب ہے۔ ہاں اگرعورت کی طرف سے جدائی ہوئی تو اس صورت میں واجب شہوگا اور متعہ سے وہی تین کیڑے مراد ہیں جو پہلے بیان ہو سے ہیں۔

نیز جَهِ بَهُ: اگر کس نے اپنی لڑکی کا نکاح اس شرط پر کس سے کیا کہ وہ ( ایعنی جس سے نکاح کیا ہے ) اپنی بہن یا لڑکی کا نکاح اس سے کر دے تا کہ جرایک نکاح دوسرے کا مہر ہو جائے تو یہ دونوں نکاح جائز ہوجا کیں گے اور ان دونوں لڑکیوں کے لیے ان کا مہر مثل واجب ہوگا اور اگر کسی آزاد آدی نے کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کر لیا کہ وہ اس عورت کی ایک سال خدمت کرے گایا اے قرآن مجید پڑھا دے گا تو یہ نکاح جائز ہے اور اس عورت کے لیے مہر

مثل داجب ہوگا۔ادراگر کسی غلام نے اپنے آقائی اجازت سے ایک آزاد عورت سے اس کی ایک سال خدمت کرنے پر نکاح کرلیا تو یہ نکاح ہوجائے گا۔ادر (ایک سال) اسے عورت کی خدمت کرنی ہوگی۔ادراگر کسی دیوائی عورت کا باب ادر بیٹا دونوں موجود ہوں تو امام ابوصنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے زدیک اس کا نکاح کرنے میں بیٹا ولی ہے۔

امام محدر حمد الله فرمائے بین کداس کا باپ ولی ہے اور غلام اور لونڈی کا نکاح بغیر ان

کا قاکی اجازت کے جائز نہیں ہوتا۔ اور جب کی غلام نے اپنے آتا کی اجازت سے نکاح

کرلیا تو مہر غلام ہی کی گردن پر ( لیمن ای کے ذمہ ) ہے۔ مہر وصول کرنے کے لیے اسے
فروخت کردیا جائے۔ اگر آتا نے اپنی لوغری کا نکاح کردیا تو اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ اس
لونڈی کو اس کے فاوند کے گھر بھیجے بلکہ وہ لونڈی اپنے آتا ہی کی خدمت کرے اور اس کے
المونڈی کو اس کے فاوند کے گھر بھیجے بلکہ وہ لونڈی اپنے آتا ہی کی خدمت کرے اور اس کے
المونڈی کو اس کے ماوند کے گھر بھیجے بلکہ وہ لونڈی اپنے بیوی سے صحبت کرلیا کر۔

اگر کسی نے کسی عورت سے ہزار درہم (مبر) پراس شرط سے نکاح کیا کہ نہ اسے اس شہر سے باہر لے جائے گا اور نہ اس پر اور عورت سے نکاح کر دی تو جو پھواس کے لیے مہر مقرر کیا ہے وہی دینا ہوگا۔ اور اگر اس نے اس پر دوسرا گاح کر دی تو جو پھواس کے لیے مہر مقرر کیا ہے وہی دینا ہوگا۔ اور اگر اس نے اس پر دوسرا گاح کر لیا یا اسے شہر سے باہر لے گیا تو پھر دہ عورت مہرشل کی متحق ہوگی۔ اور اگر کوئی مرد کسی عنی مثلاً گاتے یا بحری وغیرہ ہونا معین ہوجائے گا اور اس محقین ہوجائے گا اور اس تم معین ہوجائے گا اور اس تم معین ہوجائے گا اور اس تم معین ہوجائے گا اور اس تم کیا جائے تو مہر درست ہوجائے گا اور اس تم معین ہوجائے کا اور اس کے گئی پڑھیا ہونا بیان نہ کیا جائے تو مہر درست ہوجائے گا اور اس تم کا اور اس کی اور اس کی اور اس کی گئی اور اس کورت کے لیے مہرش واجب ہوگا اور نکاح کر لیا کہ جس کا بچھ ( حال کی معتمد اور نکاح موقت جائز نہیں ہے۔

فائلا: متعدی صورت بیہ کہ مرد مورت سے کے کہ میں پانچ رو بیبے میں تجھ سے دی روز استعدیعیٰ فائدہ اٹھاؤں گا۔ اور مورت اسے تبول کر لے۔ اس میں متعد کا لفظ ہونا ضروری ہے اور موہ جمارے نزدیک قطعی حرام ہے ادر نکاح مؤقت کی صورت بیہ ہے کہ ایک مردکسی مورت سے دو

گواہوں کے سامنے دس روزیا مہینہ بھرکے لیے نکاح کر لے بیٹی جائز نہیں ہے۔ ( کذافی الجوہرة )

جَنَجَهَبَ؟: غلام اور لونڈی کا نکاح جب تک ان کے آتا کی اجازت نہ ہوموقوف رہتا ہے اگر آتا نے اجازت دے دی تو جائز ہوجائے گا ور نہ تا جائز رہے گا اور بہی تھم اس صورت میں ہے کہ اگر کسی مرد نے کسی عورت سے بغیر اس کی رضا مندی کے نکاح کر لیا ہوا ور یا کسی عورت نے بغیر مرد کی رضا مندی کے اس سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح بھی ان دونوں کی اجازت پر موقوف بغیر مرد کی رضا مندی کے اس سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح بحو کی اور ولی نہو) تو یہ نکاح ہوجائے گا اور جب کسی عورت نے کسی مرد کوخود بی اجازت دے دی کہ تو جھے نکاح کر لے اور اس مرد نے دوگو ابول کی موجودگی میں اس سے نکاح پڑھا لیا تو یہ نکاح ہوجائے گا۔

جب كى عورت كا ولى اس عورت كے مهر كا ضامن ہوگيا تو اس كى ضائت درست ہے اور اس عورت كو اختيار ہے چاہے (مهر كا) اپ شو ہر سے مطالبہ كرے اور چاہے ولى سے كرے۔ اور اگر نكاح فاسد بيس محبت ہونے سے پہلے قاضى نے ميان بيوى بين جدائى كرا وى تو اس عورت كے ليے مهر نبيس ہے اور يہى تكم جب ہے كہ خلوت كے بعد جدائى كرائى ہواگر وہ اس عورت كے ليے مهر نبيس ہے اور يہى تكم جب ہوگاليكن جو تغمر چكا ہواس سے نہ بو هايا وہ اس عورت سے محبت كر چكا ہے تو مهر شل واجب ہوگاليكن جو تغمر چكا ہواس سے نہ بو هايا جائے گا۔ اور اس عورت برعدت كرنى لازم ہوگى اور اس كے ني كااس مرد سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

مہر مثن کا اعتبار بہنوں اور پھوپھیوں اور پچا زاد بہنوں سے کیا جاتا ہے (لیعنی جومہر ان کا ہوگا وہی مہر مثل قرار دیا جائے گا) اور اس عورت کی ماں اور خالہ (کے مہر) کا اعتبار نہیں ہوتا۔ جب کہ وہ دونوں اس کے خاندان کی نہ ہوں۔ اور مہر مثل میں معتبر یہ ہے کہ دونوں عورتیں عمر میں اور جمال میں اور مال میں اور عقل میں اور دین میں اور شہری ہونے میں اور ہم عصر ہونے میں اور ہم مصر ہونے میں اور ہم میں برابر ہوں۔

لونڈی سے نکاح کرنا جائز ہے خواہ وہ مسلمان ہویا کتابیہ (لیعنی بہود بدیا تعرانیہ) ہو اور آزاد عورت پر (لین آزاد عورت کے) نکاح میں ہوتے ہوئے لونڈی سے نکاح کرنا جائز (\*233 }) < \*\* U. 1, 1, 1, 1 }

نہیں ہے اور لونٹری پر آزاد مورت سے نکاح کر لینا جائز ہے۔ اور آزاد آدی کو جار مورتوں سے
نکاح کرنا جائز ہے خواہ وہ آزاد مول یا لونٹریال مول اور اس سے زیادہ نکاح کرنا جائز نہیں
ہے(اورای پرتمام امت کا اجماع ہے) اور غلام دو خورتوں سے ذیادہ سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر آزاد آدی نے اپنی جار بیبیوں مین سے ایک کو بائنہ طلاق دے دی تو جب تک اس کی
عدت پوری نہ ہوجائے اسے چوتھی عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

اگر کسی نے اپی لونڈی کا نکاح کردیا تھا پھراسے آزاد کردیا تو اب (اس کے نکاح رکھنے یا ندر کھنے میں) اس لونڈی کو اختیار ہے خواہ اس کا شوہر آزاد ہویا غلام ہو۔ اور بہی تھم مکا تنہ کا ہے۔

فانلا : لینی جب اس نے اپنی آتا کی اجازت سے نکاح کرلیا تھا پھروہ آزاد ہوگئی تو اب اسے اختیار ہے کہ جا ہے اس نکاح کور کھے اور جا ہے رد کردے۔

بین آن اوراگر کسی اونڈی نے اپنے آتا کی بغیرا جازت نکاح کرلیا تھا پھروہ آزاد کردی گئی تو اس کا نکاح درست ہے اور (اس کے رکھنے یا ندر کھنے کا) اب اے اختیار نہیں ہے اور اگر کسی نے ایک عقد میں الی دو عور توں سے نکاح کرلیا کہ ان میں سے ایک کا نکاح اس سے درست نہیں ہے تو جس عورت کا نکاح اس سے درست ہے اس کا نکاح ہوجائے گا اور دوسری عورت کا نکاح نہوگا۔

اگرنگاح کرنے کے بعد عورت میں کوئی عیب معلوم ہوتو اس کے شوہر کو اختیار نہیں ہے ( کہاس کی وجہ سے اسے طلاق دے دے) اور اگر شوہر دیوانہ ہو۔ یا جذا می ہو یا اس کو برص کی بھاری ہوتو امام ابو میسف رحمہما اللہ کے نزدیک ( نکاح رکھنے یا ندر کھنے کا) عورت کو اختیار نہیں ہے اور امام محدر حمد اللہ فرماتے ہیں کہ ( رفع ضرر کے لیے ) اس عورت

نامرد شوہر کا تھکم ﷺ اگر شوہر عنین (لینی نامرد) ہوتو عاکم اے ایک سال بھرکی مہلت دے دے ( کدوہ اپناعلاج کرائے) پس اگر اس عرصہ میں وہ صحبت کرنے کے قابل ہو گیا تو اس عورت کو بھو اختیار نہیں ہے ورندا گر عورت جائے و حاکم ان دونوں میں جدائی کرادے اور

(\*234 **)** 4 (\*\*) 4 (\*\*) 5 (\*\*)

سیجدائی کرانا با کندطلاق ہے اور اس مورت کو پورا مہر ملے گا۔ اس وقت کہ وہ اس سے ضلوت کر ہو۔ اور اگر شوہر مجبوب ہے ( لینی اس کا عضو تناسل کٹا ہوا ہے ) تو ان دونوں میں حاکم اس وقت جدائی کرا دے اور اسے مہلت ند دے اور ضمی کو بھی مثل عنین کے مہلت دی جاتی ہے۔

مذہب کے اختلاف میں نکاح کا حکم ﷺ اگر کوئی عورت مسلمان ہوگئی اور اس کا شوہر کا فررہا تو قاضی اس پر اسلام کو پیش کرے ( لیمن اس سے کہے کہ تو مسلمان ہو جا ) اگر وہ مسلمان ہوگیا تو ان دونوں مسلمان ہوگیا تو ان دونوں مسلمان ہوگیا تو ہے عورت اس کی بی بی ہے اور اگر اس نے اسلام سے انکار کر دیا تو ان دونوں میں جدائی کرانا امام ابوضیفہ اور امام محمد رحم مما اللہ کے نزدیک ہا کنہ طلاق میں جدائی کرانا امام ابوضیفہ اور امام محمد رحم مما اللہ کے نزدیک ہا کنہ طلاق میں جدائی کرانا مام ابوضیفہ اور امام محمد رحم مما اللہ کے نزدیک ہا کنہ طلاق

امام ابو بوسف رحمہ اللہ كا قول بيہ ہے كہ بغير طلاق كے جدا كرا دينا ہے اور اگر كوئى فخص مسلمان ہو گيا اور اس كى بى بى مجوسيہ (بينى آتش پرست) ہے تو اس پر بھى اسلام بیش كرے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو وہ اس كى بيوى ہے اور اگر اس نے انكار كر ديا تو قاضى ان دونوں بيں جدائى كرانا طلاق نہ ہوگى۔

فانلان ال جدائی کے طلاق نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جدائی فورت کی طرف ہے ہوئی ہے اور عور اللہ اللہ طلاق کی نہیں ہے لیغنی وہ اپنے آپ طلاق نہیں وے عتی۔ بخلاف پہلے مسئلے کے کیونکہ وہاں جدائی مرد کی طرف سے ہاور وہ اہل طلاق ہے۔ جو ہرہ نیرہ میں اس طرح ہے۔ بیونکہ وہاں جدائی مرد کی طرف سے ہاور وہ اہل طلاق ہے۔ جو ہرہ نیرہ میں اس طرح ہے۔ بین اگر اس کا شوہراس سے صحبت کر چکا تھا تو اسے پورا مہر ملے گا اور اگر صحبت نہیں کی تھی تو اس کے لیے مہر بالکل نہیں ہے۔

فاتلان مہرنہ ہونے کی وجہ بیہ کہ جدائی صحبت سے پہلے ای کی طرف ہے ہوئی ہے۔ بخندی ّ نے لکھا ہے کہ میاں بوئی میں ہے ایک کا اسلام سے انکار کر دینا یا مرتہ ہو جانا اگر عورت کی طرف ہے ہوتو وہ بالا جماع نکاح کوننے کرتا ہے اور اگر مرد کی طرف سے ہے تو امام ابو یوسف ّ کے نزد یک دونوں میں طلاق کے نزد یک دونوں میں طلاق ہے اور امام ابو صفیف رحمہ اللہ کا قول میں ہے کہ مرتہ ہوجانا شخ ہے اور شوہر کا اسلام سے انکار کر دینا طلاق ہے اور مرتہ ہونا اسلام سے بھرنے کو کہتے ہیں۔ (جوہرہ)

جہزے جبہ: اور جب کوئی عورت دارالحرب علی مسلمان ہوگی تو اس پر جدائی کا تھم نہ ہوگا یہاں

تک کداسے تین جض آ جا کیں تو دو اپ شوہر سے جدا ہو جائے گی ادراگر کمائی عورت کا شوہر
مسلمان ہو جائے تو ان دونوں کا نکاح بدستورر ہے گا اوراگر شوہر یا بیوی دارالحرب علی مسلمان
ہوکر دارالاسلام عیں آ جائے تو ان دونوں علی جدائی ہو جائے گی ادراگر اس عیں سے ایک قید
کرلیا جائے تب بھی ان عیں جدائی ہو جائے گی ۔اوراگر دونوں اکٹھے قید کر لیے جا کیں تو جدائی
نہ ہوگی اوراگر عورت (دارالحرب سے) ہجرت کر کے ہماری طرف (یعنی دارالاسلام عیں)
پیمل آئے تو اس سے ای وقت نکاح کر لینا جائز ہے (اگر اسے عمل نہیں ہے تو) اہام ابوطیفہ
رحمداللہ کے نزدیک اس پر عدت نہیں ہے اوراگر اس کے حمل ہے تو جب تک وہ حمل کو نہ جن

الولاد کے بارے میں شریعت کا تھم ﷺ اگر مردو عورت میں ہے ایک مسلمان ہوتو لڑکا کی کے دین پر ہوگا۔ اور اس طرح اگر ان میں سے ایک مسلمان ہوجائے اور اس کا لڑکا صغیر کی اس کے دین پر ہوگا۔ اور اس طرح اگر ان میں سے ایک مسلمان ہوجائے گا۔ اور اگر مردو کی میں ہوتو اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے بیلڑکا بھی مسلمان ہوجائے گا۔ اور اگر مردو کی درت میں سے ایک کمانی ہواور دومرا بحوی تو لڑکا کمانی ہوگا۔

ال ك متفرق مسائل \* اكركى كافرنے بغير كوابول كے تكاح كرليا يا وہ كورت

(اپنے پہلے شوہر) کا فرکی عدت میں تھی اور یہ ( بیتی بغیر گواہوں کے یا دوسرے کی عدت میں نکاح کر لیمنا) ان کے فدہب میں جائز ہے۔ پھر وہ دونوں مسلمان ہو گئے تو (اہام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک) ان کا نکاح بدستور رہے گا۔اوراگر مجوی نے اپنی مال یا اپنی بینی سے نکاح کر لیا۔ پھر وہ دونوں مسلمان ہو گئے تو ان دونوں میں جدائی کرا دی جائے گی۔اوراگر کسی مرد کے نکاح میں دو آزاد عور تیں جیں تو ان دونوں کے درمیان تقتیم میں انصاف کرنا اس پر واجب

فانلا: تقتیم میں انصاف کرنے سے بیمراد ہے کہ الیک رات ایک کے ہاں رہے اور دوسری رات و میں انصاف کرنے سے بیمراد ہے کہ الیک رات ایک کے ہاں یا جتنی معین کرلی جائیں۔اوراس کے واجب ہونے کی دلیل بیہ کہ آنخضرت علیہ الصلوٰ قا والسلام نے فرمایا:

من كانت له امرأ تان و مال الى احد هما في القسم جاء يوم القيامة و شقه ماثل.

''لینی جس کی دو بیویاں ہوں اور وہ تقتیم میں ایک کی طرف ماکل ہوتو قیامت کے دن وہ اس حالت سے آ کے گا کہ اس کی ایک جانب جھکی ہوئی ہوگی''۔

ہداریش ای طرح ہے۔

بہتی ہے۔ بھا وہ دونوں باکرہ ہوں یا تیبہ ہون (لینی کواریوں سے نکاح کیا ہو یا شوہر دیدہ بھی ہے۔ کیا ہو) یا ایک باکرہ ہود دسری تیبہ ہو (اس تھم میں سب یکساں ہیں) اور اگر ان میں ایک عورت آزاد ہواور دوسری لونڈی تو آزاد عورت کی دوراتیں ہیں اور لونڈی کی ایک رات اور سفر کی حالت میں ان کی تقسیم کا بچھ حصہ نہیں۔ شوہران میں ہے جس کو چاہے سفر پر لے جائے اور بہتر یہ ہے کہ ان میں قرعہ فال لے اور جس کا نام قرعہ میں نکل آئے ای کو لے جائے اور اگر کی عورت اپنی باری کا دن اپنی سون کو اپنی رضامندی ہے دے دے تو جائز ہے اور بعد میں کو کی عورت اپنی باری کا دن اپنی سون کو اپنی رضامندی ہے دے دے تو جائز ہے اور بعد میں اسے بچیر لینے کا اختیار ہے۔



## كتاب الرضاع

## دودھ بلانے کا بیان

نَیْزَهٔ بَهُنَ خواہ دوده تھوڑا بیا ہو یا بہت بیا ہوجس دفت کوئی شیرخوارگی کے زمانہ میں بیٹے گا تو اس سے (رضا گی) حرمت ثابت ہوجائے گی۔اورشیرخوارگی کی مدت امام ابوطنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تمیں مہینے (بعنی ڈھائی برس) ہیں اور صاحبین کے نزد یک دو برس ہیں۔

فأتلا : يبى قول امام شافعى رحمة الله عليه كاب اوراى برفتوى ب-

بَیْرَ اور جب شیرخوارگی کا زمانه ختم ہو جائے تو اس کے بعد دودہ پینے سے حرمت ہابت نہیں ہوتی۔ اور رضاعت سے وہی رشتے حرام ہوتے ہیں جونسب سے ہوتے ہیں سوائے (رضاعی بہن یارضاعی بھائی کی) مال کے کہ اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔

فائلا: اس کی صورت بیہ کے مثلاً ایک عورت نے کی کے دو بچوں کو دودھ پلایا تو ان دونوں کو آپس میں ایک دوسرے کی مال سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور نسبی بہن (یا بھائی) کی مال سے نکاح جائز ہے اور نسبی ہیں دیسے کی بہن سے نکاح جائز ہیں ہے اور جس مرد کا دودھ نکاح جائز ہیں ہے اور جس مرد کا دودھ نکاح جائز ہیں ہے اور جس مرد کا دودھ نکاح جائز ہیں ہے اور جس مرد کا دودھ ہوا ہو) حرمت ای کے ساتھ متعلق ہوتی ہو (یعنی جس مرد کے ذریعہ سے عورت کے دودھ ہوا ہو) حرمت ای کے ساتھ متعلق ہوتی ہے۔ اور اس کی تفصیل میر ہے کہ اگر ایک عورت نے لڑکی کو دودھ پلایا تو بیار کی اس عورت کے شوہر پر اور اس کی تفصیل میر ہے کہ اگر ایک عورت نے لڑکی کو دودھ پلایا تو بیار کی اس عورت کے شوہر پر اور اس کے شوہر پر اور اس کے حوج ہے گا۔ اور ایر اور اس کے دو جائے گا۔

رضائی بھائی کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے جیسا کہ نبی بھائی کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے اوراس کی صورت یہ ہے کہ کی کے ایک بھائی علاقی (یعنی باپ شریک) ہواور اس بھائی کی ایک ایک بھائی علاقی (یعنی باپ شریک) ہواور اس بھائی کی ایک اخیانی (یعنی مال شریک) بہن ہوتو اس کواس بہن سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اس بھائی کی ایک اخیانی نے ایک چھاتی ہے (یعنی ایک عورت کا) دودھ بیا تو ان میں سے جن دو بچول نے ایک چھاتی ہے (یعنی ایک عورت کا) دودھ بیا تو ان میں سے

ایک کا دوسرے نے نکاح ہونا جائز نیس ہے۔ اور جس عورت نے کی لڑی کو دودھ پلایا ہوتواس لڑی کا نکاح اس عورت کے لڑکول میں ہے کسی سے جائز نہیں ہے۔ اور جس لڑ کے نے کسی کا دورھ پیا ہوتو اس عورت کے لڑکول میں سے کسی سے جائز نہیں ہے۔ اور جس لڑ کے دیکاح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ دواس کی رضاعی پھوپھی ہے۔

' جب کی عورت کا دودھ پانی میں مل جائے اور دودھ غالب ہوتو اس ہے (سے رضائی) حرمت ثابت نہ ہوگی اور جب رضائی) حرمت ثابت نہ ہوگی اور جب دودھ کھانے میں مل جائے تو اس سے امام ابوطنیفہ کے نزدیک حرمت ثابت نہ ہوگی۔ اگر چہ دودھ دوا دودھ غالب ہواور صاحبین کا قول ہے ہے کہ اس سے حرمت ہو جائے گی۔ اور جب دودھ دوا میں ال جائے اور دودھ غالب ہوتو اس سے جی حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر کی عورت میں ال جائے اور دودھ غالب ہوتو اس سے جی حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر کی عورت کے مرجانے کے بعد اس کا دودھ ذکالا اور وہ دوا کے طور پر بچہ کے طبق میں ڈال دیا تو اس سے ہمی حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر کی عورت کا دودھ بھری کے دودھ میں ال گیا اور زیادہ اس میں عورت کا دودھ بھری کے دودھ میں ال گیا اور زیادہ اس میں عورت کا دودھ بھری کا دودھ جاتو اس سے جمت ثابت ہو جائے گی اور اگر بھری کا دودھ غالب اور زیادہ ہو جائے گی اور اگر بھری کا دودھ غالب اور زیادہ ہو قاس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

اگر دوعورتوں کا دودھ لل گیا تو امام ابوبوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس عورت سے حرمت ثابت ہوگئ کہ جس کا دودھ ان میں سے زیادہ ہوگا۔اورامام محمدر حمہ اللہ کا قول بیہ کہ حرمت دونوں سے ثابت ہوجائے گی۔اوراگر کسی کنواری کے دودھ انر آیا اور اس نے کس بچہ کو یا دیا تو اس سے حرمت ثابت ہوجائے گی۔

فاتلا: اس مئد میں فقیاء نے یقعیل کی ہے کہ اگر اس اڑکی کی عمر نوبرس کی یا اس سے زیادہ کی ہے تو اس سے حرمت ٹابت ہو جائے گی اور اگر نوبرس سے کم ہے تو اس کے دودھ سے حرمت ٹابت نہ ہوگی۔

بَیْنَ اوراگر دو بچون نے ایک بحری کا دودھ پیا تو ان دونوں میں رضاعت نہ ہوگی اوراگر استی کی نے دو تورنوں میں رضاعت نہ ہوگی اوراگر کی نے دو تورنوں سے نکاح کیا جن میں ایک صغیرہ تھی اور آیک کبیرہ ۔ پھر کبیرہ نے اس صغیرہ کو (ابنا) دودھ پلادیا تو اس مرد پر دونوں حرام ہوجا کیں گی ۔

فاٹلانے: کیونکہ بیہ دونوں رضاعی ماں بیٹی ہو گئیں اور نسبی ماں بیٹی کو نکاح میں رکھنا حرام ہے ہدائیہ میں اس طرح ہے۔ ہدائیہ میں اس طرح ہے۔

جَنَرَ اَلَ الله الراس عن الراس الراس عن الراس الراس

## كتاب الطلاق

# طلاق کی قشمیں (طلاق دینے کا بیان)

طلاق کی قسمیں ﷺ طلاق تین طرح پر ہے: احسن الطلاق طلاق السنت طلاق البدعت ۔ پس احسن الطلاق میں کہ جس میں اس سے البدعت ۔ پس احسن الطلاق مید ہے کہ کوئی مردا پی بیوی کو اس طبر میں کہ جس میں اس سے معبت نہ کی ہوا کے۔ طلاق دے کرا ہے چھوڑ دے بیبال تک کہ اس کی عدت پوری ہو جائے۔ فائلان : طبران دنوں کو کہتے ہیں کہ جن میں حیض ندا تا ہو۔

بَیْرَجَهُ بَکُ: اور طلاق السنت بیہ ہے کہ مردا پی بیری کو تین طهر میں تین طلاقیں دے اور طلاق البدعت بیہ ہے کہ اسے ایک لفظ ہے۔ یا ایک طبر میں تین طلاقیں دے دے پس جب کی اور وہ گنبگار ہوگا۔ اور البا کیا تو طلاق پڑ جائے گی اور اس کی بیوی اس سے جدا ہو جائے گی اور وہ گنبگار ہوگا۔ اور سنت الطلاق دو طرح ہے ایک سنت وقت میں اور ایک عدد میں ۔ پس سنت عدد میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا (بیمن جس سے صحبت کر چکا ہواور جس سے نہ کی ہو) دونوں برابر ہیں اور سنت وقت میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا اور غیر مدخول بہا اور غیر مدخول بہا اور غیر مدخول بہا میں اختیار ہے طلاق ایسے طہر میں دے کہ جس میں اس سے صحبت نہ کی ہو۔ اور غیر مدخول بہا میں اختیار ہے طلاق ایسے طہر میں دے کہ جس میں اس سے صحبت نہ کی ہو۔ اور غیر مدخول بہا میں اختیار ہے طلاق ایسے طہر میں دے کہ جس میں اس سے صحبت نہ کی ہو۔ اور غیر مدخول بہا میں اختیار ہے

كداسه طلاق خواه طبركى حالت من دے اور خواہ حيض كى حالت ميں۔

اگر کسی عورت کوچین ندآتا ہوخواہ کم عمر ہونے کی وجہ سے یا بڑھا ہے کی وجہ سے اور
اس کا شوہر اسے سنت کے موافق طلاق وین چاہے تو اسے ایک طلاق دے پھر جب ایک مہینہ
گزر جائے تو دوسری طلاق دے وے اور پھر ایک مہینہ کے بعد تبیسری دے دے اور ایسی ،
عورت کو اس صورت میں بھی طلاق دینا جائز ہے کہ اس سے صحبت کرنے اور طلاق دینے کے ورمیان میں کچھ دنوں کا فاصلہ نددے۔

فاڈلا: امام زفر رحمہ اللہ کا قول بہ ہے کہ اس سے صحبت کرنے اور طلاق دینے کے درمیان میں ایک مہینہ کا ضرور فاصلہ کرے۔ یعنی صحبت کرنے ہے ایک مہینہ کے بعد طلاق دے اور بیر اختلاف اس عورت میں ہے جوالی کم عمر ہو کہ اسے چیش آئے اور حمل رہ جانے کی بالکل امید نہ ہواور اگر ایس ہے کہ اس سے بیامید ہو سکتی ہے تو اس میں بالا جماع افضل یہی ہے کہ اس سے صحبت کرکے ایک مہینہ کے بعد طلاق دے۔ جو جرہ نیرہ۔

بیر خیری اور حاملہ کو جماع کے بعد طلاق دین جائز ہے اور اگر اسے سنت کے مطابق تین طلاقیں دین جاہے تو امام ابوضیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہر دو طلاقوں کے درمیان میں ایک مہینہ کا فاصلہ کرے۔ بعن ہر طلاق ایک ایک مہینہ کے بعد دے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اسے سنت کے موافق ایک بی طلاق دے۔ اور اگر کی نے اپنی بیوی کو حیف کی حالت میں طلاق دے دی تو وہ طلاق پڑ جائے گی۔ اور مستحب یہ ہے کہ بیاس سے دین کی حالت میں طلاق دے دور اور اس کے بعد حیف آ کر پھر پاک ہوجائے تو اب اسے رجعت کرنے پھر جب وہ پاک ہوگا اور اس کے بعد حیف آ کر پھر پاک ہوجائے تو اب اسے اختیار ہے جائے طلاق دے دے اور جائے تو اب اسے دی ہوجائے تو اب اسے رکھ لے۔

طلاق برٹ نے نہ برٹ نے کی صور تیں ﷺ ایسے ہر شوہر کے طلاق دینے سے طلاق برخ جاتی ہے کہ جب وہ عاقل و بالغ ہو۔ اور لا کے اور دیوائے اور نبوتے ہوئے کی طلاق نبیں برتی اور اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کر لیا اور بعد میں طلاق وے دی تو اس کی طلاق برخ جائے گی۔ اور اس کی بیوی پر اس کے آقا کی طلاق نہ بڑے گی۔ اور طلاق دو تم بہ طلاق برخ جائے گی۔ اور اس کی بیوی پر اس کے آقا کی طلاق نہ بڑے گی۔ اور طلاق دو تم بہ جے۔ صریح "کنایہ۔

پس صریح یہ ہے کہ کوئی (اپی یہوی ہے) کے انت طائق (لینی تخفی طلاق ہے) یا کے انت مطلقة (تو مطلقہ لیعن طلاق دی ہوئی ہے) یا کیے طلاقت ک (ش نے تخفی طلاق وے دی) ان لفظوں (کے کہنے) ہے رجعی طلاق پڑ جاتی ہے اور ایک سے زیادہ نہیں پڑتی اگر چہ کوئی ایک سے زیادہ کی نیت بھی کرے اور ان لفظوں میں نیت کی ضرورت نہیں ہا اور اگر کوئی اپنی یہوی ہے کہ انت الطلاق یا کیے انت طالق کوئی اپنی یہوی ہے کہ انت الطلاق یا کیے انت طالق طالقا (لیعنی تو طلاق ہے یا خاص طلاق والی ہے یا تو ایک طلاق والی ہے) ہیں اگر اس ( کہنے والے ) نے کھونیت نہیں کی تو ایک طلاق رجعی ہوگی اور اگر اس نے ایک کی نیت کی ہے تب بھی ایک ہی ہوگی اور اگر اس نے ایک کی نیت کی ہے تب بھی ایک ہی ہوگی اور اگر اس نے ایک کی نیت کی ہے تب بھی ایک ہی ہوگی اور قبی کی نیت کی ہے تب بھی ایک ہی ہوگی اور قبین کی نیت کی ہے تو شنوں پڑ جا گھیں گی۔ اور دو سری تھی کی ایک ہی ہوگی اور قبین کی نیت کی ہے تو شنوں پڑ قبیس پڑتی۔

فائلا: موجوده قرینه سے مراد بیہ کے یا تو وہاں طلاق کا ذکر جورہا جو یا شوہر خصہ کی حالت میں ہو۔

ا بنزجہ بھا: اور کنایات دولتم کے بیں ان بیں سے بین لفظ ایسے بیں کدان (کے کہنے) سے رجعی طلاق پرتی ہے اور ایک سے زیادہ نہیں پرتی اور وہ الفاظ یہ بیں "اعتسدی" (تو عدت میں بیٹے جا) "استبرئی دحمک" (تو اپنے رقم کو پاک کرلے) "و انت و احدة" (اور تو اکمی ہے) اور باتی کنایات سے جب کوئی نیت طلاق کی کرے گا تو ان سے ایک طلاق با تدہو جائی ہوگی اور اگر تین کی کرے گا تو تین ہو جائے گی۔ اور اگر دو کی نیت کرے گا تب بھی ایک بی ہوگی اور اگر تین کی کرے گا تو تین ہو جائیں گی۔ اور دہ لفظ یہ بین مثلاً کوئی مردا پئی بیوی سے کہا انست بائن (تو جھ سے جدا ہے) و حرام (اور ومبتہ و تسلسه (ان دونوں کے می ایک بیل یعنی تو جھ سے قطاع تعلق ہے) و حرام (اور حرام ہے) "وحیلک علی غاریک" (اور تھے اپنا اختیار ہے) "والحقی باھلک" (اور تو ایک چوڑ دی گئی ہے) "و برینه" (اور تو ایک چوڑ دی گئی ہے) "و برینه" (اور تو ایک کے بہرکردیا) "و حدیک لا حدلک" (اور میں نے تھے تیرے ایک بی وردی کی ہے بہرکردیا) "وصوحتک" (اور میں نے تھے تیرے ایک اور تو خود تکار ہوجا) و فار قدتک

(اوریس نے تھے جدا کردیا) و انت حوۃ (اورتو آزادہ)و تنقبعی (اورتواپئے سرپر چار اورتواپئے سرپر چار اور اور اور اور اور کے اور جارہ کی المازواج (اور چارہ کی المازواج (اور خصمول کو تلاش کر لے)

یں (ان لفظوں کے کہنے ہے) اس کی نیت طلاق کی نہیں ہے تو طلاق نہیں پڑے گی۔ گرید کہ میال ہوی طلاق نہیں پڑے گی۔ گرید کہ میال ہوی طلاق کا ذکر کر رہے ہوں آو اس وقت قاضی طلاق پڑنے کا تھم کر وے گا اور اللہ کے درمیان میں بغیر نیت کے طلاق نہ پڑے گی۔ اور اگر ان دونوں میں طلاق کا ذکر نہ تھا بلکہ دونوں غصہ یا خصومت کی حالت میں شھے تو ایسی صورت میں ہراس لفظ ہے طلاق کی ذکر نہ تھا بلکہ دونوں غصہ یا خصومت کی حالت میں شھے تو ایسی صورت میں ہراس لفظ سے طلاق کی ذکر نہ تھا بلکہ دونوں عصہ یا خصومت کی حالت میں شھے تو ایسی صورت میں ہراس لفظ سے طلاق پڑ جائے گی کہ جس سے گالی گفتار کا ارادہ نہ کیا جاتا ہواور جولفظ ایسا ہو کہ اس کے کہنے سے گالی دینا برا کہنا مراد ہوتا ہوتو اس سے بغیر نیت کیے طلاق نہ پڑنے گی۔

اگرکسی نے طلاق کوکل کی یا ایسے عضو کی طرف منسوب کیا کہ جس سے ساراجہم مراد
لیا جاتا ہوتو وہ طلاق پر جائے گی۔ مثلاً بیہ کہا کہ تو طلاق ہے یا تیرے سرکو طلاق ہے یا تیری
گردن کو طلاق ہے یا تیری روح یا تیرے بدن کو یا تیرے جہم کو یا تیری شرمگاہ کو یا تیرے چیرہ کو
طلاق ہے (تو ان سب صورتوں میں طلاق پر جائے گی) اور اسی طرح اگر کسی نے عورت کے
کسی حصہ کو طلاق دی مثلاً بیہ کہا کہ تیرے نصف پر طلاق ہے یا تہائی پر طلاق ہے۔
فائد لا: لین اس طرح کہنے ہے بھی طلاق پر جائے گی اور اسی طرح اگر کسی نے چوتھائی یا چھٹا
ضائد لا: لین اس طرح کہنے ہے بھی طلاق پر جائے گی اور اسی طرح اگر کسی نے چوتھائی یا چھٹا
حصہ یا دسوال حصہ کہا تب بھی طلاق پر جائے گی۔
دور اگر کسی نے (اپنی بیوی ہے) یہ کہا کہ تیرے ہاتھ کو یا تیرے پی کو طلاق ہے تو

اس کہنے سے طلاق نہ پڑے گی۔ اور اگر کسی نے نصف یا تہائی طلاق دی دی یا نشری حالت میں ہوجائے گی۔ اور اگر کسی نے کسی کے ذیر دئی کرنے سے طلاق دے دی یا نشری حالت میں دے دی تو بھی طلاق پڑجائے گی۔ اور اگر کسی نے پچھ کہد کے بیر کہا کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت کی تھی تو اس ہے بھی طلاق ہوجائے گی اور گونے کی طلاق اشارہ سے پڑجاتی ہے۔

فائلان : اشارہ کی دوصور تیس ہیں۔ اگر اس نے ایسا اشارہ کیا ہے کہ جس سے اس کا کلام سمجھا فائلان : اشارہ کی دوصور تیس ہیں۔ اگر اس نے ایسا اشارہ نہیں ہے تو اس سے طلاق نہ ہو جائے گی۔ اور اگر ایسا اشارہ نہیں ہے تو اس سے طلاق نہ ہو جائے گی۔ اور اگر ایسا اشارہ نہیں ہے تو اس سے طلاق نہ ہو جائے گی۔ اور اگر ایسا اشارہ نہیں ہے تو اس سے طلاق نہ ہو گی۔

بین جہ بھر اور اگر کسی نے طلاق کو نکاح پر معلق کر دیا (مثلاً کی عورت ہے) یہ کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں اے طلاق ہے یا یہ کہا کہ جس عورت سے میں نکاح کروں اے طلاق ہے تو ان دونوں صورتوں میں نکاح ہوئے کے بعد طلاق پڑ جائے گی۔ اور اگر کسی شرط پر معلق کر دیا ہے مثلاً اپنی بیوی سے یہ کہا کہ اگر تو اس گھر میں جائے تو تجھے طلاق ہے تو اس شرط کے بعد (لیعنی جب وہ اس گھر میں چلی جائے گی تو) اسے طلاق ہو جائے گی۔ اور طلاق کو معلق کرنا ورست نہیں ہے ہاں اگر وہ خض یا تو طلاق دینے کا مالک ہواور یا اپنے مالک ہونے پر معلق کرنا کر اور جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) ہیں اگر کسی نے اجنبی عورت سے یہ دیا کہ اگر تو اس گھر میں جلی گئی تو

فأنك : كيونكمه بيطلاق ناق فكاح من دى كى اور ندنكاح براس كومعلق كيا-

مَيْنَ عَبَدَكَ: اورشرط كالفاظ يه بين: ان اذا اذا ما كل كلما متى متى ما

فالله: ان كى مثال اور معنى يه بين مثلاً كوكى شخص ائى بى بى سے كيے كدا كر تونے يه كام كيايا جب تونے بيكام كيايا جنس وقت تونے بيكام كيا تو تخيے طلاق ہے۔

بین ان سب الفاظ میں اگر شرط پائی گئی تو بیتم پوری ہوجائے گ۔ ( یعنی اس شرط کا محکم تم ہوجائے گ۔ ( یعنی اس شرط کا محکم تم ہوجائے گا اور ایک طلاق پڑجائے گی اور دوبارہ شرط پائی گئی تو دوبارہ طلاق نہ پڑے گی اور دوبارہ شرط پائی گئی تو دوبارہ طلاق نہ پڑے گی کی کرر ہوگی یہاں کی میں کیونکہ شرط کے محرد ہونے سے طلاق مجمی محرد ہوگی یہاں

تك كداس مين تين طلاقيس يره جاكي كي-

• فاٹلانے: کلما کے معنی جب بھی اور جس دفعہ کے جیں پس اگر کئی نے اپنی بیوی سے یوں کہا کہ جب بھی یا جس دفعہ تھر میں جب بھی یا جس دفعہ تھر میں جائے تھے طلاق ہے تو اس صورت میں اگر وہ تین دفعہ تھر میں جائے گئے طلاق ہے تو اس صورت میں اگر وہ تین دفعہ تھر میں گئی تو اسے طلاقیں بھی تین پڑجا ئیں گی جائے گئو تو اسے طلاقیں بھی تین پڑجا ئیں گی شرط کے اور لفظوں کا بیتھ تم نہیں ہے۔

نیز پی آگر اس کے بعد (یعنی تین طلاقیں ہونے اور ان کے بعد) حلالہ ہونے اور ان کے بعد) حلالہ ہونے کے اور کر پار اس کے بعد (یعنی تین طلاق نہ پڑے گی اور کے (پھر) اس عورت ہے تکاح کرلیا اور پھروہ اس گھر بیس گئ تو اب کوئی طلاق نہ پڑے گی اور فتم کھانے کے بعد ملک کا زائل ہو جاتا اس قتم کو باطل نہیں کرتا ہیں اگر شرط ملک بیں بائی گئ تو فتم بھی اتر جائے گی کین طلاق نہ پڑے گی۔

فائلا: اس کی مثال ہے ہے کہ ایک مرد نے اپنی ہیوی سے کہا کہ اگر تو نے ہے کام کیا تو تھے طلاق ہے ہے گویا ایک قسم ہے پھراس شوہر نے اس مورت کے وہ کام کرنے سے پہلے ہی اسے طلاق رے دی اوراس کی عدت پوری ہوگئ تو اب شوہر نے قسم کھانے کے بعدا پنی ملک ذائل کر دی پس اگر ہے ورت اس کے طلاق دینے سے پہلے اس کام کوکر لیتی تو شرط ملک میں پائی ماتی اوراس وقت وہ تم بھی اتر جاتی اوراس مورت پر طلاق بھی پڑ جاتی لین جب اس نے اس کے طلاق دینے اور عدت پوری ہونے کے بعدوہ کام کیا تو اب شرط ملک میں نیس پائی گئ اس کے طلاق دینے وہ تم اتر جائے گی اوراس پر طلاق نہ پڑے گی ہاں اگر عدت میں ہوگی اوراس کام کوکر لے لیے وہ تسم اتر جائے گی اوراس پر طلاق نہ پڑے گی ہاں اگر عدت میں ہوگی اوراس کام کوکر لے گئ تب بھی طلاق پڑ جائے گی اوراس پر طلاق نہ پڑے گی ہاں اگر عدت میں ہوگی اوراس کام کوکر لے گئ تب بھی طلاق پڑ جائے گی۔ (جوہرہ)

بین آئی اوراگر مرداور عورت شرط کے وجود ہیں اختلاف کریں تواس میں مرد کا قول معتبر ہوگا ہاں اگر عورت گواہ پیش کر دے ہیں اگر ایسی شرط ہے کہ جوعورت بی سے معلوم ہو سکتی ہے تو ایسی صورت میں اس عورت کا قول اس کے حق میں معتبر ہوگا مثلاً مرد نے بید کہا تھا کہ اگر تھے حیض آئے تو تھے طلاق ہے اب اگر وہ غورت کے کہ مجھے بیض آ چکا ہے تو اے طلاق ہوجائے گی اور اگر مرد نے اس سے کہا تھا کہ اگر تھے جیش آئے تو تھے طلاق بھی ہے اور تیرے ساتھ فلائی کو بھی ۔ بعد اس کے اس عورت نے کہا کہ مجھے بیض آ کیا ہے تو اسے طلاق ہوجائے گی اورا گرمرد نے مورت سے کہا کہ جب تو حیض سے ہو تجھے طلاق ہے پھراس مورت نے خون دیکھا تو جب تک تین دان تک نہ آتا رہے گا اس پر طلاق نہ پڑے گی اور جب تین دان پورے ہو جا تھی اور جب تین دان پورے ہو جا تھی گروع ہوا تھا ای وقت طلاق پڑجانے کا ہم میں بورے دیں می (جس کا متیجہ یہ ہوگا کہ یہ چیض عدت میں شروع ہو جائے گا) اورا گرمرد نے مورت سے یہ کہا تھا کہ جب تو ایک وفعہ چین سے ہو تجھے طلاق ہے تو جب تک یہ مورت اس مین شروع ہو جائے گی اے طلاق نہ ہوگا۔

فاللا: اس کی وجہ ہیہ ہے کہ طلاق پڑجانے کی شرط پوراجین ہے اور جب تک وہ اس سے
پاک نہ ہوجائے اس کا پورا ہونا معلوم نہیں ہوسکا بخلاف پہلے مسئلہ کے اس میں شرط فقط حیض کا
ہونا ہے لہذا اس شرط کا وجود حیض کے و کھنے ہی سے ہوجاتا ہے گر اس میں تین دن کی قید ہم
نے اس لیے لگا دی ہے تا کہ یہ معلوم ہوجائے کہ حیض ہی کا خون ہے ہیں جب اس کی تحقیق ہو
جائے گی تو اس عورت پر اسی وقت طلاق پڑجائے گی کہ جس وقت اس نے خون و یکھا تھا علامہ
الطع نے اس طرح کہا ہے۔

بہتے ہے: اوٹری کی دوطلاقیں ہیں اور دوئی حیض اس کی عدت کے ہیں برابر ہے کہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو۔
شوہر آزاد ہو یا غلام ہواور آزاد عورت کی تین طلاقیں ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو۔
اگر کمی مرد نے اپنی بیوی کو اس ہے محبت کرنے سے پہلے تین طلاقیں دے دیں تو وہ طلاقیں
اس پر پڑ جا کیں گی اور اگر ایک ایک کرے دے گا تو وہ پہلی ہی طلاق سے جدا ہوجائے گی اور
دومری اور تیسری طلاق اس پڑھیں پڑے گی اور اگر اس سے اس طرح کہا تھا کہ بچھے ایک طلاق
ہے اور ایک ۔ تو اس پر ایک ہی پڑے گی۔

فانلا : کیونکہ ہم انجی بیان کر کے ہیں کہ وہ پہلی بی طلاق سے جدا ہو جائے گی اور طلاق ہونے کی کل ندر ہے گی۔

تَنْزَجَهَ الله الراس سے بیکها کہ نتھے ایک طلاق ہے۔ پہلے ایک سے تو اس صورت میں ایک پرنے بھی اور اگر میر کھا کہ تھے ایک ایک طلاق ہے کہ اس سے پہلے بھی ایک ہے تو دو پر جا کی

گ اوراگریہ کہا کہ ایک طلاق ہے اس کے بعد ایک اور ہے تو ایک ہی پڑے گی اور اگریہ کہا کہ کجھے ایک طلاق ہے بعد ایک سے یا ساتھ ایک کے بیاس کے ساتھ ایک اور ہے تو دو پڑجا کیں گی اور اگر اس سے یہ کہا کہ اگر تو اس گھر میں گئی تو تجھے ایک طلاق ہے اور ایک پھر وہ مورت اس گھر میں گئی تو تجھے ایک طلاق پڑے گی اور صاحبین فرماتے اس گھر میں طلاق پڑے گی اور صاحبین فرماتے ہیں دو پڑجا کی گئی تو امام ابو حقیقہ کے خزد یک اس پر ایک طلاق ہے تو اس وقت طلاق ہوجائے ہیں دو پڑجا کی فرام کی اور اگر اس سے ہی کہا کہ تجھے کھر میں طلاق ہے تو اس صورت میں بھی اس گی خواہ کہیں ہوا ور اس طرح اگر یہ کہا کہ تجھے گھر میں طلاق ہے (تو اس صورت میں بھی اس وقت طلاق ہے تو جب تک وہ وقت طلاق ہے تو جب تک وہ وقت طلاق ہے تو جب تک وہ کہ میں نہ جائے گی اور اگر یہ کہا کہ جب تو کہ میں جائے تجھے طلاق ہے تو جب تک وہ کہ میں نہ جائے گئی طلاق ہے تو جب تک وہ کہ میں نہ جائے گی اس پر طلاق نہ پڑے گی۔

اوراگر بیکہا کہ تجھے کل کوطلاق ہے تو اگلے روز شخ صادق ہوتے ہی اس پرطلاق پر جائے گی اوراگر کسی نے اپنی بیوی سے بیکہا کہ تجھے اپنا اختیار ہے اور اس کہنے سے اس کا مقصود طلاق دینا ہے یا بیکہا کہ تو اب اس عورت کو اختیار ہے کہ جب تک بیال ویٹ آپ کوطلاق دے لے تو اب اس عورت کو اختیار ہے کہ جب تک بیال سے کھڑی ہوگی یا اور کوئی کام کرنے گئی تو اب اسے اختیار ندر ہے گا اور شو ہر کے اس کہنے سے کہ تجھے اپنا اختیار اور کوئی کام کرنے گئی تو اب اسے اختیار ندر ہے گا اور شو ہر کے اس کہنے سے کہ تجھے اپنا اختیار ہوگی یا ہو ہر نے اس نے اپنی تو اب اسے اختیار کرلیا تو اسے ایک طلاق بائے ہوجائے گی تین ندہوں گی اگر چہ شو ہرنے تین کی نیت کی ہو۔

مرد کے کام میں یا عورت کے کلام میں اپنے آپ کا لفظ ضرور ندکور ہونا چاہے اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ تو اپ آپ کو طلاق دے لے اور عورت نے دے لی تو وہ ایک طلاق رجعیٰ ہوگی اور اگر اس نے تین طلاقیں دے لیں اور شوہر نے ان کی نیت بھی کر لی تھی تو یہ بینوں پڑجا کیں گی اور اگر اس نے تین طلاق دے لیو اب اس کو بار اگر اس کے اور اگر کی افتیار ہے خواہ اپنے آپ کو طلاق دے لے اور اگر کی افتیار ہے خواہ اپنے آپ کو طلاق دے دے تو اسے افتیار ہے چاہے وہیں بیٹھے ہوئے مصل سے کہا کہ تو میری بی کو طلاق دے دے تو اسے افتیار ہے چاہے وہیں بیٹھے ہوئے دے دے دور اگر اس نے یہ کہا تھا کہ اگر تو چاہے تو طلاق دے دے دے دور اگر اس نے یہ کہا تھا کہ اگر تو چاہے تو طلاق دے دے دور اگر اس نے یہ کہا تھا کہ اگر تو چاہے تو طلاق دے دے دور تا سے ضاص ای مجلس میں طلاق دینے کا افتیار ہوگا اور شوہر نے مورت

ے کہا کہ تو جھ سے محبت رکھتی ہے تب اور دشمنی رکھتی ہے تب کچھے طلاق ہے اور عورت نے کہا کہ میں تجھ سے محبت رکھتی یا کہا میں دشمنی رکھتی ہوں تو اس پر طلاق پڑجائے گی اگر چہ جو بچھاس نے زبان سے کہا اس کے دل میں اس کے خلاف ہی ہو۔

اگر شوہر بنے اپنے مرض الموت میں اپنی ہوی کو بائد طلاق دے دی اور وہ ابھی عدت میں تھی کہ اس کا انتقال ہو گیا تو اس عورت کو میراث ملے گی اور اگر اس کی عدت پوری ہونے کے بعد اس کا انتقال ہوا ہے تو بھر میراث نہیں ملے گی اور اگر کسی نے اپنی ہوی ہے یہ ہونے کہ ان شاء اللہ تعالی ہوا ہے تین ان شاء اللہ بھی ساتھ ہی کہد دیا تو اس پر طلاق نہ پڑے گی اور اگر اس سے یہ کہا کہ تجھے تین طلاق میں ہیں گر ایک نو اے دو طلاقیں ہو جا کیں گی اور اگر یہ کہا کہ تیمن ہو جا کیں گل اور اگر یہ کہا کہ تیمن ہو جا کیں گل اور اگر یہ کہا کہ تیمن ہو گل اور اگر یہ کہا کہ تیمن ہو گل اور اگر یہ کہا کہ تیمن ہیں گر دو۔ تو ایک طلاق ہوگی۔

جب شوہرا پی بیوی کا ما لک ہو گیا کل کا یا چوتھائی کا یا عورت ایپے شوہر کی مالک ہو ''گئی کل کی یا تہائی چوتھائی کی تو ان وونوں میں جدائی ہو جائے گی۔

فاللا: لین نکاح ٹوٹ جائے گاس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی اونڈی کا نکاح اپنے ہے کہ دیا تھا کھراس شخص کا انقال ہو گیا اور وہ بیٹے سے کر دیا تھا کھراس شخص کا انقال ہو گیا اور وہ لونڈی ترکہ میں اس کے بیٹے کے حصہ میں آگئ تو اس صورت میں شوہرا پی بیوی کا مالک ہو گیا اور وہ یا وہ غلام ترکہ میں اس کی بیٹی کے حصہ میں آگیا تو یہاں بیوی اپنے شوہر کی مالک ہوگئ ان مورتوں میں ان ودنوں کا فکاح ندرہے گا ای طرح تہائی یا چوتھائی حصہ کے مالک ہوئے کو قیاس کر لینا جا ہے تھم دونوں کا انک ہوئے کہ قیاس کر لینا جا ہے تھم دونوں کا انکاح ندرہے گا ای طرح تہائی یا چوتھائی حصہ کے مالک ہوئے کو قیاس کر لینا جا ہے تھم دونوں کا ایک ہوئے۔

## باب الرجعة

طلاق لوٹانے کا بیان

لينى طلاق والى عورت سے رجوع كر لينے كابيان:

جب كى مرد في افى بيوى كواكب طلاق رجعى يا دوطلاقيس دے دي تواس سےاس

کی عدت میں اس کورجعت کر لینی جائزہ برابرہ کے کہ وہ عورت اس سے داختی ہویا نہ ہو۔

رجعت کی مختلف صور تغیل بہلا اور جعت یہ ہے کہ مردعورت ہے کے کہ میں نے تھے

سے رجعت کرنی یا ہے کہ کہ میں نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی یا اس سے محبت کر لے یا اس

کا بیار لے لے یا اسے شہوت سے چھولے یا شہوت سے اس کی شرمگاہ کود کھے لے اور شوہر کے
لیے مستحب یہ ہے کہ رجعت پر دوگواہ کر لے اور اگر نہ کرے تب بھی رجعت درست ہوجائے کی ۔ اور اگر عدت درست ہوجائے کی ۔ اور اگر عدت تن میں رجعت کر

گی ۔ اور اگر عدرت گذر نے کے بعد شوہر نے کہا کہ میں نے تو اس سے عدت ہی میں رجعت کر
لی تھی اور عورت ہی کا قول معتبر ہوگا اور امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے نزد کے عورت پر تئم نہ آ سے گی اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے اس کے جواب میں وہ عورت بولی کہ
اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے بچھ سے رجعت کر لی ہے اس کے جواب میں وہ عورت بولی کہ
میری تو عدت گزر بھی ہے تو امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ کے نزد یک میورت درست نہ ہوگا۔
میری تو عدت گزر بھی ہے تو امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ کے نزد یک میورت درست نہ ہوگا۔

اگر لونڈی کے شوہر نے اس کی عدت پوری ہونے کے بعد کہا کہ ہیں نے عدت ہی ہیں بھے سے رجعت کر لی تھی اوراس لونڈی کے آقائے اس کی تقیدیت کی (کہ بے شک تو نے رجعت نہیں کی) تو امام رجعت کر لی تھی ) اوراس لونڈی نے اس کی شکذیب کی (کہ تو نے رجعت نہیں کی) تو امام ایوصنیفہ رخمہ اللہ کے زودی ہوگیا تو الم معتبر ہوگا اور جب (عدت والی عورت کے) تیسرے حیض کا خون دس روز میں بند ہوگیا تو اب رجعت جاتی رہی اور عدت پوری ہوگی اگر چہاں نے ابھی شمل نہ کیا ہواور اگر دس روز سے کم میں خون بند ہوگیا ہے تو ابھی رجعت کی مدت ختم نہیں ہوئی یہاں تک کہ بیشسل کر لے یااس پر ایک نماز کھی پڑھ لے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے ہے ابوصنیفہ اور امام ابو یوسف رتمہما اللہ کے نزدیک نماز بھی پڑھ لے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے ہے کہ جب اس نے تیم کر لیا تو رجعت کی مدت جتم ہوگی اگر چہاں یاتی نہیں پہنچا تھا پس اگر (ربی ہوئی کہ جب اس کے نیس کر لیا تھا اور بدن میں کوئی اس چیز بھول گئی جہاں یاتی نہیں پہنچا تھا پس اگر (ربی ہوئی گھر) ایک پوراعضو یا عضو سے زیادہ ہے تو ابھی رجعت کی مدت ختم نہیں ہوئی اور اگر ایک عضو سے زیادہ ہے تو ابھی رجعت کی مدت ختم نہیں ہوئی اور اگر ایک عضو سے نیادہ ہوگی۔

اورجس عورت كورجعي طلاق دى مى موائد اينا بناؤ سنكهار كرنا جائز ہے اوراس كے

شوہر کے لیے متحب یہ ہے کہ بغیراس سے اجازت کیے اس کے پاس نہ جائے اور اسے اپنے جوتے کی آ واز سنا وے (تا کہ اسے معلوم ہو جائے) اور رجعی طلاق صحبت کو حرام نہیں کرتی اور اگر طلاق بائن تین سے کم دی ہیں تو اس مرد کو اس عورت کی عدت ہی ہیں اور عدت کے بعدا سے نکاح کرنا جائز ہے اور اگر آزاد عورت کو تین طلاقیں ہو چکی ہیں یا لوغڈی کو دو ہو چکی ہیں تو اب یہ آزاد عورت یا لوغڈی اس مرد کے لیے جائز نہیں ہے یہاں تک کہ یہ عورت کی دوسرے مے نکاح صحیح کر لے اور وواس سے محبات کر کے پھر طلاق دے دے یا مرجائے۔

فاللا: تين طلاقوں كوطلاق مغلظ كہتے ہيں اور اس دوسرے مردے تكاح موفى علالہ علالہ علالہ علالہ علالہ ملاحب اور طلالہ ميں محبت ہونی شرط ہے۔

جَنِیْ اور مراہق لڑکا (یعنی جو قریب بلوغ کے ہو) حلالہ میں مثل بالغ کے ہے آگر نونڈی کو دو طلاق ہوئے کے ہے آگر نونڈی کو دو طلاق ہونے کے بعد اس کا آقاس سے صحبت کر لے تو دہ اپنے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوتی۔

فاتلان اس کی وجہ رہ ہے کہ طلالہ میں شوہر کے محبت کرنے کو اللہ نے شرط تھہرا دیا ہے اور آقا شوہر میں ہوتا۔ لہذا اس کے محبت کرنے کے حلالہ پورانہ ہوگا۔ (جوہرہ)

بین جبیات اگرکسی نے ملالہ کی شرط کر کاس عورت سے نکاح کرلیا تو وہ نکاح کروہ ہے۔
فاٹلان علالہ کی شرط کرنے سے بیمراد ہے کہ اس عورت سے یا اس کے شوہر سے بیوعدہ کر
لے کہ جس اس لیے نکاح کرتا ہوں کہ میر سے طلاق دینے کے بعد بیر تیرے لیے حلال ہوجائے
اور جس طلاق دے دوں گا ہی بین نکاح بکروہ ہے کیونکہ آئے خضرت میں بیر نیا کہ لمعن الله
المعملل و المعملل له ایعنی طلالہ کرنے والے اور کرانے والے دونوں پر اللہ کی لعنت ہے۔
انگری جبیات ہو ہر کے لیے طلال ہوجائے گی اور جب مرد نے آزاد مورت کو ایک طلاق یا دوطلاقیں
دے دیں اور عدت گذر نے کے بعداس مورت نے دومراشو ہر کر لیا اس نے اس سے صحبت کی
(اور بعد عی طلاق دے دی) اس نے پھر پہلے ہی شوہر سے نکاح کر لیا تو اب بیشو ہر تین
طلاقوں کا مالک ہوجائے گا۔ اور امام ابو صنیف اور امام ابو یوسف رحبما اللہ کے نزد یک جیسا کہ

دوسراشو ہر تین طلاقوں کا کالعدم کر دیتا ہے اس طرح تین سے کم کوبھی کر دیتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول میہ ہے کہ تین سے کم کو کالعدم نہیں کرتا ( یہی قول امام شافعی کا ہے )

جب کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اور پھراس عورت نے ( پھے دنوں کے بعد ) یہ کہا کہ بیس نے اپنی عدت پوری کرنے کے بعد دومرا شوہر کر لیا تھا اوراس نے بھے سے محبت کر کے جھے طلاق دے دی تھی اوراب میری (یہ) عدت بھی گذرگئ ہے (اب تو بھی سے نکاح کر لے) تو دیکھنا چاہیے اگر پہلے شوہر کو طلاق دیئے ہوئے استے دن ہو گئے ہیں کہ جس میں دوعد تیں پوری ہوجا کیں تو اس پہلے شوہر کو جائز ہے کہ اس عورت کو بچی جانے ( یعنی اس کے کہنے کا اعتبار کر لے) جس وقت اس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ بچی ہی ہے اور اگر استے دن ہیں ہوئے ہیں تو اس کے کہنے کو نہ مانے۔

#### كتاب الايلاء

## بیوی سے صحبت نہ کرنے کی قتم کھانے کا بیان

فائلا: لغت میں ایلاء کے معنی متم کھانے کے ہیں جس کی تفصیل متن میں آتی ہے ایلاء کی دو قشمیں ہیں:

- ایلاءِمؤفت جس میں مدت معین ہو۔
- ایلاء مؤیدہ جس میں کھے مدت معین نہ ہو۔

اور بہاں چندامور ش اختلاف ہے اوّل ایلاء موقت کی مت ہمارے نزدیک چار
مہینے ہیں جیسا کہ آیۃ قرآئی سے ثابت ہے امام مالک اور امام شافتی رحبما اللہ کو اس میں
اختلاف ہے دوسرے بید کہ ایلاء بغیرتنم اور تعلیق کے نیس ہوتا اور ائمہ اربعہ کا بھی فہ بہ ہوا در انتہار بعد کا بھی فہ بہ ہوا در کے نزدیک بلائتم صحبت نہ کرنے ہے بھی ایلاء ہوجاتا ہے تیسرے چار مہینے کے اندر
صحبت کرنے سے کفارہ لازم آنے میں ہمارے نزدیک کفارہ لازم آجاتا ہے بھی قول امام
مالک اور امام احمد وغیرہ کا ہے۔ (جو ہرہ)

( 251 ) 4 ( 251

بن بنتی آب کی نے اپنی ہوئی ہے یہ کا کہ خدا کی تم میں زویک نہ آؤں گا (یہ ایلاء مؤید ہے) یا (یہ کہا کہ) میں چار مہینے نزویک نہ آؤں گا (یہ ایلاء موقت ہے) تو یہ شخص مؤلی ہے (لیعنی اس کا یہ کہنا ایلاء ہے) لیس اگر اس نے چار مہینے کے اندر اس مورت سے صحبت کرلی تو اپنی تشم میں حائث ہو جائے گا (یعنی اس کی قتم ٹوٹ جائے گی) اور اس پر کفارہ لازم ہوگا اور اپنی حائث ہو جائے گا (ایپنی اس کی قتم ٹوٹ جائے گی) اور اس پر کفارہ لازم ہوگا اور ایک اور اگر (ایپنے کہنے کے مطابق) اس کے نزدیک نہ گیا یہاں تک کہ چار مہینے گذر کئے تو اس مورت کو ایک طلاق بائے ہوجائے گی۔

فاللط بائنظ المان ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اس مرد نے اس عورت کاحق رو کئے کے ہاتھ ظلم کیا ہے۔ اس لیے شریعت نے اسے یہ سراوی ہے کہ یہ چار مہینے کی مت گذر نے کے بعد نعمت نکاح اس کے پاس شدہ ہے حضرت عثال میانی من ایت وغیرہ سے بھی بھی منقول ہے۔ (جو ہرہ) اس کے پاس شدہ ہے حضرت عثال من کی قتم کھائی تھی تو (چار مہینے گذر نے پر) یہ تم ساقط ہو ایک تاب کی اوراگر ہمیشہ کے واسطے تم کھائی ہے تو وہ تم باتی رہے گی۔

فاتلا : مثلا یوں کہا کہ خدا کا تئم میں بھی تیرے نزدیک ندآؤں گا اور ایلاء میں نزدیک نہ فاتلا : مثلا یوں کہا کہ خدا کا تئم میں بھی تیرے نزدیک ندآؤں کا اور ایلاء میں نزدیک نہ اور جائے گذر محے تو ایک فیان پڑجائے گا۔ فیلات پڑجائے گی۔

الباری اگراس مرد نے اس سے پھر نکاح کرلیا تو ایلاء پھر لوٹ آئے گا اب اگراس نے اس سے محبت کر لی تو نبہا (تتم کا کفارہ لازم آئے گا) ورنہ چار مہینے گذر نے کے بعد الدوس نے تیسری بار پھر نکاح کرلیا تو پھر ایلاء لوٹ میں مطلاق پڑجائے گی اس کے بعد اگر اس نے تیسری بار پھر نکاح کرلیا تو پھر ایلاء لوٹ آئے گا اور (اب اگر اس نے محبت کر لی تو تتم کا کفارہ لازم آئے گا ورنہ) چار مہیئے گذر نے کے بعد تیسری طلاق بھی پڑجائے گی پس اگر حلالہ ہونے کے بعد اس نے پھر اس عورت سے بعد تیسری طلاق بھی پڑجائے گی پس اگر حلالہ ہونے کے بعد اس نے پھر اس عورت کے بعد اس نے پھر اس عورت کے بعد تیسری طلاق نہ پڑے گی بال وہ تتم ابھی باتی ہے اگر اس سے محبت کر بیا تو اب اس ایلاء ہے طلاق نہ پڑے گی بال وہ تتم ابھی باتی ہے اگر اس سے محبت کر باتو اپنی تم کا کفارہ دے گا اور اگر کسی نے چار مہینے سے کم پرفتم کھائی تو وہ ایلاء نہ ہوگا اور اگر کسی نے نے رمینے سے کم پرفتم کھائی تو وہ ایلاء نہ ہوگا اور اگر کسی نے نے رونے یا طلاق دینے کے ساتھ قتم کھائی تو ایلاء ہو

فاللا: ج وغیرہ کے ساتھ مکھانے سے بیمراد ہے مثلاً بوں کہا کہ اگر میں بچھ سے محبت کروں تو مجھ پر ج لازم ہو یا روز ہے رکھنالازم ہوں یا صدقہ دینایا غلام آزاد کرنالازم ہو یا بیکھا کہ اگر میں بچھ سے محبت کروں تو تیری سوکن پر طلاق ہے تو ان سے صورتوں میں ایلاء ہو

جائے گا كذافي النبلية -

بَيْنَ عَبَينَ اوراكر كسي في رجعي طلاق والى سے ابلاء كرليا تو وہ ابلاء موجائے كا اور اكر بائد (طلاق والی) ہے کیا تو ایلاء نہ ہوگا لوغری کے ایلاء کی مدت دومہینے ہے اور اگر ایلاء کرنے والا بیار ہے کہ صحبت نہیں کرسکتا یا وہ عورت بیار ہے ( کہاس سے محبت نہیں ہوسکتی) یا وہ البی لڑکیا ہے کہ اس سے محبت نہیں کی جاسکتی یا ان دونوں کے درمیان اس قدر مسافت ہے کہ ایلاء کی مدت میں شوہرا پی بیوی کے پاس نبیں پہنچ سکتا تواہیے آ دمی کا (ایلاء سے) رجوع کرتا ہے۔ كدائي زبان سے بيركمددے كديس نے اس سے رجوع كرليائيس اگراس نے بيركمدديا توايلا ساقط ہوجائے گا اور اگر اس (ایلاء بی کی) مدت میں بیٹندرست ہوگیا تو اس کا بیرجوع کر باطل ہوجائے گا اور اس کا رجوع محبت کرنے ہے ہوگا۔ اور جب کی نے اپنی بیوی سے بیا کہ دیا کہتو جھ پرحرام ہےتو اس ہے اس کی نیت دریافت کی جائے ہیں اگروہ کیے کہ میں ما جموث بول دیا تھا تو ایہائی ہوگا۔ادراگر ذو کے کہ میں نے اس کہنے سے طلاق کا ادادہ کیا تھا تا بدایک طلاق بائن ہوجائے گی ہاں اگر اس نے تین کی نیت کی ہوگی (تو اس صورت میں تین ہ جائیں کے ) اور اگر وہ کیے کہ میں نے اس سے ظہار کا ارادہ کیا تھا تو پیظہار ہوجائے گا اور اگر وہ کیے کہ میں نے اس کوحرام ہی کرنے کی نیت کی تھی یا یہ کیے کہ میں نے پچھ نیت نہیں کی تی ميتم ہو کرايلاء ہوجائے گا۔

### كتاب الخلع

مال کے بدلے طلاق کا بیان

فائلا: الغب يس خلع ايك جيز كرائل كرف كو كيت بي خواه مجدى مواور شريعت مل خا

مالک نکاح کے زائل کرنے کو کہتے ہیں جو پچھ مال لے کر ضلع کے لفظ ہے ہو۔ ( بینی )

جنہ جَبَہ بَد: جب شوہر بیوی کے درمیان کوئی یکھڑا ہو جائے اور دونوں کو یہ ڈر ہو کہ اب وہ حق تعالیٰ کے حدود کو پورا نہ کر سکیں گے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ عورت اپنی جان سے عوض مرد کو پچھ مال دے دے ۔۔۔ کہ جس پر دہ اس عورت سے ضلع کر لے پس جس وقت مرد نے بیر کر اتو اس خلع کی وجہ ہے ایک طلاق بائے ہو جائے گی اور اس عورت پروہ مال دینالازم ہوگا اگر ماموافقت مرد کی طرف ہے تھی تو اس کو عورت سے عوض لینا بھروہ ہے اور اگر عورت کی طرف ماموافقت مرد کی طرف نے می تو اس کو عورت ہے واس کے عرف لینا بھروہ ہے اور اگر عورت کی طرف نے تھی تو اس کو عورت سے عوض لینا بھروہ ہے اور اگر عورت کی طرف نے تھی تو مرد کو اس سے زیادہ لینا کروہ ہے جو اس نے مہروغیرہ میں اس کو دیا ہو پس اگر اس نے نیادہ لیا تو قضا میں جائز ہے۔

فاتلا: تضایش جائز ہوئے ہے بیمراد ہے کہ قاضی اس کے جواز کا فتوی دے دے گا اگرچہ فیما بینہ و بین اللہ کروہ رہے گا-

بَیْرَ اَلَّهُ اَلَاقَ بِرُ جَائِے گی اور وہ مال اس مورت برلاق دے دی اور اس مورت نے قبول کر لی تو وہ طلاق بر جائے گی اور وہ مال اس مورت برلازم ہوگا اور بیطلاق بائند ہوگی اگر خلع میں موض (یعنی مال خلع) باطل ہوگیا مثلاً کسی نے مسلمان مورت سے شراب یا سور برخلع کیا تھا تو اب شوہر کو بچھ نہ سلے گا اور بیطلاق بائند ہوگی اور طلاق میں موض باطل ہوگیا تو وہ طلاق رجعی ہو گئے۔

فائلا: یعنی اگر کسی نے فلع کے لفظ سے فلع نہیں کیا بلکہ یوں کہا کہ تجے دل من شراب پر یا ایک من سور پر طلاق ہے قو سے فلا آق اس مورت پر رجعی پڑے گی اور اس پر مال لازم نہ ہوگا۔

میر خوج بین نکاح میں مہر ہو سکتی ہے وہی فلع میں بدل (فلع بھی) ہو سکتی ہے ہیں اگر مورت نے (اپ شوہر سے) کہا کہ جو کھے میرے ہاتھ میں ہے تو اس پر بھے سے فلع کر لے شوہر نے فلع کر لیا اور اس کے ہاتھوں میں کچھ بھی نہ تھا تو اب شوہر کا اس کے ذمہ پھے نہیں ہو سے اس پر قوجھ سے فلع کر لے ہے۔ اور اگر مورت نے یوں کہا تھا کہ جو مال میرے ہاتھ میں ہے اس پر تو جھ سے فلع کر لے اس نے کرلیا اور اس کے ہاتھ میں پر کھی شوہر نے دیا ہو)

اس نے کرلیا اور اس کے ہاتھ میں پھے نیس تو اس مورت کا مہر (جو اس کے شوہر نے دیا ہو)
اس نے کرلیا اور اس کے ہاتھ میں پھے نیس تو اس مورت کا مہر (جو اس کے شوہر نے دیا ہو)
اسے والی دلایا جانے گا اور اگر مورت نے بیکھا تھا کہ جو در ہم میرے ہاتھ میں ہیں ان پر تو جھ

نے ضلع کر لے اور اس نے کرلیا اور اس کے ہاتھ میں پھی بین تو اس پر تین درہم لازم ہوں گے اور اگر کورت نے بیکہا کہ ایک ہزار روپے کے بدلے تو مجھے تین طلاقیں دے دے اور شوہر نے اور اگر عورت نے بیکہا کہ ایک ہزار کا ایک تہائی حصد اس عورت پر لازم ہوگا۔

اوراگراس نے بول کہا کہ ایک ہزار دو پید پر تین طلاق دے دے (ایسی تو ایک ہزار دو پید کا جب بی سخی ہوگا کہ جھے تین طلاقیں دے دے گا) اور شوہر نے اے ایک طلاق دے دی تو امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے نزد یک اس مورت پر پہنے نہ ہوگا اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ ایک ہزار کا ایک ہمائی اس پر لازم ہوگا اور اگر شوہر نے (اپٹی ہوی ہے یہ) کہا کہ ایک ہزار روپ برار کا ایک ہزار روپ پر اپ آپ کی آب کو تین طلاقی دے لے اور اس نے ایک طلاق دے کہ بدلے یا ایک ہزار روپ پر پراپ آپ کو تین طلاقیں دے لے اور اس نے ایک طلاق دے کہ تو اس مورت پر طلاق بالکل نہ پڑے گی اور مبار تہ مثل ضلع ہے کہ شوہر اپنی ہوی ہے کہ فائد لان خطع اور مبار ات میں فقت لفظی فرق ہے مثلاً ضلع ہے کہ شوہر اپنی ہوی ہے کہ میں نے اپ ہے کہ ایک ہزار روپ پر بری کر دیا ہور اس مورت نے قبول کر لیا تو یہ مبار ات ہے۔ (مصفی) ایک ہزار روپ پر بری کر دیا ہور اس مورت نے قبول کر لیا تو یہ مبار ات ہے۔ (مصفی) وج سے شوہر اور مبار ات ایسے ہر حق کو ساقط کر دیتا ہے اور خلام نہیں کر تا اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ مبار ات تو ساقط کر دیتا ہے اور خلام نیس کر تا اور امام مجرکا قول یہ ہے کہ دوٹوں نیس کر تے پر جس مبار ات تو ساقط کر دیتا ہے اور خلام نہیں کر تا اور امام مجرکا قول یہ ہے کہ دوٹوں نیس کر تے پر جس حق کامیاں یوی نام لے دیں۔

# كتاب الظهار

#### ظهاركابيان

فاللا: افت من ظهارات كہتے ہيں كہ كوئى مردائى ہوى سے كے كرتو جھ پرمثل ميرى مال كى بشت كے كرتو جھ پرمثل ميرى مال كى بشت كے ہے۔ اور شرع من ظهار كے يدمعنى ہيں كہ اپنى منكوحه كوالى عورت سے تشبيد دے جواس كے ليے جمعی طال نہيں ہوتی فراہ وہ محرم نہيں ہو يا رضاى۔ (نہايہ)

اشراق آوری کے حکی ایک ہے کا ایک ہوں کو ہے کہ ایک ہوں کا اس کی ہیں۔ اس کے ایک ہوں کا اس کی ہیں۔ کے سے تو یہ ایک ہوں کو ایک ہوں کو ایک ہوں کا کہ تو جھے مرشل میری ماں کی ہیںت کے سے تو یہ

بین جہ بھی اور نہ ہیں ہور نے اپنی بیوی کو سے کہددیا کہ تو جھے پرشل میری مال کی پشت کے ہو یہ عورت اس پرحرام ہوگئی نہ اس کو اب اس سے صحبت کرنا جائز ہے اور نہ چھونا اور نہ بیار لینا۔

یہاں تک کہ بیائے (اس) ظہار کا کفارہ وے وے پس اگر کفارہ دینے سے پہلے اس نے اس سے صحبت کرلی تو یہ استعفار کر لے اور پہلے کفارہ کے سوا اس پر اور پچھ بیس ہے اور جب تک کفارہ نہ دے دوبارہ صحبت نہ کرے اور جس بات کے دوبارہ کرنے سے کفارہ واجب ہو جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اس مورت سے دوبارہ صحبت کرنے کا پختہ ارادہ کر لے۔ اور جب کی نے جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اس مورت سے دوبارہ صحبت کرنے کا پختہ ارادہ کر لے۔ اور جب کی نے بیٹ کہ اکرتو بھی پرشل میری مال کے پیٹ کے ہے یامش اس کی ران یا اس کی شرمگاہ کے ہے تو بیٹ کہار ہو جائے گا۔

اورای طرح اگر کسی نے اپنی ہوی کواپنی محرم مورتوں میں سے ایسی مورت کے ساتھ تشہید دی کہ جس کے سارے بدن کو ویجھنا اسے بھی جائز نہیں ہے جیسے بہن پھوپھی ' فالہ رضای ماں اور ای طرح اگر کسی نے بیہ کہا کہ مجھ پر تیرا سرختل میری ماں کے بیشت کے ہے یا تیری شرمگاہ یا تیرامنہ یا تیری گردن یا تیرانصف بدن یا تہائی بدن (مثل میری ماں کے بدن کے ہواس میں ہوتا اس سے بھی ظہار ہو جائے گا) اور اگر بیہ کہا کہ تو جھ پرخش میری ماں کے ہوتو اس میں اس کی نمیت کی ضرورت ہوگی ہیں اگروہ کیے کہ میں نے اس سے محض تعظیم کا ارادہ کیا تھا تو اس کا کہنات کی ضرورت ہوگی ہیں اگروہ کیے کہ میں نے اس سے محض تعظیم کا ارادہ کیا تھا تو اس کی کہی نمیت نہ ہوتو ہو گئی کی اور اگر اس کی پھی میں نیت نہ ہوتو ہو گئی اور اگر اس کی پھی میں نیت نہ ہوتو ہو جائے گا اور اگر کے کہ میں نے ظہار کا ارادہ کیا تھا تو نے ہار کر لیا تو وہ طلاق کا ارادہ کیا تھا تو بی ہوتا ہیں اگر کسی نے اپنی لونڈی سے ظہار کر لیا تو وہ ظہار اپنی بیوی کے سوااور کسی سے نہیں ہوتا ہیں اگر کسی نے اپنی لونڈی سے ظہار کر لیا تو وہ ظہار نہ ہوگا۔

اوراگر کسی (کی چار بیویاں تھیں) اوراس نے اپنی چاروں بیو بول سے یہ کہہ دیا کہ تم مجھ پرمشل میری مال کی پشت کے ہوتو اس کا ان سب سے ظہار ہوجائے گا اوران میں سے جمرا میک کے عوض مین اس پر کفارہ لازم ہے۔

ظہار کے کفارہ کا بیان \* ظہار کا کفارہ ایک غلام آزاد کرتا ہے اگر کسی کوغلام میسر ندہوتو وہ دو مبینے کے بے در بے روزے رکھے اور اگر کسی میں روزے رکھنے کی طاقت ندہوتو وہ ساٹھ

مسكينوں كوكھانا كھلائے بيسب جھونے (وغيرہ) سے پہلے ہواوراس بيں ايك غلام آزادكردينا کافی ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کا فر ہومرد ہو یا عورت ہو بچہ ہو یا بڑا ہو ہاں اندھا کافی نہیں ہوسکتا اور نہ جس کے دونوں ہاتھ کئے ہوئے ہوں اور بہرا جائز ہے اور وہ بھی کہ جس کا داہنا ہاتھ اور بایاں پیریا داہنا پیراور بایاں ہاتھ کٹا ہوا ہواورجس کے دونوں ہاتھوں کے دونوں انکو تھے کئے ہوئے ہوں وہ جائز نہیں ہے اور ندابیا دیوانہ جائز ہے جسے بالکل سمجھ ندہواور مدبراورام ولداور اس مكاتب كوة زادكرنا جائز ہے كہ جس نے اپنا بدل كتابت بچھادا كرديا ہويس اكركسى نے اليے مكاتب كوآ زادكرويا كه جس نے مجري ادانه كيا تفاتو وہ جائز جوجائے كا اور اكركسى نے اینے باپ یا اینے بیٹے کو کفارہ کی نیت سے خرید لیا تو وہ کفارہ میں محسوب ہو جائے گا اور اگر کمی نے مشترک غلام کے نصف کو ( لینی جواس کے حصہ کا تھا) کفارہ میں آزاد کر دیا اور دوسرے نصف کی قیمت کا ضامن ہو کر پھراسے بھی آ زاد کر دیا تو امام ابوطنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سے آ زاد كرنا جائز نيس باور صاحبين فرمات بي جائز باكرية زاد كرف والا دولت مندمو اور اگر غریب و تنکدست ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے اپنے کفارہ میں اپنا نصف غلام · آ زاد کر دیا تھا بعداس کے اس کفارہ میں باتی نصف بھی آ زاد کر دیا تو جائز ہوجائے گا اور اگر کسی نے اے کفارہ میں اینا نصف غلام آ زاد کردیا تھا بعد اس کے جس عورت سے ظہار کیا تھا اس سے پھر صحبت کرلی اور اس کے بعد جونصف غلام باقی تھا اسے بھی آ زاد کرلیا تو امام ابو صنیفہ رحمہ الله كے زويك ميآ زادكردينا جائز شهوگا (يس) اكرمظامر (يعني ظهاركرنے والے) كے ياس كوئى غلام يالوندى آزادكرنے كوئين بواس كاكفاره بيب كددومينے كے بورباس طرح روزے رکھے کہان میں رمضان شریف ہونہ عید کا دن ہونہ بقرعید کا دن ہواور نہایام تشریق ہوں اگر ان دومہینے کے اندراس عورت سے پھرمحبت کرلی کہ جس سے ظہار کیا تھا اور محبت رات کو کی ہے تو جان کراور دن کو کی ہے تو مجول کرتو اس صورت میں امام ابو حقیقہ اور امام محررتمها الله كے نزد يك روزے محرے مے سے ركھے۔ فاللا: دومينے كے اندر مونے كى قيداس كيے ہے كداكركى نے كفاره ميں روز يہيں ركھے بلكه سائھ مسكينوں كو كھانا كھلانا شروع كيا تھا اور درميان بيس محبت كركى تواس تخص كے ذمہے

اشراق نوری کے اسرات نوری کے اللہ وہی (مسکین) پورے کر لے اور رات کو جان کر مسکین) پورے کر لے اور رات کو جان کر معبت کرنے اور دن کو بعول کر کرلی کے اور دن کو بعول کر کرلی کے وات کو بعول کر کرلی یا دن کو جان کر کرلی تو اس صورت میں بھی بالا تفاق نے سرے سے روزے رکھے نہیں یا دن کو جان کر کرلی تو اس صورت میں بھی بالا تفاق نے سرے سے روزے رکھے نہیں

يں۔(جوہرہ نيرہ)

بَیْرَیْ اَلِمُ کُسی نے عذر ہے یا بغیر عذر کے ان دو مہینے کے اندر کسی دن روزہ نہ رکھا تو پھر شئے سرے سے روزے رکھے اگر غلام نے ظہار کیا تو کفارہ میں سوائے روزے رکھنے کے اور سمجھ جائز نہیں ہے۔

فانلا : كونكه وه كسى چيز كامالك بى تبيس به بلكه وه خود اينة آتا كامملوك بهال روز ي ر کوسکتا ہے اس کیے اس برروزے ہی لازم ہیں اور آقا کواس سے منع کرنا جائز تہیں ہے۔ مسكينوں كو) كھانا كھلا ديا توبيركا في نه ہوگا ادر اگر مظاہر روز ہے نہيں ركھ سكتا تو وہ ساٹھ مسكينوں كو کھانا کھلائے اور ہرمسکین کونصف صاع کیہوں یا ایک صاع چھوہارے یا جو دے یا اس کی قیمت دے دے (بیر جارا ند بہب ہے) پس مجے وشام دو وفت کی ان کی وعوت کر دی تب بھی كفاره ادا ہوجائے كاخواه وه تعور اكمائيں يابہت كمائيں اكريسى نے ايك بى مسكين كوساٹھ دن کھلا دیا تب مجی جائز ہے اگر کسی نے ساٹھ مسکینوں کا کھانا ایک ہی دن میں ایک مسکین کو دے دیا توبیرجائز بیں ہے بیابک ہی دن کامحسوب ہوگا (باتی انسٹھ دن کا اور دے) اگر کھانا کھلانے میں اس مورت سے مزد کی کولی جس سے ظہار کیا تھا تو اب نے سرے سے کھانا نہ کھلائے اور الحرمسى يرظهارك دوكفارے واجب عضاوراس نے دوغلام آزادكر ديئے ان ميس اس تعيين كى تنیت جیل کیدکہ میفلام اس کفارہ کا ہے اور بیاس کفارہ کا تب بھی اس کے ذمہ سے بیدونوں كفار ادا موجائي كاوراى طرح اكركس في جارميني كروز روك ليه يا ايك سوبيس مسكينول كو كمانا كملاديا تب بحى جائز ہا دراگر كى نے دوكفاروں ميں ايك غلام آزاد كرويايا فقط دومہننے کے روزے رکھے تو اسے اختیار ہے کہ دونوں کفاروں میں سے جون سے کفارے کے جاہے کردے۔

#### Marfat.com

# كتاب اللعان

## شوہروبیوی کا باہم لغت کا بیان

فانلان العان کے لغوی معنی آئیں میں لعنت کرنے کے ہیں اور شرع میں لعان وہ چار کواہیاں ہیں جن کی تتمیں کھا کرتا کید کی جائے اور بعدان کے ایک دوسر نے پر لعنت کرے وہ کواہی مرد کے حق میں قائم مقام حد قدن اللہ مرد کے حق میں قائم مقام حد حدزنا کے۔ (درمختار وغیرہ)

بَيْنَ الله اور اور این بیوی کو زنا کی تہمت لگائے اور وہ دونوں گواہی کے قابل ہوں اور عورت الی (پارسا) ہو کہ اس پر تہمت لگائے والے کے حد ماری جائے یا (عورت کے لاکا ہو اور ) مرداس لاکے کے نسب کا انکار کرے (بینی بیہ کیے کہ بیلا کا میرانہیں ہے) اور وہ عورت اس تہمت کی سزاات دلائی چاہے تو مرد پر لعان کرنا واجب ہے پس اگر وہ لعان کرنے ہے رکتو حاکم اسے قید کر دے یہاں تک کہ یا تو وہ لعان کرے اور یا این آ ہو جھوٹا کیے اور اگراس نے اپنے آ پ کو جھوٹا کیے دیا تو اس کے حدقذف لگائی جائے۔ (لیمی تہمت لگائے کی مزااے دی جائے)۔

اگر مرد نے لعان کرلیا تو پھر لعان کرنا عورت پر بھی واجب ہے اور اگر وہ دے تو حاکم اس کو بھی قید کر لے تاکہ یا تو دہ لعان کرے اور یا اپنے شوہر کی تعدیق کرے (اور بعد تقدیق کرنے کے اس پر زنا کی حد لگا دی جائے ) اور اگر شوہر غلام ہے یا کافر ہے یا پہلے (کسی کو) تہمت لگانے ہیں سرایا چکا ہے پھر اس نے اپنی بیوی پر تہمت لگائی ہے تو اس پر حد واجب ہے اور اگر مردگوائی کے قابل ہے اور عورت لونڈی ہے یا تہمت میں سرایا فتہ ہے یا ایک ہے کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں لگائی جاتی (مثلاً نابالغ لڑک ہے یا دیوانی یا کسی ہے) تو اس کے تہمت لگانے میں مرد پر نہ حد ہے اور شاخان ہے۔

تفصیل لعان کی بیہ ہے کہ مرد اور عورت دونوں قامنی کے ہاں ماضر ہوں پہلے چار

( 259 ) 4 ( 259

مرتبہ مرد گوائی دے۔ ہر مرتبہ اس طرح کیے کہ ش نے جواس عورت پر زنا کی تہمت لگائی ہے میں اللہ کو حاضر و ناظر جان کر کہتا ہوں کہ بیں اس بیں سچا ہوں۔ پھر پانچویں مرتبہ اس طرح کیے کہ بیں نے جواس عورت پر زنا کی تہمت لگائی ہے اگر اس بیں بیں جمعوثا ہوں تو جھ پر اللہ کی ۔ لعنت ہواور ہر دفعہ اس عورت کی طرف اشارہ کرتا ہے پھر چار گواہیاں وہ عورت دے ہر مرتبہ اس طرح کیے کہ بھی پر جواس مرد نے ہمت لگائی جے بی اللہ کو حاضر و ناظر جان کر کہتی ہوں کہ بیاس میں بلاشک جموٹا ہے اور پانچویں وفعہ کیے اگر جھ پر زنا کی تہمت لگانے بیں بیہ ہوت ہوا ہوا ہوائی کرا دے بیاس میں بلاشک جموٹا ہے اور پانچویں وفعہ کیے اگر جھ پر زنا کی تہمت لگانے بیں بیہ ہوت ہوا ہوائی کرا دے اور جدائی کرانا امام ابو صنیفہ اور امام مجمد رحمہ اللہ کے نزد یک بائد طلاق ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بس وہ پھر عورت ہیں ہوگرام ہی رہے گی اور اگر تہمت بچہ کی وجہ سے لگائی ہے (یعنی شو ہر نے ہیہ کہ دیا ہے کہ ہیہ بچر میرائیس ہے) تو قاضی اس بچر کا نسب اس مرد کائی ہے (یعنی شو ہر نے ہیہ کہ دیا تھا) تو قاضی اس کے (تہمت کی) حداثا ور اب اس کو اس کو رہ سے نام کرنا جائن ہے دیا تھا) تو قاضی اس کے (تہمت کی) حداثا ور دے اور اب اس کو اس کو رہ سے میں کہ کی اور اگر کہا کہ دیا تھا) تو قاضی اس کے (تہمت کی) حداثا ور دے اور اب اس کو اس کو رہ سے میں کی حداثا ور کہا کہ دیا تھا) تو قاضی اس کے (تہمت کی) حداثا ور دے اور اب اس کو اس کو رہ سے میں کی حداثا ور شلط کہ دیا تھا) تو قاضی اس کے (تہمت کی) حداثا ور دے اور اب اس کو اس کو رہ سے شارے کرنا جائز ہے۔

ای طرح اگر کی غیر عورت پر تہمت نگائی اور تہمت کی حداس کے لگ گئی یا کی عورت نے زنا کرالیا تھا اور اس کے (زناکی) حدلگ گئی (تواس سے بھی نکاح کرنا جائز ہے) اور اگر کسی نے اپنی بیوی پر تہمت نگائی اور وہ ابھی بڑی ہے یا دیوائی ہے تواس صورت میں ندان دونوں میں لعان ہے اور ندھد ہے۔ اور گونے کے تہمت لگانے سے لعان نہیں ہوسکتا۔ اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ یہ تیراشل جھے ہے نہیں ہے تواس کہنے سے لعان ندائے گا۔

فاتلانا یہ تول ایام ابو حذید اور امام زفر کا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حمل کے ہونے یا ند ہونے پر فاتلانا یہ ہوسکتا لہٰذا اس کے کہنے سے پوری تہمت نہیں ہوئی اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اگر یہ تیون نہیں ہوئی اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اگر کہ تھے مہینے سے کم میں اس عورت کے بچہ ہو جائے تو اس حمل کے انکار کرنے پر لعان واجب ہوتا

: اكرمرد في ورت سے بيكها كرتونے زناكيا ہے اور حمل زناكا ہے توبيد دونوں لعان

كرين اور قاضي حمل (كينب) كومرد سے جداند كر ہے۔

فائلا: یعن ابھی اے ای مرد کا قرار دے اور امام شافی گا قول یہ ہے کہ جدا کر دے کوئکہ
آ تخضرت مَالیّٰیّیٰ نے بلال کے لڑکے کوان سے جدا کر دیا تھا اور بلال نے اپنی ہوی پرحمل کی
حالت میں تہت لگائی تھی ہماری دلیل یہ ہے کہ حمل پر احکام ولا دت کے بعد ہی مرتب
ہوتے ہیں کیونکہ ولا دت سے پہلے ہوئے نہ ہونے کا احتمال ہے اور یہ صدیث اس پرحمول ہے
کہ آ تخضرت کواس حمل کا ہونا وی کے ذریعے معلوم ہوگیا تھا اس لیے آپ نے اس پر حکم لگا
دیا۔ (کذافی الہدلیة)

نیز تخبیری: اوراگر کسی نے اپنی بیوی کے بچے ہونے کے بعد اس بچہ کا اٹکار کر دیا ( کہ بیم رائیس ہے) یا ایسے وقت اٹکار کیا کہ اس مورت کو اس بچہ کی مبار کباد دی جاتی تھی اور زچہ پن کی چیزیں خریدی جاتی تھیں تو اس کا اٹکار کرنا درست ہوگا اور اس کی وجہ سے بیانعان کرے اور اگر اس کے بعد اٹکار کیا ہے تو لعان نہ ہوگا اور نسب اس سے ٹابت رہے گا۔

فأثلا: ليني بياس كابينا كهلائك كاادراكردهم جائكا توبياس كاوارث موكا

بین بین انکارکر دینا درست ہے کہ نفال کی مدت میں بچہ کا انکارکر دینا درست ہے اگر کسی عورت کے دو نیچ جوڑ دال ہوئے اور اس عورت کے شوہر نے پہلے نیچ کا انکار کر دیا ( کہ بید میر انہیں ہے) اور دوسرے کا اقرار کر لیا تو ان دونوں بچوں کا نسب (اس مردسے) ٹابت ہو جائے گا اور اس کے حد دگائی جائے گی اوز اگر پہلے کا اقرار کر لیا اور دوسرے کا انکار کیا جب بھی ان دونوں کا نسب ٹابت ہوگا اور لعان نہ ہوگا۔

#### كتاب العدة

#### عدت كابيان

جب کی مرد نے اپنی بوی کوطلاق دے دی برابر ہے کہ وہ طلاق رجعی یا با تند ہوان دونوں میں بغیر طلاق کے جدائی ہوگئی اور دہ محدمت آ زاد اور ان محرثوں میں ہے ہے کہ جنہیں (\*\*261 }) <\*\*E UJJÜÜ

حیض میں بغیر طلاق کے جدائی ہوگئی اور وہ عورت آزاد اور ان عورتوں میں سے ہے کہ جنہیں حیض آتا ہے تو اس کی عدت تین اقراء ہے اور اقراء کے معنی حیض ہیں۔

فاللا: امام مالك اورامام شافئ كاقول يه كداقراء كمعنى اطبارك بين يعنى قروطهر باك كوكت بين قروطهر باك كوكت بين قروطهر باك يسب كدا تخضرت مَنَّ الْفِيْمُ نَهُ فرما يا تعالى المست حاصة قدع الصلونة ايام اقوائها ريهان اقراء كمعنى فيض كم بين كيونكه نماز فيف كى حالت بين دومرت آب نه فاطمه ي فرما يا تعالى فرما يا تعالى دومرت آب نه فاطمه ي فرما يا تعالى دومرت المست فويل بحث م جو فرما يا تعالى دوران مسئله بين بهت فويل بحث م جو اصول فقد كى كما يون من المرادي كالموادراس مسئله بين بهت فويل بحث م جو اصول فقد كى كما يون من من كرور م وجره )

بر الراس (طلاق والی) عورت و حض بین آتا خواه کم عری کی دجہ یا بر حالے کی دجہ سے ایر حالے کی دجہ سے آتا اس کی عدت بچہ پیدا ہو جانا ہے اور اگر لوغری ہے (یعنی کسی نے لوغری کو طلاق دے دی ہے) تو اس کی عدت دوجیش ہے اور اگر لوغری ہے (یعنی کسی نے لوغری کو طلاق دے دی ہے) تو اس کی عدت دوجیش ہے اور اگر حیض بیس آتا تو اس کی عدت و یر حمید ہے جب کوئی مر دمر جائے اور اس کی بیوی آزاد مورت ہوتو اس کی عدت چار مینے اور دس دن جی اور اگر لوغری ہے تو دو مینے اور پانچ دن اور اگر لوغری ہے تو دو مینے اور پانچ دن اور اگر لوغری صالم ہے (اور اس کا شوہر مرکم یا ہے) تو اس کی بھی عدت بچہ بیدا ہو جانا ہے دن اور اگر لوغری صالم ہے (اور اس کا شوہر مرکم یا ہے) تو اس کی بھی عدت بچہ بیدا ہو جانا ہے اگر کسی نے اپنے مرض الموت بی اپی بیوی کو طلاق دے دی اور دیتے بی مرکمیا اور وہ مورت اس کی وارث وہ ہے جو دونوں عداوں اس کی وارث ہوئی تو ام ابو منیفہ رحمۃ اللہ کے نزد یک اس کی عدت وہ ہے جو دونوں عداوں شرنا دہ ہو۔

فاللط: لین اگر چار مہینے دی روز زیادہ ہوں تو اس پر یہی عدت واجب ہوگی اور تین جیش کی مدت زیادہ ہوتی ہوتو کھر چش کی عدت واجب ہوگی اور بیفرق اس صورت میں ہے کہ مدت زیادہ ہوتی ہوتو کھر چش بی کا عدت واجب ہوگی اور بیفرق اس صورت میں ہے کہ جب شوہر نے اسے بائد طلاق دی ہواور اگر رجعی دی ہے تو پھر بالا تفاق چار مہینے دی وی بی بیں۔ ( کلامکین )

الراق فرن المنافق من ا

یا ئندطلاق دی تھی یا اس کا شوہر مرگیا تھا پھر (عدت میں) وہ آ زاد کر دی گئی تو اس کی عدت مثل آ زاد عورتوں کے نہ ہوگی۔

اگر (مطلقہ) عورت آکہ ہو (لینی اسے یفن نہ آتا ہو) اور وہ مہینوں کے حماب
سے عدت میں بیٹی تھی پھراس نے خون دیکھا (لینی اسے یفن آٹھیا) تو اس کی جوعدت گرر
پکی ہے وہ ٹوٹ جائے گی (لیعنی وہ دن عدت میں محسوب نہ ہوں گے) اور اس عورت پر لازم
ہ کہ اب اپنی عدت نے سرے سے چین سے شروع کر کے پوری کر ہے اور اگر کی عورت کا
اکاح فاسد ہو گیا تھا (اور اس کے شوہر نے اس سے محبت کر ٹی تھی) یا اس سے کس نے شہد
صحبت کر لی تھی تو ان دونوں کی عدت جدائی اور مرنے میں جیفوں کے ساتھ ہوگی اور اگرام ولد
کا آتا مرگیا یا اس نے اسے آزاد کر دیا تو اس کی عدت تین چین ہے اور اگر کوئی صغیر (شوہر)
مرگیا اور اس نے عالمہ عورت چیوڑی تو اس کی عدت (بھی) وضع حمل ہے اور اگر حمل اس کے
مرنے کے بعد ظاہر ہوا تو اس کی عدت چار مہینے اور دی دن ہے اگر کسی نے اپنی ہوگی کوچین کی
طالت میں طلاق دے دی تو جس چین میں اسے طلاق ہوئی ہے وہ مورت اسے عدت میں شار

فاللط: کونکه عدت بورے تین حفول کے ساتھ مقرد کی تی ہے اور اس حیف کا مجمد حصد گذر چکا ہے اس کیے اس حیف کے شار ہونے سے بورے تین حیض نہوں گے۔ بیکن چہ بھی: اگر عدت والی عورت سے کسی نے شید سے صحبت کرلی تو اس پر دوسری عدت لازم

ہے اور دونوں عدرتوں میں تداخل ہوجائے گا۔ پس اب جوجیش اسے آئے گا وہ دونوں عدرتوں

میں شار کیا جائے گا۔

فاڈلا: تداخل کی صورت یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی کوطلاق وے دی تھی طلاق کے بعدوہ عدت میں بیڑھ کئی اورائجی اسے ایک حیض آیا تھا کہ کسی نے شبہ سے اس کے ساتھ محبت کر لیا تو اب اس پر لازم ہے کہ اب سے تین حیض آیا تھا کہ کسی ہے عدب میں رہے اس وقت ووجیش اس کے شوہر کی عدت پوری کرنے کے لیے ہو جا کیں گے اورایک دوسرے شوہر کے لیے اور پہلے شوہر پراس کا پورا مہر واجب ہوگا اور دوسرے پرمیرش (جوہرہ)

بینی عدت کو بینی عدت پوری کر دی اور دوسری پوری نه کی تو اب دوسری عدت کو پوری کرنا اس پر واجب ہے اور عدت کی ابتداء طلاق میں طلاق کے بعد ہے ہو جاتی ہے اور مرے میں مرنے میں مرنے کے بعد ہے ہیں اگر کسی عورت کو طلاق ہونا یا (اپنے شو ہر کا) مرجانا معلوم نہ ہوا یہاں تک کہ عدت کی مدت گذر گئی تو اس کی عدت پوری ہوجائے گ۔

فانلا: کیونکہ عدت زمانہ کے گذر نے کو کہتے ہیں لین وہ مدت گذر گئی تو عدت بھی گزر گئی اگر بیکورت جا ہے تو اس وقت نکاح کرسکتی ہے۔ (جو ہرہ)

نَیْزَ این از این اسدیس عدت اس وقت ہوتی ہے کہ جب شوہر اور بیوی میں جدائی ہوجائے یا شوہر محبت نہ کرنے کا بورا تصد کر لے۔

سوگ کے احکام ﷺ اور جس مورت کو بائد طلاق ال جائے یا کسی کا شوہر مرجائے اگر وہ مسلمان بالغہ ہے تو اسے سوگ کرنا واجب ہے اور سوگ کرنا یہ ہے کہ خوش بوند لگائے بناؤ سنگھار نہ کرے (سر میں) تیل نہ ڈالے سرمہ نہ لگائے ہاں اگر کوئی عذر ہو (تو سرمہ لگانا جائز ہے) اور مہندی نہ لگائے اور نہ کسم اور زعفران کے رینے ہوئے کیڑے پہنے اور کا فرہ اور صغیرہ (لیعن نابالغ لؤکی) پرسوگ کرنا واجب نہیں ہے۔

فاتلان کیونکہ بیددونوں حقوق شرع کی مخاطب نہیں ایک کم عمری کی وجہ سے اور دوسری کافرہ موٹ کے باعث اور دوسری کافرہ موٹ کے باعث اور سوگ کرنا حقوق شرع میں داخل ہے۔ (جوہرہ)

تیر بین اور اوی اگر کسی کے نکاح بیں ہوتو عدت میں اس پرسوک کرنا واجب ہے اور نکاح فاسد کی عدت میں اور ام ولد کی عدت میں سوگ کرنائیس ہے۔

منفرق مسائل \* اورعدت والی عورت کونکاح کا پیغام دینا جائز نیس ہے البتہ اشارہ سے
کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے جس عورت کو رجعی یا بائد طلاق مل کئی ہوا ہے کھر ہے نکلنا جائز نہیں
ہے رات کو نہ دن کو ۔ اور جس عورت کا شوہر مرکبیا ہووہ دن کو اور شروع رات میں باہر پھر لے
اور ساری رات کی کے گھر نہ رہے اور عدت والی عورت پر واجب ہے کہ طلاق ہونے کے
وقت جو مکان اس کے رہنے کا ہوو ہیں عدت گذارے اور اگر میت کے مکان میں اس کا اتنا ہی
حصہ ہوجواسے کانی نہیں ہوسکیا اور وارث اپنے حصہ (کے مکان) میں سے اسے نکال دیں تو بیہ

وہاں سے چکی جائے۔اور جس عورت کورجعی طلاق ہوگئی ہوتو پھراس کے شوہر کواسے سفر میں لے جاتا جائز نہیں ہے (جب تک کہاس سے رجعت نہ کرلے)

فائلا: بہماراندہب ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کا قول بیہ کہ اے شنویس لے جانا جائز ہے اور اس اختلاف کا دار و مدار اس پر ہے کہ ہمارے نزدیک اے سفریس لے جانا رجعت نہیں ہے کہ کونکہ سفر نکاح بی کے ساتھ بھی سفر کرتا ہے کہ کونکہ سفر نکاح بی کے ساتھ بھی سفر کرتا ہے اور بی بی کے ساتھ بھی اور جو کام نکاح کے ساتھ مخصوص نہ ہواس سے رجعت نہیں ہوسکتی اور اور بی بی کے ساتھ بھی اور جو کام نکاح کے ساتھ مخصوص نہ ہواس سے رجعت نہیں ہوسکتی اور امام زفر فرماتے ہیں بیر جعت ہے کونکہ جو جس مورت کور کھنا نہیں چاہتا وہ اسے سفر ہیں نہیں امام زفر فرماتے ہیں بیر جعت ہے کونکہ جو جس مورت کور کھنا نہیں چاہتا وہ اسے سفر ہیں نہیں اس کے جانا کرتا۔ لہذا یہ بمز لہ بیار لے لینے کے ہے۔ (شرح الطع)

بین بین اس سے نکاح کے ایک بیوی کو بائد طلاق دے دی چراس کی عدت ہی جس اس سے نکاح کرلیا اور صحبت کرنے سے پہلے اسے پھر طلاق دے دی تو اس مرد پر پورا مہر واجب ہے اور اس عورت پر نے سرے سے عدت گذار نی واجب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ الی عورت پر نئے سرے سے اور اس پر پہلی ہی عدت کو پورا کر دینا واجب ہے اور جب رجتی طلاق والی عورت کا نصف مہر ہے اور اس پر پہلی ہی عدت کو پورا کر دینا واجب ہے اور جب رجتی طلاق والی عورت کے دو برس میں یا دو برس سے زیادہ میں بچہ پیدا ہوتو جب تک بیرا پی عدت گذر نے کا اقرار نہ کرے گا اس بچہ کا نسب (اس کے شوہر سے) کا اقرار نہ کرے گی اس بچہ کا نسب (اس کے شوہر سے) کا اجرار نہ کرے گا۔

فأنك يعنى بديداى مردكا كبلائ كادراس كركدكادارث موكا

بینتی بین اگر دو برس سے کم میں بچہ پیدا ہوگیا تو بیٹورت اپنے شوہر سے جدا ہو جائے گی اور اگر دو برس سے زیادہ میں ہوا تو اس کا نسب ٹابت ہوگا اور اس مورت سے رجعت ہو جائے گی اور اگر دو برس سے زیادہ میں ہوا تو اس کا نسب ٹابت ہوگا اور اس مورت سے رجعت ہو جائے گی اور اگر بائند طلاق والی کے دو برس سے کم کمی بچہ ہوگیا تو اس بچہ کا نسب اس (کے شوہر) سے ٹابت ہوگا اور اگر جس روز طلاق ہوئی تھی اس سے پورے دو برس میں بچہ بیدا ہوا تو اس کا شب ٹابت نہ ہوگا ہاں اگر شوہراس کا دوئی کرے (کہ یہ بچہ بیرا ہے)

ادراگر کی عورت کا شوہر مرحیا اور اس کے مرفے کے بعد سے دو برس کے اندراندر
اس کے بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا نسب اس مرد سے تابت ہوگا اور جب عدت والی عورت نے
ابن عدت گذر نے کا خودا قرار کرنیا اور پھر چھ مہینے ہے کم میں اس کے بچہ پیدا ہوگیا تو اس بچہ کا

نسب (اس بورت کے شوہرے) ثابت ہوگا اور اگر پورے چیدمہینے میں ہوا تو اب نسب ثابت منہ ہوگا۔

اور جب کی عدت والی عورت کے بچہ بیدا ہو جائے تو اہام ابومنیفہ رحمہ اللہ کے زدیک اس بچہ کا نسب ٹابت نہیں ہوتا جب تک کداس کے بیدا ہونے کی دومرد یا ایک مرداور دومورتیں گوائی نددیں یا بیر کمشوہر بی کے ہاں حل فلاہر ہو یا شوہر کی طرف سے اقرار ہو ( کہ یہ میرے بی حال کا بچہ ہے) تو (ان دونوں صورتوں میں) بغیر گوائی کے ( بھی ) نسب ٹابت ہوجائے گا۔ اور امام ابو بوسف اور امام محمد رحبہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان سب صورتوں ہیں فقط ایک مورت کی گوائی ہے نسب ٹابت ہوجائے گا۔ اور اگر کی نے کسی مورتوں ہیں فقط جس دن نکاح کیا قل جسب سے لے کر چومہینے میں کم میں اس مورت کے بچہ بیدا ہوگیا تو اس بچرکا نسب ٹابت نہ ہوگا اور اگر چومہینے میں کم میں اس مورت کے بچہ بیدا ہوگیا تو اس بچرکا نسب ٹابت نہ ہوگا اور اگر جومہینے میں کم میں اس کورت کے بچہ بیدا ہوگیا تو اس بچرکا نسب ٹابت نہ ہوجائے گا جواس کی ولادت کی گوائی دے حمل کی مدت زیادہ سے کہ میمردا قراد کر دیا تو ایک ہوجائے گا جواس کی ولادت کی گوائی دے حمل کی مدت زیادہ سے کر گوائی سے نسب ٹابت ہوجائے گا جواس کی ولادت کی گوائی دے حمل کی مدت زیادہ سے عدت نہیں ہے اگر کسی مورت کو زنا سے حمل ہوا اور دہ نکاح کر لے تو اس کا نکاح ہوجائے گا تھیں جب تک وہ اس حمل کونہ جن لے میمرداس سے محبت نہ کرے۔

#### كتاب النفقات

# ابل وعيال كوخرج وييخ كابيان

فاللا: ورعقار بين لكما م كرشرع بين نفقه كمان كير اور كمركو كيتي بين اورعرف بين نفقه فقط كمان كو كيتي بين اورع ف بين نفقه فقط كمان كو كيتي بين -

نفقہ خاوند کی حیثیت کے مطابق ملے کا پہ بیٹر بھی ، یوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے برابر ہے کہ مورت مسلمان ہویا کافرو ( یعنی اہل کتاب میں سے ) ہو۔ جب مورت اپنے آپ ( 266 ) 4 ( ) 4 ( ) 5 (

کوشو ہرکے گھر میں اس کے اختیار میں کرد ہے تو اس پر اس عورت کا نفقہ اور کپڑا اور رہنے کے لیے گھر واجب ہوگا اور اس میں ان دونوں کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا برابر ہے کہ شوہر مالدار ہو یا تنگدست ہو۔

فائلا : پس اگر دونوں مالدار ہیں تو عورت کا نفقہ امیر انہ ہوگا اور اگر دونوں غریب ہیں تو غریب ہیں تو غریب ہوگا اور اگر عورت امیر گھر کی ہے اور شوہر غریب ہے تو اس کا نفقہ غریب گھر کی ہے سے پچھ زیادہ ہوگا اور اگر اس کی الٹی صورت ہے لینی شوہر امیر ہے اور عورت غریب گھر کی ہے تو اس کا نفقہ امیر گھر کی عورتوں سے پچھ کم ہوگا اور اگر ان جس سے ایک بہت ہی امیر ہے۔ اور دوسرا بہت ہی غریب ہے تو اوسط درجہ کا دلایا جائے گا یہی خصاف نے اختیار کیا ہے ای پر فتو کی ہے۔ (رمز الحقائق)

تَبِنَ هَا اللهِ الرَّعُورِت اللهِ آبِ كواختيار مِيل مرد كے كرنے ۔ ہے ركی رہے يہاں تک كدوہ اس كامهرادا كردے شب بھی اس كا نفقہ دینا ضروری ہے۔

فاتلان بیتم اس صورت میں ہے کہ جب مہر مجل کے ہواور اگر مہر مؤجل ہے تو امام ابوصلیفہ اور امام محدر حمیما اللہ کے نزد بیب اس کور کھنا جائز نہیں ہے۔

نفقہ ملنے نہ ملنے کی صور تیں ﷺ بیز جب بھری اور ت شوہر کی اجازت کے بغیراس کے گھر سے چلی جائے تو اس کے گھر بیں نہ آجائے اگر وہ کم سن جائے تو اس کے گھر بیں نہ آجائے اگر وہ کم سن ہے کہ شوہراس سے بچھے فائدہ جبیں اٹھا سکتا ( یعنی نہ صحبت کرسکتا ہے نہ خدمت گراسکتا ہے)
تو اس کے لیے نفقہ جبیں ہے اگر چہ وہ اپنے آپ کوشو ہر کے اختیار میں کر دے اور اگر شوہر کسن ہے کہ صحبت نہیں کرسکتا اور عورت یو کا عمر کی ہے تو اس کے مال میں سے اس عورت کو نفقہ وینا صاحب

جب كى مرد نے اپن عورت كوطلاق دے دى تواس كى عدت ميں اسے نفقہ اور مكان دينا چاہيے برابر ہے كہ طلاق رجعى ہويا بائد ہواور جس عورت كاشو بر مرجائے اس كے ليے نفقہ نہيں ہے (برابر ہے كہ الے حمل نہ ہويا ہو) اور جو جدائى عورت كى طرف سے ہوليىنى اس كى خطا كے سب سے ہوتو اس عورت كے ليے نفتہ نہيں ہے۔

اثراق فرى ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ اللَّهُ اللَّ

فائلان مثلاً مرتد ہوجائے لیعن وین اسلام سے پھرجائے یا اپٹے شوہر کے بیٹے کاشہوت سے بوسہ لے لیے اینے اوپراسے قابویا فتہ کردے۔

بین آبک نے اپنی عورت کو طلاق دے دی پھر وہ مرتہ ہوگی تو اس کا نفقہ ما قط ہو جائے گا (برابر ہے کہ طلاق رجعی ہو یا بائد ہو) اور اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر قابو دے دے اگر بیر قابود بینا طلاق کے بعد ہے۔ تو اس کو نفقہ طے گا ( کیونکہ عورت کی بیہ خطا جدائی کے بعد ہوئی ہے) اور اگر طلاق سے پہلے ہے تو اس کو نفقہ بیس طے گا اور اگر عورت (کے ذمہ قرض تھا اور اس) قرض میں قید ہوگئی یا کوئی مردز بردی اسے چھین کے لے گیا یا کوئی عورت نامرم کے ساتھ جے کو چلی گئی تو اسی فقتہ بیس ہے اگر عورت شوہر کے کھر بھار ہوگئی قال می عورتوں کے لیے نفقہ بیس ہے اگر عورت شوہر کے کھر بھار ہوگئی تو اسی کئی تو اس کا نفقہ واجب ہوگا۔

اگر شوہر دولتمند ہے تو عورت کے ایک خادم کا نفقہ بھی اس کے ذمہ واجب ہوگا اور ایک سے زیادہ کا واجب نہ ہوگا اور شوہر پر واجب ہے کہ اپنی بیوی کے رہنے کے لیے علیمہ ہ کمر دے کہ جس میں اس شوہر کے دشتہ واروں میں سے کوئی نہ ہو ہاں اگر عورت ان کے شریک ہو کر دینے بررامنی ہو۔

نفقہ کے متفرق مسائل ﷺ اور شوہر کو اختیار ہے کہ اپنی ہوی کے ماں باپ کو اور اس کے بیس جائے سے متع کر بیٹے کو جو دوسرے شوہر سے ہواور اس کے اور دشتہ داروں کو اس کے بیس جائے سے متع کر دے اور دیکھے در اور دیکھے اور اس چیت کرنے سے متع نہ کرے وہ جس وقت جاہیں بات کریں اور دیکھ جائے کریں۔ اگر کوئی شخص اپنی عورت کو نفقہ نہ دے سکے تو ان وونوں میں جدائی نہ کرائی جائے بلکہ عورت سے کہدیا جائے کہ وہ اپنے شوہر کے نام سے قرض لے کر کھاتی رہے اگر کوئی آدمی غائب ہوگیا (لیعنی کہیں چلا گیا) اور ایک اور آدئی کے بیاس اس کا بچھ مال ہے جو اس کا مال میں مقرد کر دے اور ہونے اور ایک عورت کی بابت اس غائب کی ہوئے کا اقر اور کرتا ہے تو اس عورت کا اور اس غائب کی ہوئے کا قریح قاضی اس مال میں مقرد کر دے اور عورت سے اس کا ایک ضامن لے لے اور غائب کے مال میں سے سوائے ان لوگوں کے اور عورت سے اس کا ایک ضامن لے لے اور غائب کے مال میں سے سوائے ان لوگوں کے اور می کی کا فرج نے نہ دولا یا جائے۔

اگر قاضی نے کی عورت کے لیے اس کے شوہر کی تھ دی کے مطابق نفتہ کا تھم
دے دیا تھا چروہ دولت مند ہو گیا اور عورت نے دعویٰ کیا کہ اب میرا نفتہ برد هنا چاہیے تو قاضی
اس کو برد ها کر امیرانہ نفتہ کر دے ۔ اور اگر پچھ مدت گذرگئی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو افتہ نہیں
دیا۔ اور اب وہ ان دنول کا اس (پردعویٰ کرتی ہے اور اس) سے مانگتی ہے تو اب اس ان
دنول کا پچھ نیس ملے گا بال اگر قاضی اس کے لیے پہلے پچھ نفقہ مقرر کر چاہویا عورت نے کی
مقدار پرشوہر سے سلے کر لی ہوتو ان دونول صورتوں میں گذشتہ دنول کا نفقہ ادا کرنے کا قاضی
مقدار پرشوہر سے سلے کر لی ہوتو ان دونول صورتوں میں گذشتہ دنوں کا نفقہ ادا کرنے کا قاضی
مقدار پرشوہر سے سلے کر لی ہوتو ان دونول صورتوں میں گذشتہ دنوں کا نفقہ ادا کرنے کا قاضی
مورات کے اور اگر نفقہ کا تھم ہونے کے اور شوہر مرگیا اور چند مینے گذر گئے تو وہ نفقہ ساقط

اگر شوہر نے سال بحر کا نفقہ پینگی دے دیا اور پھر مرگیا تو (امام ابو منیقہ اور امام ابو منیقہ اور امام ابو بیست کے نزدیک) اس نفقہ بیس سے پھر دالی جائے اور امام جمر دھم اللہ کا قول ہے کہ حساب کرے گذشتہ دنوں کا نفقہ اس مورت (کے قل) کا چھوڑ دیا جائے اور جو نچے وہ شوہر (کے دارٹوں) کا ہے اگر کسی غلام نے آزاد محدت سے نکاح کرلیا تو اس کا نفقہ اس غلام کے ذمہ دین ہے اس نفقہ بیس اس کو فروخت کر دیا جائے اگر کسی نے کسی لوغری سے نکاح کرلیا اور اس کے کھر بیسے اور اگر اس کے کھر بیسے بیجا تو اس پر اس کا نفقہ داجب نہیں ہے۔

بچول کے نفقہ کا بیان ﷺ چوٹی اولاد کا نفقہ باپ کے دمدواجب ہے باپ کے ساتھا ال میں کوئی شریک نہیں ہوسکتا جیسا کہ ورت کے نفقہ میں شوہر کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوتا ہیں اگر بچہ دودھ پہتا ہے (اور میاں بیوی میں جدائی ہوگی) تو اس کو دودھ پلاتا ماں پر واجب نہیں ہے بلکہ باپ اس کے لیے ایک انا توکر رکھے جو بچہ کی ماں کے پاس دو کراسے دودھ پلائے۔ خات کا خات کے ایک انا میرے پاس عی دہ کردودھ پلائے تو شوہر ایسا کر لے در شہیدلازم نہیں ہے۔

نیز تھے بھا: پس اگر شوہر نے اپنی بوی کو یا اپنی عدت میں بیٹنی ہوئی بیوی بچہ کو دود م پلانے کے لیے توکر رکھ لیا تو بیر جا تر نہیں ہے ادر اگر اس کی عدت پوری ہوگی اور پھراسے دود ما پلانے پر

(£269) (\$ C) (1) (1) (5)

نوکررکولیا تو جائز ہے اور (اگرای بچہ کی مال نے تخواہ زیادہ ما تکی اور) باپ نے کہا کہ ہمی اس عورت کو ( یعنی بچہ کی مال کو ) نوکر شرکھوں گا اور وہ اور عورت کو لے آیا پھر اس کی مال بھی اس تخواہ پر رضا مند ہوگئی جو غیر عورت کو وی جاتی ہے تو اس میں زیادہ حقدار مال بی کا ہے اور اس کے زیادہ تخواہ ما تکنے میں شوہراس پر زیردی نیس کرسکتا۔

فاللط: زیردی نیس کرسکتا مینی شوہر کو میداختیار نیس ہے کہ اگر وہ زیادہ تخواہ مائے تو اے تعوری تخواہ دیا ہے تو اے تعوری تخواہ دے کراس سے زیردی دودھ پلوائے۔

فانلا: باب كشروع من بيان مو چكا ہے كه خواه كورت مسلمان مو يا كما في مواس كا نفقه شو برك ذمه واجب ب

بچر کی برورش کا تھے ﷺ بین آجی ہے: جب میاں بیوی میں جدائی ہو جائے (اور ان کا کوئی چوٹا بچر ہو) تو بچرئی برورش کرنے کی سب سے زیادہ حقدار اس کی مال ہے اگر مال نہ ہوتو دادی ہے تائی بہتر ہے اور جب نائی نہ ہوتو بہنول سے دادی بہتر ہے اور اگر دادی بھی نہ ہوتو بہنول سے دادی بہتر ہے اور اگر دادی بھی نہ ہوتو بہر بھی بہتر میں اور اخیانی بہتر ہے اور اگر حقیق بہن مقدم ہے اور اگر حقیق نہ ہوتو پھر بھونی ہوتو پھر اخیانی کا دوجہ ہے اور پھر علاتی کا ہے۔

فاللظ: حقیق بهن بھائی وہ ہوتے ہیں جو مال اور باپ دونوں میں شریک ہوں اگر فقط مال بی میں شریک ہیں اور باپ دو ہیں تو وہ اخیاتی ہیں اور اگر باپ میں شریک ہیں تو وہ علاتی ہیں۔
شریح جب اور باپ دو ہیں تو وہ اخیاتی ہیں اور خالا دُل اور پھوپھیوں میں سے بھی بہی
ترتیب ہے جو بہنوں میں ہے ۔ لینی پہلے گی خالے اس کے بعد اخیاتی اور پھر علاتی اور ان میں
سے جون ی قورت دومرا شوہر کر لے گی تو اس کا حق پرورش کا ساقط ہو جائے گا سوائے تانی کے
کہ جب وہ اس بچے کے داوا سے تکاح کر لے ( تو اس کا حق پرورش ساقط بی ہوتا) اور اگر بچد
سے ترین کی دیت داروں میں کوئی قورت نہیں ہے اور مردوں میں اس کے پرورش کرنے کا جھڑا

(270 ) 4 (27

قریب ہو (ایعنی باپ کے عزیزوں میں سب سے زیادہ قریب ہو) ماں اور نانی لڑکے کی اس وقت تک حقدار ہیں کہ وہ اکیلا (ایعنی اپنے ہاتھ سے) کھانا کھانے گئے پانی پینے گئے کیڑا ہی ن سکے طہارت کر سکے اور اگر لڑکی ہے تو اس وقت تک کہ اسے چیش آنے گئے اور سوائے مال اور نانی کے اور عور تیں لڑکی کی اس وقت تک کو اور ہیں کہ وہ اس صدکو پہنے جاس کے ور نافی کے اور جب کی لونڈی کو اس کے آتا نے آزاد کر دیا یا ام ولد و کیھنے سے مردکو شہوت ہونے گئے اور جب کی لونڈی کو اس کے آتا نے آزاد کر دیا یا ام ولد جب آزاد ہوگی تو نید دونوں بچکی پرورش کرنے میں شل آزاد کورت کے ہیں آزاد ہونے سے بہلے بچ میں ان کا کوئی تن نہیں ہے اور ذمیہ (لیعنی ذمی مورت) اسپنے مسلمان بچکی (خواہ لڑک ہو یا لڑکا ہو) سب سے زیادہ تن دار ہے جب تک کہ اسے دین کی مجھنہ ہواور بیکم اس وقت ہے کہ اس بچ پر کفر سے مانوس ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

فاندلا: اس کی صورت بہے کہ اوّل شوہر اور بیوی دونوں کا فرنتے اور ایک ان کے بچہ تھا پھر شوہر مسلمان ہوگیا تو ان دونوں میں جدائی ہوگئ اور ان دونوں میں سے ہرایک بہ چاہتا ہے کہ بہ بچہ میر سلمان ہوگیا تو ان دونوں میں جہ تک اس بچہ کو دین کی بچھ بچھ ند ہواس کے پرورش کرنے کی حق دار اس کی ہاں ہوگی اور جب اسے بہ بچھ آجائے گی تو اس کا حق پرورش ساقط ہوجائے گا کیونکہ اس ہوگی اور جب اسے بہ بچھ آجائے گی تو اس کا حق پرورش ساقط ہوجائے گا کیونکہ اس ہوگی اور جب اسے بیہ بھی آجائے گی تو اس کا حق پرورش ساقط ہوجائے گا کیونکہ اس ہوگی اور جب اسے بیہ بھی آجائے گی تو اس کا حق پرورش ساقط ہوجائے گا کیونکہ اس ہوگی اور جب اسے بیہ بھی آجائے گی تو اس کا حق پرورش ساقط ہوجائے گا کیونکہ اس ہوگی اور جب اس جب اس ہوگی اور جب اس کی باس دیا جب اس دینے میں لڑ کے کا فقصان ہے۔ (جو ہر ہ

منفر فی مسامل ﷺ بین جبی اوراگر مطلقہ اپ بی کوشیرے باہر کہیں لے جانا جا ہے تو یہ اس کے لیے جائز ہیں ہے ہاں اگر اپ اس وطن میں لے جائے کہ جہاں اس کے شوہر نے اس سے نکاح کیا ہو (تو وہاں جانا جائز ہے) ہر آدی پر اپ ماں باپ وادا دادی اور نانا نانی کا نفقہ واجب ہے جب کہ وہ تنگدست اور (مختاج) ہوں۔ اگر چددین میں وہ اس کے خلاف ہوں اور باوجود دین میں خلاف ہوں اور باوجود دین میں خلاف ہوں اور باپ ہوں اور باز دادی اور نانا نانی اور بیٹے اور پوتے کے اور کسی کا نفقہ واجب نہیں ہے سوائے ہوی اور ماں باپ اور دادا دادی اور نانا نانی اور بیٹے اور پوتے کے اور ماں باپ کے نفقہ میں کوئی اپ بیٹے کو شریک نہیں کرسکا نفقہ ہر ذی رقم محرم کا واجب ہے جب کہ وہ کس اور محتاج ہوں یا عورت بالغہ شریک نہیں کرسکا نفقہ ہر ذی رقم محرم کا واجب ہے جب کہ وہ کس اور محتاج ہوں یا عورت بالغہ میں جو جائے یا مرد ہولیکن اندھا ہو یا محتاج ہوتو یہ نفقہ میراث کے طریقہ پر واجب ہوتا ہواد میں بید لاکی اور ایا جی لائے کا نفقہ ماں باپ کے ذمہ اس طرح واجب ہوتا ہے اور میں باپ کے ذمہ دو تہائی بید لاکی اور ایا جی لائے کا نفقہ ماں باپ کے ذمہ دو تہائی کہ دو تا بر بیا ہے کہ باپ کے ذمہ دو تہائی

(\*\* 271 }) < \*\* Color of the co

اور مال کے ذمہ ایک تہائی اوران کا نفقہ باوجود دین میں اختلاف ہونے کے واجب نہیں ہے اور ندمخاج پر واجب ہے اور اگر کسی عائب شخص کا مال (کسی کے پاس امانت) ہے (اور اس شخص کے ماں باپ مختاج ہیں) تو قاضی اس پر اس کے ماں باپ کے نفقہ کا تھم دے دے (کہ اس کے ماں باپ کے نفقہ کا تھم دے دے (کہ اس کے مال باپ اپ خرج کے لائق اس کے مال میں سے لے لیا کریں) اور اگر کسی کے ماں باپ اپ بیٹے کا بچھ اسباب اپ نفقہ میں بیجہ دیں تو امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے زدیم جائز میں بیجہ و ایر نہیں ہے۔

اورا گرکسی خص کا مال اس کے ماں باپ کے تبضہ میں تھا۔ اور انہوں نے اس میں سے پچھٹر ج کرلیا تو وہ دین وار نہ ہوں گے اورا گراس کا مال کسی غیر آ دی کے پاس تھا اور اس نے قاضی کے تقم دیئے بغیر پچھ آئیں دے دیا تو وہ دیندار ہوگا اگر قاضی نے ماں باپ اور اولا داور ؤوی الارحام کے نفقہ کا تھم دے دیا اور پھر پچھ مدت گذرگئی کہ جس میں آئیں نفقہ نہیں ملا تو وہ نفقہ ما قط ہو جائے گا ہاں اگر قاضی نے اس کی طرف سے آئیں قرض (لے کر کھانے) کی اجازت دے دی ہوآ تا پراپ غلام اور لوئٹری کا نفقہ واجب ہے اور اگر وہ اس کے دینے سے انکار کر دے اور بید دونوں کوئی کام جانے ہیں تو بید دونوں مزدوری کر کے اس سے اپنا خرج چلایا کریں اور اگر بیکوئی کام بھی نہیں جانے تو پھر ان کے آتا پر جرکیا جائے کے دو آئیں فروخت کر وے۔

## كتاب العتاق

# غلام آ زاد کرنے کا بیان

نَشِرَةَ الله عن الله المرا) آزادعاقل بالغ سائي ملك مي بوتا ہے۔ فائلا: يعن آزادكرنے والا جب خود بھى آزاداورعاقل بالغ بوكرا ہے ہى غلام لونڈى كوآزاد كرے گاتواس كا آزادكرنا درست بوگا اور اگرابيانيس ہے تواس كى تفصيل آ كے آتى ہے۔ يس جب كى نے اپنے غلام يا لونڈى سے كہا كہ تو حر ہے يا معتق ياعتیق ہے يا محر

رہے یا کہ میں نے تجھے حربتا دیا ہیں نے تجھے آزاد کر دیا تو (ان الفاظ کے کہنے ہے) وہ آزاد ہوجائے گا (خواہ غلام ہو یالونڈی ہو) آقا آزاد کرنے کی نیت کرے یانہ کرے۔
فاٹلانے: ان الفاظ کے کہتے ہی آزاد ہونے کی بیوجہ ہے کہ بیالفاظ اس بارے میں صرح ہیں۔
اس لیے ان میں نیت کی ضرورت نہیں ہے۔

جَنِيَ اورائ طرح جب کی نے بیکھا کہ تیراس آزاد ہے یا تیری گردن یا تیرابدن آزاد ہے یا اپنی لوغری سے کہا کہ تیری شرمگاہ آزاد ہے (تو اس طرح کہنے ہے بھی آزاد ہوجائیں کے اوراگر کس نے (اپ غلام یا لوغری ہے) بید کہا کہ بین تیرا کا لک ٹیس ہوں اوراس سے آزاد کرنے کی نیت کر کی تو وہ آزاد ہوجائے گا اوراگر نیت ٹیس کی تو آزاد نہ ہوگا اوراس کے تمام اشاروں کا بہی تھم ہے (کہ جب نیت کی ہوگی تو عتی ہوجائے گا ور نہیں ہوگا) اوراگر بید کہا کہ میرا تھے پر غلب ٹیس ہے اوراس سے آزاد کرنے کی نیت کر لی تو وہ آزاد ہوگا اوراگر کی کہا کہ میرا تھے پر غلب ٹیس ہوگا اوراگر کی کہا کہ میرا تھے پر غلب ٹیس کہا کہ میرا بیٹا ہو ساتا ہے) اور کسی نے اور اس غلام کی عمر کا اس کے بیٹا ہو ساتا ہے) اور کسی میرے بھی اوراگر کی کیا کہ اے میرے آتا تو وہ (غلام) آزاد ہوجائے گا (اور نیت کی ضرورت نہ ہوگی) اوراگر کی کہا کہ اے میرے آتا تو وہ (غلام) میرے بھیا گیا ہو جائے گا (اور نیت کی ضرورت نہ ہوگی) اوراگر کی نے ایسے غلام سے کہ اس غلام جیسا اس کے بیٹا ٹیس ہو سکتا ہے کہ دیا کہ بید میرا بیٹا ہو ہوائے گا اور مائر کسی نے ایسے غلام سے کہ اس غلام جیسا اس جو جائے گا اور مائر کی نے ایسے غلام سے کہ اس غلام جیسا اس جو جائے گا اور مائری نے اپنی لوغری سے یہا کہ تھے جو جائے گا اور مائری نے اپنی لوغری سے یہا کہ تھے جو جائے گا اور مائری نے اپنی لوغری سے یہا کہ تھے طلات ہو اور اس سے اس کو آزاد کرنے کی نیت کر کی تو وہ آزاد شہوگی ۔

اگرکوئی اپنے غلام سے بیہ کے کہ توشل آزاد کے ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا (اگر چدال نے آزاد کرنے کی نیت کرلی ہو) اور اگرکوئی (اپنے غلام سے) کے کہ تو نہیں ہے گرآزاد تو وہ ۔ اس کی طرف سے آزاد ہوجائے گا اگرکوئی اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہوجائے تو وہ اس کی طرف سے (اس کی ملک میں آتے ہی) آزاد ہوجائے گا۔ اگر کسی مولی نے (یعنی غلام کے آتا نے) اپنے غلام کا مجمد حد آزاد کر دیا تو وہ حصراس کی طرف سے آزاد ہوجائے گا (برابر ہے کہ تہائی ہویا چوتھائی ہویا جو بچر بھی ہو) اور امام ابو حضیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اب بیا خلام اپنی بقید قیت

میں اینے آقا کے لیے کوشش کرے۔

فانلا: کوشش کرنے سے بیمراد ہے کہ جو حصداس کا آزاد ہونے سے رہ کیا ہے بیاس کی قیمت کما کراہے آ قاکودے دے اور پھرسارا آزاد ہوجائے۔

بی جائے گا اور جب کوئی غلام دو آ دمیول کی شرکت میں ہواوران میں سے ایک اپنا حصہ آ زاد ہو جائے گا اور جب کوئی غلام دو آ دمیول کی شرکت میں ہواوران میں سے ایک اپنا حصہ آ زاد ہو جائے گا پس اگر یہ (آ زاد کرنے والا) دولت مند ہے تو اس کے مشر یک کو اختیار ہے چاہے وہ ( بھی اپنا حصہ ) آ زاد کر دے اور چاہے اپنے شریک سے اپنے شریک کو اختیار ہے چاہے وہ ( بھی اپنا حصہ ) آ زاد کر دے اور چاہے اپنے شریک سے اپنا حصہ کی قیمت کا تاوان لے لے اور چاہے اس غلام سے کمواکر (اپنے حصہ کے روپیداس سے مول کر ) لے اور اگر وہ آ زاد کرنے والا تنگدست ہے تو اب بھی اس کے شریک کو اختیار ہے چاہے وہ اپنا حصہ آ زاد کر دے اور چاہے اس غلام سے محنت کرا (کے وصول کر ) لے اور بیام ابو یوسف اور امام محر رقبما اللہ فر ماتے ہیں کہ اگر آ زاد ابو مینی در حمہ اللہ کے نزد یک ہے اور اہام ابو یوسف اور امام محر رقبما اللہ فر ماتے ہیں کہ اگر آ زاد کرنے والا بالدار ہے تو بیاس سے تاوان لے لے اگر دہ آئی دست ہے تو بیا اور وہ فلام ان کے لیاس کے سوا اے اور پچھا ختیار نہیں ہے اگر دو آ دمیوں نے ایک غلام خریدا اور وہ فلام ان میں سے ایک کا بیٹا ہے تو (اس غلام میں سے اس کے ) باپ کا حصہ فرز آ زاد ہوجائے گا اور اس پر تاوان نہ آئے گا۔

فاتلاع: برابر ہے کہ خریدتے وقت دوسرے شریک کو بیمعلوم ہو گیا کہ بیاا کے بیا ہے یا نہ معلوم ہوا ہو۔ (جو ہرؤنیرو)

بیری بین اورای طرح جب دوآ دی ایک غلام کے وارث ہوئے ہول (اور وہ ان میں سے
ایک کا بیٹا ہو) تو اس کے باپ کا حصر آزاد ہوجائے گا (اور تا وان ندآئے گا) اور (دوسرے)

مریک کو اختیار ہے چاہے وہ اپنے حصر کو آزاد کر دے اور چاہے اس غلام سے کموالے۔
فائد لان : اس مسلم کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے دوغلام خریدے کہ وہ دونوں آپس میں
باپ بیٹے ہیں اس عورت نے باپ کوآزاد کر کے اس سے اپنا نکاح کرالیا اور اس کے پہلے شوہر
سے ایک لڑکا تھا چر بیعورت مرکی اور دہی غلام چھوڑا جو اس کے شوہر ثانی کا بیٹا ہے اور اس کے

دو دارث ہیں ایک اس عورت کالڑ کا ادرا لیک اس کا شوہر لینی اس غلام کا باپ تو اس صورت میں باپ کا حصد آزاد ہو جائے گا ادراس عورت کالڑ کا اس سے تا دان نہیں لیے سکتا بلکہ دو اپنا حصہ وصول کرنے کے لیے اس سے محنت کرائے۔

جَنَعْ جَبَهُ: اگرایک غلام دوآ دمیوں کا ہے اور وہ وونوں آپس میں کہیں لیمی ایک کے اس غلام کو تونے آزاد کیا ہے اور دوسرا کے کہ تونے آزاد کیا ہے تو وہ غلام (آزاد ہوجائے گا اور اب وہ) ان دونوں کے حصر (کی قیمت ادا کرنے) میں کوشش کرے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک برابر ہے کہ وہ دونوں مالدار ہوں یا تنگدست ہوں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اگر دونوں برابر ہے کہ وہ دونوں (کا حصہ اوا کرنے) کے لیے کوشش کرے اور اگر ایک مالدار ہو دوسرا تنگدست ہیں تو دونوں (کا حصہ اوا کرنے) کے لیے کوشش کرے اور اگر ایک مالدار ہو دوسرا تنگدست ہے تو مالدار کو کما کے دے دے اور تنگ دست کو نہ دے۔ اگر کمی نے اپنا غلام اللہ کو اسطے یا شیطان کے واسطے یا کسی بت کے واسطے آزاد کر دیا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر کوئی فیصر کی کے زیر دی کی وجہ سے یا نشر کی حالت میں اور شرط پر معلق کر دے دے تو وہ آزاد ہو جائے گا اگر کوئی آزاد کی کواپنے ما تک ہونے پر یا کسی اور شرط پر معلق کر دے تو یہ وہ آزاد ہو جائے گا اگر کوئی آزاد کی کواپنے ما تک ہونے پر یا کسی اور شرط پر معلق کر دے تو یہ دور تا زاد ہو جائے گا اگر کوئی آزاد کی کواپنے ما تک ہونے پر یا کسی اور شرط پر معلق کر دے تو یہ دور تا در ست ہے جسیما کہ طلاق میں درست ہے۔

فانلا: مثلاً كوئى غلام سے يوں كے كما كريس تيراما لك بوجاؤں تو آزاد ہے يا اپنے غلام سے بيد كے كما كر قو آزاد ہے يا اس كے وہ كام سے بيد كے كما كرتو نے بيكام كيا تو تو آزاد ہے تو اس كے مالك بوجائے يا اس كے وہ كام كرنے كے بعدوہ آزاد بوجائے گا۔

بَنِرَ عَبَهُ: اگرح بن كا غلام دارالحرب نظل كر بهارى طرف (دارالاسلام ميس) آجائة وه بنز عَبَهُ: اگرح بن كا غلام دارالحرب نظل كر بهارى طرف (دارالاسلام ميس) آجائة وه آزاد بوجائي ادراس كاحل دونول آزاد بوجائي گا ادراس كاحل دونول آزاد بوجائي گا ادراس كا مال كار زاد بوجائي اگركى نے اپنے غلام كوكى قدر مال پر آزاد كر ديا اوراس غلام نے (وه مال دينا) قبول كرليا تو ده آزاد بوجائے كا يعنى جب اس نے مال دينا قبول كرليا اى وقت وه آزاد بوجائي الى وقت وه آزاد بو بارده مال (دينا) اس پرلازم ہا كركى نے (اپنے غلام سے) يہ كما كراكر تو جھے ایک برار دو بيد دے تو تو آزاد ہوجائے درست ہے اور دو مال اس (غلام) پرلازم ہا درست ہے اور دو مال اس (غلام) پرلازم ہے اور بيد

غلام ماذون ہوجائے گا پس اگراس نے ایک ہزار روبیہ حاضر کردیا تو اب حاکم اس کے آتا ہر جہر کرے کہ وہ اس روپیہ کو لے لے اور اس غلام کو آزاد کر دے لونڈی کا بچہ جو اس کے آتا رکن نظفہ) سے ہو آزاد ہوتا ہے (بیاس وقت ہے کہ آتا بید دعوی اور اقرار کرے کہ بیہ برابیٹا ہے) اور جو اس کا لڑکا اس کے اور شوہر سے ہوتو وہ اس کے آتا کا غلام ہوگا۔

فانلا: اس کی وجہ یہ ہے کہ بچہ اپنی مال کے تابع یعنی ای کے تم میں ہوتا ہے برابر ہے کہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو۔ (جوہرہ)

شَيْحَةَ بَا أَكُرا زادعورت كابچه غلام سے موتووه آزاد ہے۔

## كتاب التدبير

### غلام لونڈی کومد برکرنے کا بیان

فاتلا: افت میں تدبیر کے معنی کسی کام کے انجام برخور کرنے کو اور شریعت میں تدبیرایے عت کے واجب کردیئے کو کہتے ہیں جومرنے کے بعد چندالفاظ سے حاصل ہو وہ الفاظ اس پر صراحة دلالت کرتے ہول یا اشارة ۔ (عنایہ)

بیر خبی بین جب آقانے اپ غلام سے بیکہ دیا کہ جب میں مرجاوں تو آزاد ہے یا ہوں کہا کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے یا کہا تو مدیر ہے یا کہا میں تجھے مدیر کر چکا تو اب وہ غلام مدیر ہو چکا شاس کو بیچنا جائز ہے اور شد جبد کرنا ہاں آقا کواس سے اپنی خدمت کرائی اور مزدوری کرائی جائز ہے اور اگر لویڈی ہے تو اس سے صحبت کرنی اور اس سے اپنا نکار کر لینا جائز ہے اور جس وقت آقا مرجا کے گا تو مدیراس کے تہائی مال میں سے اگر نکل سکے تو آزاد ہوجا کے گا اور اگر اس کے پاس موائے اس مدیر کے اور مال نیس ہے تو یہائی قیمت میں کوشش کر کے (اپنے آقا کے وار تو ل کو) دے۔ اور اگر اس کے آقا کے ذمہ قرض ہے تو یہائی بیس اگر کر کے (اپنے آقا کے وار تو ل کو) دے۔ اور اگر اس کے آقا کے ذمہ قرض ہے تو یہائی بیس اگر مدیری کو جس میں کا ایک ہوتا ہے ہیں اگر مدیری کو کسی مخت پر معلق کر دیا جنالا ہوں کہ دیا کہ اگر میں اس مرض میں یا اپنے اس سنر میں یا

(276 ) 4 (27

فلانے مرض میں مرجاؤں تو آزاد ہے تو اس کہنے سے وہ مدیر نہ ہوگا اس کو بیچنا جائز ہے ہیں اگر آقا ای صفت پر مرگیا جو اس نے بیان کی تھی تو بیر آزاد ہو جائے گا جیسا کہ مدیر آزاد ہو جاتا ہے۔

# باب الاستيلاد

# لونڈی کوام ولد بتانے کا بیان

نیز جہ بھی ام ولد ہو جاتی ہے ہیں ہے آتا ہے بچہ ہو جائے تو وہ اس کی ام ولد ہو جاتی ہے اس کو فروخت کرنا یا ہد کرنا جائز نہیں ہے ہاں آتا کو اس سے صحبت کرنا اور اس سے خدمت کرانا اور مرد دری کرانا اور اس سے نکاح کرنا جائز ہے اور ام ولد کے بچہ کا نسب ٹابت نہیں ہوتا جب تک کہ خود آتا اس کا اقرار نہونے کے بعد ( یعنی پہلے بچہ کا اقرار ہونے کے بعد ) اس کے اور بچہ ہوگیا تو اس کا نسب اس ( کے آتا ) سے بغیر اقرار کے ٹابت ہو جائے گا اور اگر اس نے انکار کیا تو اس کا انکار معتبر ہوگا۔

جب آ قامر جائے گا تو بیلونڈی اس کے پورے مال ہے آزاد ہوجائے گی (لیمن مدبر کی طرف ایک تہائی مال ہے آزاد نہ ہوگا تو ان قرض مدبر کی طرف ایک تہائی مال ہے آزاد نہ ہوگا) اگر اس کے آقا کے ذمہ قرض ہوگا تو ان قرض خواہوں کو اپنی قبت کما کر دین اس پر داجب نہیں ہے اگر کمی نے غیر کی لوغٹری سے نکاح کر کے اس سے صحبت کرلی ۔ پھراس کے بچہ پیدا ہوگیا اور بعد اس کے بیخض اس لوغٹری کا مالک ہوگیا (ہمارے نزویک) اس کی ام ولد ہو مائے گی۔

اگر باپ نے بیٹے کی لونٹری ہے مجت کرنی اوراس کے بچہ پیدا ہو گیا اوراس نے اس کا دعویٰ کیا (کہ یہ میرا بچہ ہے) تو اس بچہ کا نسب اس سے ٹابت ہو جائے گا اور یہ لونٹری اس کا دعویٰ کیا (کہ یہ میرا بچہ ہے) تو اس بچہ کا نسب اس سے ٹابت ہو جائے گا اور یہ لونٹری اس کی امر اس کی اور اس پر (لینی باپ پر) اس لونٹری کی قیمت ویٹی واجب ہوگی اور اس کا مہر لازم نہ آئے گا اور نہ اس کے بچہ کی قیمت ویٹا لازم ہوگی آگر باپ کے ہوتے واوا

اگرآ قانے اپ مکاتب کی لونڈی سے صحبت کرنی اور اس کے بچے ہوگیا اور آقانے اس کا دعویٰ کیا (کہ میہ بچے میرا ہے) ہیں اگر مکاتب نے اس کی تقید این کرئی تو اس بچہ کا نسب اس کا دعویٰ کیا (کہ میہ بچے میرا ہے) ہیں اگر مکاتب نے اس کی تقید این کرئی تو اس بوگ اس سے ثابت ہوجائے گا اور آقا پر اس لونڈی کا پورا میر اور اس بچہ کی قیمت ویٹی واجب ہوگ اور اگر اس مکاتب نے نسب میں اس کی تکذیب کر دی تو بھر اس بچ کا نسب اس سے ثابت نہ ہوگا۔

#### كتاب المكاتب

# غلام كومكاتب بنانے كابيان

بَیْنَ اَلَّهُ اَلَیْ قالبِ غلام بالونڈی کوکسی قدر مال پرمکا تب کردے لینی اس کا آزاد ہونا اس مال کے وصول ہونے پرمعلق کردے اور وہ غلام اس عقد کو قیول کریے تو وہ مکا تب ہوجاتا ہے

اوراس مال میں فی الحال لینے ماقعط وار لینے مالبطورادھار کے پچھ مدت کے بعد لینے کی شرط کر ليني جائز ہے اور ایسے کمسن غلام کوم کا تب کر دینا جائز ہے کہ جو خرید و فروخت کو بچھتا ہواور جب بيركتابت طے بوجائے تو اس كے بعدوہ مكاتب (غلام) آقا كے قبضہ سے نكل جاتا ہے اور اس کی ملک سے نہیں نکلتا ہیں مکانت کوخر بید و فروخت اور سفر کرنا جائز ہے اور اپنا نکاح کرنا جائز نہیں ہے جب تک کدال کا آقا اجازت ندوے اور ندوہ کوئی چیز ہبدکرے اور ندصدقہ کرے ہاں اگر کوئی تھوڑی می (معمولی) چیز ہو (تواہے صدقہ کر دینا جائز نے) اور نہ وہ کسی کا تقبل ہو لیں اگر اس کی لوغری سے کوئی بچہاس کے جوجائے تو وہ بھی اس کی کتابت میں آجائے گا اور اس کا تھم مثل تھم اس کے باب کے ہوگا اور اس کی کمائی اس مکاتب ( یعنی اس کے باب ) کی ہوگی پس اگر کس نے استے غلام کا اپن لوغری ہے نکاح کردیا تھا اوراس کے بعد انہیں مکاتب كيا پھراس لونڈى كاس سے بچہوا توبي بچدائى مال كى كتابت بيس آجائے گا اوراس كى كمائى مجى اى كى بوكى -اكرة قانے اپنى مكاتبەلوندى سے محبت كرلى تواس يرمبرلازم آجائے كااور اگراس لونڈی پر یا اس کے بچہ پر (مار پیٹ میں) کسی طرح کی زیادتی کی۔تو اس پراس کا جر ماندلازم ہوگا۔اوراگراس نے اس کا مجھ مال تلف کردیا تو اس کا تاوان دیڑا پڑےگا۔ فأثلظ: اس كى وجديه به كدلوندى اورغلام جب مكاتب بو كي تواب ان كى كمائى سان کے آتا کو چھلت نہیں ہے یہ بالکامٹل غیر آدی کے ہوتا ہے اس لیے ان کا نقصان کرنے سے اس برتاوان وغیرہ آئےگا۔

نیکن آگر مکا تب اپ باپ یا بیٹے کوخر پیر لے تو وہ بھی اس کی کمابت میں داخل ہوجاتے بیں اور اگر اس نے اپنی ام ولد کومع اس کے بچہ کے خرید لیا تو اس کا بچہ بھی کمابت میں داخل ہو گیا اور اب اس کواس ام ولد کا بیجنا جا مزنہیں ہے۔

فانلان کتابت میں داخل ہوجائے سے بیمراد ہے کہ جب بید مکاتب آزاد ہوگا تو وہ بھی آزاد ہوجائیں کے ادر جب تک بیغلام رہے گا وہ بھی غلام رہیں گے۔

نَيْزَ الْحَالِيَ الْرَكُونَى مَكَاتِ البِيخ بِيعِيدَى رَمِم مُمَاتِ يُوخِر يد ليجس بولادت كارشة نه مو (مثلًا باب يا بينانه مو) توامام الوصنيف رحمه الله كزد يك وه اس كى كما بت يس داخل نه موكا ـ فاٹلا : کتابت میں داخل نہ ہونے کی وجہ سے اسے بیچنا جائز ہے اور صاحبین کے نزد یک داخل ہے ان کے نزد یک اسے بیچنا جائز نہیں ہے۔

بین بین اگر مکاتب قبط (کاروبیداداکرنے) سے عابر ہوجائے (لیمن اس سے دیا نہ جائے) تو حاکم اس کی حالت کو خورے دیکھے (اور تحقیق کرے) اگراس کا روبیدلوگوں کے ذمہ اتنا ہے جس سے یہ بھگان کردے گایا عنقریب بھی روبیداس کے پاس آنے والا ہے۔ تو اس کے عابر کرنے میں (لیمنی اس کے عابر ہونے کا حکم دینے میں) حاکم جلدی نہ کرے دوروزیا تین روز اس کا انتظار کرے اور اگر اس کے پاس کوئی صورت (ادائیگی کی) نہ ہواور اس کا آقا اسے عابر کرانا چاہے تو حاکم اسے عابر کردے (اور حکم دے دے) اور اس کتابت کوفئے کر دے اور امام ابولوسٹ رحمد اللہ کا قول یہ ہے کہ ابھی عابر نہ کرے یہاں تک کہ اس کے ذمہ دو قبطیں ہوجا کیں۔

جب مکاتب عاجز ہوگیا (یعنی حاکم نے اس کے عاجز ہونے کا تھم دے دیا) تو وہ پر غلام کے تھم میں ہوجاتا ہے اور اس کے پاس جو پجھاس کا کمایا ہوا ہوتا ہے وہ اس کے آقا کا ہوجاتا ہے پس اگر مکاتب مرجائے اور اس کے پاس پجھ روپیہ ہوتو اس کی کتابت فٹخ نہیں ہوتی بلکہ جتنا روپیہاس کے ذمہ ہے وہ اس کے روپیہ ہے بھگتا دیا جائے اور اس کی زندگی کے آخری حصہ میں اس کے آزاد ہونے کا تھم دے ویا جائے اور جوروپیہ نیچے وہ اس کے وارثوں کا ترکہ ہے اور اس کی اولا د آزاد کر دی جائے اور اگر اس نے اتنا روپیہیں چھوڑا کہ جس سے ترکہ ہے اور اس کی اولا د آزاد کر دی جائے اور اس نے ایک لڑکا چھوڑا ہے جو کتابت کے زمانہ میں اس کے ذمہ کا پورا روپیہاوا کر دیا جائے اور اس نے ایک لڑکا چھوڑا ہے جو کتابت کے زمانہ میں پیدا ہوا تھا تو بیلا کا اپنے باپ کا مال کتابت قبط وار اوا کرنے میں کوشش (اور محنت) کرے اور جب بیدا واکر چکے تو اب ہم یہ تھم دے دیں گے کہ اس کا باپ مرنے سے پہلے آزاد تھا اور یہ لڑکا جمی آزاد ہوجائے گا۔

اگراس نے ایبالڑکا چیوڑا ہے جو کتابت کے زمانہ میں اس نے مول لیا تھا تو اس سے کہا جائے گا کہ یا تو تو کتابت کا روپیای وقت اوا کردے ورند غلام ہوجا (اگراس نے اوا کردیا تو وہ آزاد ہوجائے گا ورند غلامی میں چلاجائے گا) اگر کبی مسلمان نے اپنے غلام کو

شراب بریا سور پریا خوداس کی قیمت بر مکاتب کردیا تو یہ کتابت فاسد ہے ہیں اگراس نے شراب اے دے دی یا کوئی سوراس کے حوالے کردیا تو وہ آزاد ہو جائے گالیکن اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی قیمت کی مقدار کمائی (کرکے اے) دے جواس شراب یا سورے کم نہ ہو بلکہ اور زیادہ ہواگر کسی نے اپنے غلام کوایک حیوان غیر موصوف پر مکا تب کردیا تو یہ کتابت جائز ہے۔ فائلا نے غیر موصوف سے میراد ہے کہ حیوان کی جن تو بیان کردی ہوا ور توع نہ بیان کی ہومثلا فول کہ اور کہا کہ ایک گوڑے یا گائے یا اونٹ پر تو مکا تب ہے اور اس کے بعد پنہیں بیان کیا کہ یہ جائور کیے اور کسی قیمت کے ہوں۔ تو ایک صورت میں اوسط درجہ کا لے لیا جائے گا اور اس کی قیمت تو اس کی قیمت تا ہوں۔ تو ایک صورت میں اوسط درجہ کا لے لیا جائے گا اور اس کی قیمت قبول کرنے پر اس کے آتا ہر جبر کیا جائے گا۔

بہتری جہاں اگرا سے کیڑے پرمکا تب کیا کہ جس کی جنس بھی نہیں بیان کی تو یہ کتابت جائز نہیں ہے اگراس مکا تب نے کوئی کیڑا دے دیا تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ اگر کس نے ایک ہی کتابت میں ایک ہزاررو پید پراپنے دوغلاموں کو مکا تب کر دیا تھا تو اب اگران دونوں نے (وہ رو پید) ادا کر دیا تو دونوں آزاد ہو جائیں کے اور اگر دونوں عاجز ہو گئے تو دونوں ہی چرغلامی میں آجا کی گئی گے۔ اور اگر کس نے دوغلاموں کو اس شرط سے مکا تب کیا کہ ان میں سے ہرایک دوسرے کا ضامن ہوتو یہ کتابت جا در اگر دونوں ایس جون سا وہ رو پیداوا کر دے گا یہ دونوں آزاد ہو جائیں گے اور جون سا ادا کر دے گا یہ دونوں آزاد ہو جائیں گے اور جون سا ادا کر دے گا وہ اس ادا کر دورو پیدیکا نصف اپنے شریک میں وصول کر لے گا اگر آتا نے اپنے مکا تب کو آزاد کر دیا تو اس کے آزاد کر نے سے وہ آزاد

اگر مکاتب (غلام) کا آقام جائے تواس نے کتابت فئے نہیں ہوتی اور مکاتب سے کہددیا جائے کہ دو کتابت کا روپیہ قسط وارآقا کے وارثوں کو دیتارہ پس اگر وارثوں میں سے ایک نے اے آزاد کر دیا تواس کا آزاد کرتا کچھ فائدہ نہ دے گا ہاں اگر سب آزاد کردیں گے تو وہ آزاد ہو جائے گا اور کتابت کا روپیہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اگر کسی مکاتبہ لونڈی کے اس کے آقا سے بچے ہو گیا تو اب اس لونڈی کو اختیار ہے چاہے وہ اپنی کتابت پر رہے اور چاہے ای کی مدیرہ لونڈی

کومکات کردے تو یہ جائز ہے ہیں آگراس کا آقام گیا اور اس کے پاس وائے اس لونڈی کے اور اور پچھ مال نہیں ہے تو اب اس لونڈی کو افتیار ہے چاہے اپنی قیمت کا تہائی دے دے اور چاہے کل کتابت کا روپیہ دے دے آگر کسی نے اپنی مکات لونڈی کو مد بر کر دیا تو یہ مد بر کرتا درست ہے اور اس لونڈی کو افتیار ہے چاہے وہ اپنی کتابت پر رہے اور چاہے اپ آپ کو عاجز کر کے مد برہ ہوجائے ہیں آگر وہ اپنی کتابت پر رہی اور اس کا آقام گیا اور اس کے پاس اور پچھ مال نہیں ہے تو اب اس لونڈی کو افتیار ہے چاہے وہ اپنی کتابت کا دو تہائی روپیدادا کر دے اور چاہے اپنی کل قیمت کا دو تہائی اوا کر دے بیام ابو صنیف رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک ہے جو کم ہو وہ بی ادا کر دے بیام ابوضیف رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ اور اسے آزاد کرنے گئے تو یہ جائز نہیں ہے اور اگر پچھ بدلہ لے کرکوئی چیز بہدکرنے گئے تو یہ جس ورست نہیں ہے۔

اگر کوئی مکاتب اپنے غلام کو مکاتب کر دے تو یہ کتابت جائز ہے ہیں اگر دوسرے مکاتب نے (لیعنی مکاتب کے اداکر نے، مکاتب نے اپنی کتابت کا روبیہ) پہلے مکاتب کے اداکر نے، سے پہلے بی اداکر دیا تو اس کی ولاء پہلے کے آتا کی ہوگی (لیعنی پہلے مکاتب کے آتا کی) اور اگر دوسرے مکاتب نے (اپنی کتابت کا روبیہ) پہلے مکاتب کے آزاد ہونے کے بعد اداکیا ہے تو اب اس کی ولاء اس کی (لیعنی پہلے مکاتب کے آزاد ہونے کے بعد اداکیا ہے تو اب اس کی ولاء اس کی (لیعنی پہلے مکاتب کے آزاد ہوئے کے بعد اداکیا ہے۔

# كتاب الولاء

#### رشته اخوت ومحبت كأبيان

فاللا: ولاء ایک تعلق کا نام ہے کہ جس کی وجہ ہے متحق ولاء اس دوسرے کے مرنے کے بعد وارث ہوجاتا ہے اور اس کے کوئی تصور کرنے پر یہی جرمانہ بھرتا ہے ولاء کی دوسمیں ہیں۔ وارث ہوجاتا ہے اور اس کے کوئی تصور کرنے پر یہی جرمانہ بھرتا ہے ولاء کی دوسمیں ہیں۔ ایک ولاء متا از اور کرنا ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی اپنے غلام ایک ولاء اس کی ولاء اس کے اس کا سب آزاد کرنا ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی اپنے غلام یا لونڈی کو آزاد کردے تو اس کی ولاء اس کے آتا کی ہوگی خواہ وہ آتا مرد ہویا عورت ہو۔

کودسری قتم ولاء الموالاة ہے اس کا سبب عقد ہوتا ہے مثلاً ایک آ دمی کسی کے ہاتھ برمسلمان ہو اور اُسے یہ کیے کہ بس جھ سے اس شرط پر موالاة کرتا ہوں کہ بیس مر جاؤں تو تو ہی میرا وار اُسے یہ کیے کہ بیس جھ سے اس شرط پر موالاة کرتا ہوں کہ بیس مر جاؤں تو تو ہی میرا وارث ہواور تو ہی میرے جرمانہ وغیرہ کو بھرے تو اس طرح کہنے ہے بھی موالاة ہو جاتی ہے۔ باتی ان دونوں تسموں کی تشریح آ گے مقن میں آئے گی۔مصنی وغیرہ۔

نیز جہات اگر کس نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا تو اس (آزاد شدہ غلام) کی ولاء اس کے آزاد میں اگر خلام نے بیشرط کرلی کہ کرنے والے کی ہے اور اس طرح اگر کوئی عورت آزاد کرے بس اگر غلام نے بیشرط کرلی کہ میں بغیر ولاء کے آزاد ہوتا ہوں تو بیشرط باطل ہے اور ولاء اس کی ہے جو آزاد کرے اور جب مکا تب نے (اپنی کتابت کا روپیہ) اوا کر دیا تو وہ آزاد ہوجائے گا اور اس کی ولاء اس کے آتا کی ہوار کی ہوا تا کے وارثوں کی ہوار کر ہوائے تو اس کی ولاء آتا کے وارثوں کی ہوار جب آتا مرجائے تو اس کے مدیر غلام اور ام ولد لونڈیاں سب آزاد ہوجائیں گی اور ان سب کی ولاء اس آتا کی ہوگی۔

اگرکوئی اینے ذی رحم محرم کا مالک ہوجائے تو دہ آزاد ہوجاتا ہے اوراس کی ولاء ای کی ہوگی جواس کا مالک ہو کیا تھا۔

اگر کس کے غلام نے دوسرے کی لوٹری سے نکاح کر لیا پھر لوٹری کے آتا نے اس لوٹری کو آزاد ہو لوٹری کو آزاد ہو لوٹری کو آزاد ہو اوٹری کو آزاد ہو اوٹری کو آزاد ہو جا کس کے اور حمل کی ولاء لوٹری کے آتا کی ہوگی اس سے بھی نتقل نہ ہوگی ہیں اگر اس لوٹری کے آزاد ہونے کے بعد چھ مہینے سے زیادہ بیل اس کے لڑکا پیدا ہوا تو اس لڑکے کی ولاء اس لوٹری کے آتا کی ہے پھراگر اس لڑکے کا باپ بھی آزاد کر دیا گیا تو بیاپ کے آتا کی مے پھراگر اس لڑکے کا باپ بھی آزاد کر دیا گیا تو بیاپ کے آتا کی طرف نتقل طرف ) کھینچ لے گا اور اس وقت ولاء مال کے آتا کی طرف سے باپ کے آتا کی طرف نتقل ہو جائے گی۔ اگر کمی بھی نے عرب کی آزاد کردہ لوٹری سے نکاح کر لیا تھا پھر اس لوٹری کے اولا وکی تو امام ایو منیفہ اور امام محمد رحجہما اللہ کے نزدیک اس کی اولا دکی ولاء اس کے آتا کی ہے۔ اور امام ایو یوسف رحمہ اللہ کا قول سے ہے کہ اس کی اولا دکی ولاء اس کے آتا کی ہے کوئکہ نسب باپ داواکی طرف (سے) ہوتا ہے اور آزاد شدہ غلام کی ولاء عصبہ کا حق ہے پس اگر اس

کے کوئی نسبی عصبہ ہے تو اس کی ولاء کا سب سے زیادہ حقد اروبی ہے اورا گرنسبی عصبہ بین ہے تو اس کا ترکہ آزاد کر دہ بھی مرگیا ہے اوراس کے بعد وہ آزاد کر دہ بھی مرگیا تو اب اس کے وارث اس کے وارث اس کے آقا کے بیٹے بیں نہ کہ بیٹیاں 'اور عورتوں کے لیے ولا جہیں ہوتی ہوتی ہاں اگر بیکی کو آزاد کر دی یا جے بیآ زاد کریں وہ کمی کو آزاد کر دے یا بیکسی کو مرکا تب کریں چروہ کسی کو مد بر کر دے (ان سب صورتوں میں عورتیں بھی وہ کسی کو مد بر کر دے (ان سب صورتوں میں عورتیں بھی وہ کی کو مد بر کر دے (ان سب صورتوں میں عورتیں بھی ولاء کی ستی ہوں گی)

اگر (کمی غلام کا) آقام ااور اس نے ایک بیٹا اور دومرے بیٹے کا بیٹا چھوڑا تو اس غلام کا ترکہاں کے بیٹے کا ہوگانہ کہ پوتے کا کیونکہ دلاء بڑے کی ہوتی ہے۔

اگرکوئی کی کے ہاتھ پرمسلمان ہوا اور اس سے اس شرط پرموالا قاکر لی کہ جب میں مرجا دُل تو میرا دارث بھی تو بی ہے اور اگر جھے سے کوئی خطاقصور ہوجائے تو اس کا جرمانہ وغیرہ مجھی تو بی ہجی تو بی ہے اور اگر جھے سے کوئی خطاقصور ہوجائے تو اس کا جرمانہ وغیرہ کی تو وہ بھی تو بی ہوا تھا اور موالا قالین ولاء) کسی اور سے کرلی تو وہ ولاء درست ہے اور اس کا جرمانہ وغیرہ اس مولی کے ذمہ ہوگا۔

فاتلا : بہال مولی سے مرادی فخص ہے کہ جس کے ہاتھ پروہ مسلمان ہوا تھا اور اس سے موالا قاکر لی مسلمان تو کسی اور کے ہاتھ پرجوا تھا اور موالات اس سے کر لی تھی۔

بین آگروہ (موالا قرکر نے والا) مرکیا اور اس کا کوئی وارث نہیں ہے تو اس کی میراث اس مولی کے ہے۔
میراث اس مولی کی ہے (جس سے اس نے موالا قرک تھی) اور اگر اس کے کوئی وارث ہے تو وہ اس سے ذیادہ حقدار ہے اور موالا قرکر نے والے کو اختیار ہے کہ جب تک اس کے مولی نے اس کی طرف سے جرمانہ نہ جرا ہوتو اپنی ولاء کوئسی اور کی طرف شقل کر دے اور اگر وہ اس کی طرف سے بچھ جرمانہ دے چکا ہے تو پھرا سے اپنی ولاء کو اور کسی کی طرف نتقل کرنے کا اختیار طرف سے بچھ جرمانہ دے چکا ہے تو پھرا سے اپنی ولاء کو اور کسی کی طرف نتقل کرنے کا اختیار میں ہے۔ اور آزاد شدہ غلام کوئسی سے موالا قرک کی جائز نہیں ہے۔

#### كتاب الجنايات

#### جنايتول كابيان

فاٹلانے: گنبگاری تو اس لیے ہے کہ اس نے خون کر دیا ہے اور ارادہ سے کیا ہے اور کفارہ اس لیے کہ یہ کی اے اور کفارہ اس لیے کہ یہ کہ کہ کی قدر خطا کے بھی مشاہہ ہے۔

بین بھی اور اس میں قصاص نہیں ہے اور کفارہ اور گنماری ہے (اس کے سوا) اس میں (قاتل کے) عاقد (لینی اس کے خاندان) پر دیت مغلظ ہے (لینی سواوٹوں کا خول بہاہے) اور (قاتل کے) عاقد (لینی اس کے خاندان) پر دیت مغلظ ہے (لینی سواوٹوں کا خول بہاہے) اور (قاتل) خطاکی دو تشمیس ہیں۔ایک یہ کہ قصد (اور اراد ہے) میں خطا ہوجائے مثلاً کوئی مخف شکار بجھ کے کسی آ دمی کے (بندوق یا) تیر مارے دے پھر یکا یک معلوم ہو کہ وہ آ دمی ہور درسرے یہ کہ خطافعل میں ہوجائے مثلاً کوئی کسی نشانہ پر تیر لگاتا تھا وہ (اتفاق سے) کی آ دمی کہ جالگائی (خطاک کی سزا کفارہ اور عاقلہ پر دیت ہے اس میں آ دمی گنہگار نہیں ہوتا اور شبہ خطاکی یہ صورت ہے مثلاً کوئی آ دمی سوتا ہوا کسی پر کروٹ لے لیاور وہ (اس کے ہو جھ سے) مرک یہ صورت ہے مثلاً کوئی آ دمی سوتا ہوا کسی پر کروٹ لے لیاور وہ (اس کے ہو جھ سے) مرک یہ صورت ہے مثلاً کوئی آ دمی دوسرے کی ملکت

میں کنواں کھودے یا کوئی (بڑا) پھرر کھ دے اور کوئی تخف اس کنویں میں گرکے یا اس پھر سے تفور کے باس پھر سے تفور کھا کے مرجائے اور اس کی سزایہ ہے کہ جب کوئی آ دمی اس سے تلف ہو جائے گا تو اس کے عاقلہ پر دیت آئے گی اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔

قصاص کے احکام ﷺ قصاص اس وقت واجب ہوتا ہے کہ جب کوئی عمر آ ہیشہ کے محفوظ الدم کو مار ڈالے اگر کوئی آزاد آزاد کو مار ڈالے یا کوئی آزاد قلام کو مار ڈالے یا کوئی مسلمان ذی کو مار ڈالے تو ان تینوں تتم کے قاتلوں کوقصاص بیں قبل کیا جائے گا اور مسلمان کو مستاس کے کوش بیں قبل کیا جائے گا اور مسلمان کو مستاس کوش بیں قبل نہ کیا جائے اور مرد کو کورت کے کوش بیں (اگر کوئی مرد کورت کو مار ڈالے تو اس مورت کے کوش بیں اور (بینا اور) تندرست میں اور (بینا اور) تندرست اندھے کے اور کوڑھی کے کوش بیں اور (بینا اور) تندرست اندھے کے اور کوڑھی کے کوش بیں قبل کر دیا جائے۔

اكركوني فخف اسيئه جينے كويا اپنے غلام كويا اپنے مكاتب كويا اپنے مد بركويا اپنے جينے كے غلام كو مار ڈالے تو ان كے كوش ميں اسے قل نہ كيا جائے اگر كوئى اپنے باب سے تصاص (لينے) كا دارث ہوجائے تو (باب كى حرمت كى دجه سے) دو تصاص ساقط ہوجائے كا اور بورا قعاص تلوار بی سے ہوتا ہے ( لینی قصاص تلوار بی سے لیاجائے) اگر کوئی کس کے مکاتب کوعدا مارڈالے اور سوائے اس کے آتا کے (جس نے اسے مکاتب کیا تھا) اور کوئی اس کا وارث نہو تو پھرد مکنا جاہیے اگر اس نے اتنا مال نہیں جموڑ ا کہ جس نے اس کا بدل کتابت بے باق ہو جائے تواس کا قصاص اس کا آ قالے گا اور اگریدا تا مال چھوڑ مراہے کہ جس سے بدل کتابت كى ادائيكى موجائے كى اور آقا كے سوااس كے اور وارث بھى بيں تو انبيس قصاص لينے كا اختيار تبيل ہے اگر چدبيدسب آتا كے ساتھ لى بھى جائيں اور اگركوئى مربون غلام مار ڈالا جائے تو اس كا قصاص واجب ببيس موتا جب تك كدرائن اور مرتبن وونول كى رائے نه موجائے اگر كسى نے کی کوعماز خی کردیا اور دوزخی (ای زخم کی وجہ ہے) کچھ دنوں پڑکے مرکمیا تو اس پر قصاص واجب ہاوراگر کی نے کسی کاعمرا پہنچ ہے ہاتھ کاٹ دیا تو اس کے وض میں اس کا ہاتھ عی كانا جائے اور يكى عم بيراورناك كى يعونك اوركان كا ہے۔ فانكاع: مثلًا اكركس في كا ميركاث ديايا تاك كى چونك كاث دى يا كان كاث ديا تواس

كاشنے والے كے بھى يہى اعضاء كائے جائيں۔

بین جھنگہ: اگر کوئی کی گا تھ پراییا مارے کہاس کی آ تھ نکل پڑے تواس پر تصاص نہیں ہے (بلکہ اس پر) دین (بین جرمانہ) ہے اور اگر آ تھا پی جگہ پر قائم ہے اور اس کی بینائی جاتی رہی ہوتو اس مارنے والے پر تصاص واجب ہے بی قصاص اس طرح لیا جائے کہ پہلے روئی بھگو کے اس کے سارے چہرے پر رکھ دی جائے (اور ایک آ تھ کھول دی جائے) پھر ایک شیشہ خوب گرم کر کے اس کی آ تھے کہ سائے کیا جائے تا کہ اس سے اس کی آ تھی بینائی جاتی رہے اور وانت (کے تو ٹرنے) میں تصاص (واجب) ہے اور جس زخم میں مما شمت ممکن ہو (ایجنی اس کے عوض میں ویمائی زخم ہوسکتا ہو) تو اس میں بھی تصاص واجب ہے اور سوائے دانت کے اور دانت وغیرہ تو ٹرنے) میں تصاص نہیں ہے اور خون کرنے ہے کہ تصور میں (لیمنی ہاتھ پر کا شے یا دانت کے اور دانت وغیرہ تو ٹرنے میں) شبہ عرفیں ہوتا (شبہ عمد کی تعصیل پہلے بیان ہو چکی ہے) بلکہ وہ عمداً ہوتا ہے اور یا خطا اور خون کرنے ہے کم کی صورت میں نہ مرد و خورت کے درمیان میں تصاص ہوتا ہو اور نہ اور خون کرنے سے کم کی صورت میں نہ مرد و خورت کے درمیان میں تصاص

فاُثلان مثلاً اگر کوئی مردعورت کا یا آزاد غلام کا یا کوئی غلام دوسرے غلام کا ہاتھ یا پیر کاٹ ڈالے تو ان پر قصاص نہ ہوگا بلکہ دیت داجب ہوگی اور تصاص واجب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قصاص مما مگت نہیں وجہ یہ ہے کہ قصاص مما مگت ہے واجب ہوتا ہے اور ان کے ہاتھ ویروں میں مما مگت نہیں ہے۔ (رمز الحقائق)

بین بین اگر کوئی مسلمان کا فرکا یا کافر مسلمان کا ہاتھ یا پیر کاف دے تو ان میں قصاص ایک کا دوسرے سے لینا واجب ہے اگر کسی نے کسی کا نصف پہنچ سے ہاتھ کا ف دیا یا ایسا کاری زخم لگایا جو سید سے پیٹ تک پہنچ گیا اور پھر وہ اچھا ہو گیا تو اس پر قصاص نہیں ہے (بلکہ دیت ہے) اور اگر مقطوع کا ہاتھ اچھا تھا اور قاطع کا ہاتھ شل ہے۔ یا انگلیوں میں پکھ نقصان ہے تو اب مقطوع کو (لینی جس کا ہاتھ کٹ گیا ہے) اختیار ہے جا ہے وہ (اپنی نقصان ہے تو اب مقطوع کو (لینی جس کا ہاتھ کٹ گیا ہے) اختیار ہے جا ہو وہ (اپنی ہی تھے کے بدلے میں اس (کے ) عیب دار ہاتھ کو کاٹ دے اور اس ہاتھ کے سوا اور اس پکھ نے مرجی ایسازم کردیا

کہ اس زخم نے اس کے سرکی دونوں جانب کو گھیر لیا اور وہی زخم (لیعنی ایما ہی زخم) زخم

کرانے والے کے سرکی دونوں جانبوں کو نہیں گھیرسکٹا ( کیونکہ اس کا سر بڑا ہے اور اس

زخمی کا سرچھوٹا تھا) تو اب اس زخمی کو اختیار ہے چاہے بیا ہے زخم کی مقدار تصاص لے

لے (لیعنی اتنا ہی زخم اس کے بھی کر دے) جس طرف سے چاہے شروع کر دے اور

چاہے پوری دیت لے لے نہان اور ذکر (کے کا شنے) میں تصاصف ہیں ہے ہاں اگر کوئی حشفہ کو کا شنے وکا شنے کی میں تصاصف ہیں ہے ہاں اگر کوئی حشفہ کو کا شنے وکا شنے والے ہے۔

فانلا : یعن پورے آدی کی نصف ویت ہے کیونکہ ہاتھ کی دیت خون کی نصف دیت ہوتی

ہے پھر مینصف دیت ان دونوں پرنصفانصف ہوگی۔ (جوہرہ)

بین از اگرایک آدی نے دوآ دموں کے ہاتھ کاٹ دیان دونوں نے دوئی کیا توان دونوں نے دوئی کیا توان دونوں کو چاہیے کہ اس کا ایک ہاتھ کاٹ دیں اور اس سے (پورے آدی کی) نصف دیت لے دونوں آپی میں نصفا نصف بائٹ لیس (برابر ہے کہ اس نے دونوں کے ہاتھ ایک بی دفعہ کاٹ دیئے ہوں) اور اگر ان میں سے ایک نے دعویٰ کر کے دفعہ کاٹ دیئے ہوں) اور اگر ان میں سے ایک نے دعویٰ کر کے اس کا ایک ہاتھ کاٹ دیا تو اب دو سرے کے لیے اس کے ذمہ نصف دیت ہے اگر کسی غلام نے عمداً خون کرنے کا اقر ارکر لیا تو اس پر قصاص لازم ہو جائے گا اگر کسی نے عمداً ایک آدی کے تیر مارا تھا اور وہ تیر اے بینرہ کر دوسرے کے بھی جا لگا اور یہ دونوں مرکے تو بہلے آدی کے عوض اس پر قصاص واجب ہے اور دوسرے کے عوض اس ( قاتل ) کے عاقلہ پر دیت

فائلا: مطلب بیہ کہ پہلائل تو تل عدہاں لیے اس میں تصاص واجب ہے اور دوسرا قات تی خطامیں داخل ہے اور تل خطامی دیت لازم ہوتی ہے۔ (حاشیہ)

#### كتاب الديات

## قتل وغيره كے مالى جرمانے كابيان

فائلا: شریعت میں دیت اس مال کا نام ہے جوخون کا بدلہ ہواس کیے اس کوخوں بہا بھی کہتے ہیں۔ اور ارش اس مال کا نام ہے جوخون کرنے سے کم قصور میں واجب ہو۔ (در مخار)

بَیْرَخِهَا بَدَ جب کوئی کی وشبه عمر سے مار ڈالے تو اس مارنے والے پر کفارہ واجب ہے اور اس. کے عاقلہ پردیت مغلظہ واجب ہے۔

فانلا: کفارہ یہ ہے کہ ایک مسلمان غلام آزاد کرے اگر غلام میسر نہ ہوتو دو مہینے کے بے در بے روز در کھے اور اس میں نقیروں کو کھانا کھلانا کافی نیس ہوتا۔ (حاشیہ)

(F289 ) 4 (FEEE) (1) 1 (FEEE) (1) (1) 1 (FEEE) (1) 1 (FEEE) (1) 1 (FEEE) (1) 1 (FEEE) (1) (FEEE) (1) (FEEE) (1) (FEEE) (1)

تَنْزَ عَبَابْ: امام الوصنيفه اورامام الولوسف رحمهما الله كنزديك شبه عمر كى ويت سواون ب جار طرح کے۔ پہیں بنت مخاص ہیں ( مینی جو مادہ شتر دوسرے برس میں ہوں ) اور پہیں بنت لیون (لینی جو تیسرے برس میں ہون) اور پیس حقہ (لینی جو چوشے برس میں ہوں) اور پیس جذے (لینی جو یانچویں برس میں ہول) اور میددیت مغلظہ نہ ہوگی۔اور آل خطا میں عاقلہ بر ویت واجب ہے اور قاتل پر کفارہ اور (قلّ) خطامیں دیت کے سوادنث ہیں پانچ طرح کے ہیں بنت نخاض بیں ابن مخاص ( لینی ہیں شتر مادہ اور ہیں نر۔ جو دوسرے برس میں ہوں ) اور بیں بنت لیون اور بیں حقے اور بیں جذے۔ اگر کوئی دیت بیں سونا دینا جاہے تو ایک ہزار وينارو اوراكر جائدى ويناج اسيتووس بزار درجم وساورامام ابوطيفه رحمه الله كزوي ان نتیوں کے سوااور کسی چیز ہے دیت ادائیں ہوتی اورصاحبین رحمہما اللہ کے نز دیک ہیہے کہ . ان سے اور گایوں سے کہ دوسو ہوں اور بکریوں سے جو ایک ہزار ہوں اور حلوں سے وہ بھی دوسو موں ایک حلہ دو کپڑوں کا ہوتا ہے ( مینی جا در اور تہر ) مسلمان ادر ذمی کی دیت برابر ہے دیت ان چیزوں میں (واجب) ہوتی ہے خون کرنے میں ناک کاشنے میں ذکر کاشنے میں عقل کھو وسینے میں کیعنی جب سمی کے سر پر کوئی ایسا مارے کہ عقل جاتی رہے اور واڑھی مونڈنے میں جب الكى طرح موندے كه پھر بال نهجيس اور سركے بال (موندنے) بيس اور ابروؤں كے موتدنے میں دونوں آ محصون کے بھوڑ دینے میں دونوں ہاتھ کائے میں وونوں پیر کائے میں وونول کان کائے میں دونوں ہونٹ کاشے میں دونوں تھیے کاشے میں عورت کے دونوں لیتان کافیے میں اور ان سب چیزوں میں سے ایک ایک میں نصف دیت ہے اور دونوں آ تھول کی پلیس مونڈنے میں میں دیت ہے اور ایک پلک مونڈنے میں چوتھائی ویت ہے اور وونول ہاتھوں اور پیرول کی الکیول میں سے ایک انگی (کے کافئے) میں دیت کا دسوال حصہ ہے اور الکلیاں سب برابر ہیں ( لینی سب کا کیساں تھم ہے) اور ہرانگی میں تین پورے موتے ہیں۔ایک بورے (کے کافئے) میں ایک انگی کی تہائی دیت ہے اورجس میں دو بورے اس كايك يور على الكل كايك يور على ايك الكل كى نصف ديت بهاور برايك وانت المركة ورني من (ديت ك) يا في اونث بن اور دانت اور دار ميس سب برابر بن (يعني

#### Marfat.com

اشراق نوری کے حکو کی اگر کوئی کے عضو پر ایسا مارے کہ اس عضو کا نفع جاتارہ ( لینی وہ سب کا ایک ہی کا گرکوئی کسی کے عضو پر ایسا مارے کہ اس عضو کا نفع جاتارہ ( لینی وہ

سب کا ایک ہی علم ہے) آگر کوئی کسی کے عضو پر ایسا مارے کہ اس عضو کا تقع جاتا رہے (لیعنی وہ بریار ہو جائے) تو اس میں پوری دیت ہے۔ مثلاً کسی نے کسی کا ہاتھ کا ندویا تھا اور وہ کٹ کر شل ہوگیا (لیعنی سوکھ گیا) یا آ تکھ پر ماراتھا اور اس کی روشنی جاتی رہے اور کل زخم دس ہیں حارصہ واسعہ ' دامیہ باضغہ' متلاحمہ' سمحاقہ' موضحہ' ہاشمہ' متقلہ ' آمة۔

فأثلا: مارصدوه زخم ہے كمكال جرجائے اوراس سے خون ند تكلے۔

واسعہ وہ ہے کہ جس میں ہے خون کے مشابہ پچھنکل آئے اور بعض علماء واسعہ اسے کہتے ہیں کہ خون ظاہر ہو جائے اور بہے ہیں۔

> دامیہ وہ ہے جس سے خون نکل سے بہتے گئے۔ باضغہ وہ ہے کہ جس میں کوشت کٹ جائے۔

متلاحمه وه ہے جس کے اندر باہر سے زیادہ کوشت میں کھاؤہو جائے۔

سمحاقہ وہ ہے جو ہڑی کے اوپر کی جھلی تک پہنچ جائے۔

موضحہ وہ ہے جس میں کوشت اڑ کے بڈی نظر آنے لگے۔

ہاشہ وہ ہے جس میں د ماغ کے اوپر کی بڑی ٹوٹ جائے اور بعض اس زخم کو کہتے ہیں جوام راس تک پہنچ جائے۔

> منقلہ وہ ہے جس میں ہڑی ٹوٹ جانے کے بعدا پی جگہ سے جث جائے۔ آمة وہ ہے جود ماغ تک پہنچ جانے۔ (حاشیہ)

بین بین موضعہ میں تصاص ہے اگر (کسی نے) عدا (کیا) ہواور باتی زخوں میں تصاص نہیں ہے اور موضعہ سے کم درجہ کے زخم میں حکومت عدل ہے (لینی جو پھے کوئی منصف حق کوچ شناس آ دمی کہہ دے) اور اگر موضعہ خطاء ہو تو آئیس دیت کا بیسواں حصہ واجب ہے اور ہاتھ میں دسواں حصہ اور منقلہ میں دسواں حصہ اور دسویں کا نصف اور آ مہ میں تہائی دیت ہے اور جا کفہ میں بھی تہائی دیت ہے (جا کفہ اس زخم کو کہتے ہیں جو سینہ سے پیٹ تک پہنے جائے ہا۔ اگر وہ دوسری طرف تک ہو جائے تو وہ دو جائے ہیں اور ان دونوں میں دو تہائی دیت ہے اگر ایک ہاتھ کی انگلیوں (کے کاشے) میں نصف دیت ہے ہیں اگر کسی نے ساری انگلیاں معہ

کے کاف ویں تو اس میں نصف دیت ہے اور اگر انگلیاں نصف کلائی تک کاف دیں تو ہتھیلی (تک) میں نصف دیت ہے اور یاتی میں حکومت عدل ہے اور زا کدا نگلیوں (کے کافئے) میں بھی حکومت عدل ہے اور زا کدا نگلیوں (کے کافئے) میں بھی حکومت عدل ہے اور بچہ کی آئے نے بھوڑنے اور اس کی زبان یا آلہ تناسل کافئے میں سب جب اس عضو کی صحبت معلوم نہ ہوتو حکومت عدل ہے۔

فاٹلانے: کیونکہ ان اعضاء سے مقعود منفعت ہوتی ہے اور جب ان اعضاء کی بابت بیمعلوم ۔ نہیں ہے کہ بیر قابل منفعت ہیں یانہیں تو اس شک کی وجہ سے پوری ارش یعنی جو اس عضو کے بیکار کرنے میں آتی ہے واجب نہ ہوگی۔ (ہدایہ)

بَیْرَ اَکْرِکُسی نے کسی کے (سریر) زخم موضحہ لگایا کہ جس سے اِس کی عقل جاتی رہی یا سر کے بال اڑھئے (کہ پھر جنے کی امیر نہیں ہے) تو اس موضحہ کی ارش دیت میں داخل ہو جا کیں کی۔

فاتلان الین دیت بوری واجب ہوگی اور اس دیت میں زخم کی دیت بھی داخل ہو جائے گی۔

بیری آب اوراگراس فخص کے سفنے یاد کیمنے یا بولنے کی بھی قوت جاتی رہی تو اس وقت مع دیت رقم کے پوری واجب ہوگی اگرکس نے کسی کی ایک انگی پوری کاٹ دی تھی پھر (اس سے اس کے پاس کی دوسری انگی بھی سوکھ ٹی تو ان دونوں میں دیت ہے اور امام ابوصنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک اس میں تعمامی نہیں ہے اگر کسی نے کسی کا وانت تو ڑ دیا تھا اور اس کی جگہ دوسرا وانت نکل آیا تو اس دانت کی دیت ساقط ہوجائے گی اگر کسی نے کسی کے سر میں زخم کر دیا تھا وار اس کی جگہرہ وہ نات نکل آیا تو اس دانت کی دیت ساقط ہوجائے گی اگر کسی نے کسی کے سر میں زخم کر دیا تھا کہروہ زخم مجرآیا اور اس کا نشان بالکل مث کیا اور بال جم آئے تو امام ابوصنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی دیت ساقط ہوجائے گی اور امام ابو پوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زخم کرنے کی دیت اس کی دیت ساقط ہوجائے گی اور امام ابولیوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زخم کرنے کی کا خرج اس کی دیت ساقط ہوجائے گی اور امام ابولیوں کے دخم کردے تو جب تک وہ اچھا نہ ہوجائے اس کا خرج اس کے ذمہ واجب ہوگا اگر کوئی کسی کے ذخم کردے تو جب تک وہ اچھا نہ ہوجائے اس سے قصاص نہ لیا جائے اگر کسی نے کسی کا ہاتھ خطا کاٹ دیا تھا اور پھر ہاتھ اچھا ہوجائے گی خطام ہی اسے تی کسی کردیا تو اس پردیت واجب ہوگی (اور ہاتھ کی دیت) ساقط ہوجائے گی خطام ہی اسے تی اس کے ذمہ واجب اس کی دیت) ساقط ہوجائے گی

اوراگراہے اچھا ہونے کے بحد قبل کیا ہے تو اس کے ذمہ دو دیت ہیں ایک خون کرنے کی اور دوسری ہاتھ (کاٹے) کی اور جس (قبل) عمر ہیں کی شہر کی وجہ سے قصاص ساقط ہو جائے تو اس میں دیت قاتل کے مال میں ہوتی ہے (عاقلہ پرنہیں ہوتی) اور جو دیت صلح اور اقرار کر لینے کی وجہ سے واجب ہو وہ بھی قاتل ہی کے مال میں ہوتی ہے اگر باپ نے اپنے ہوئے کوعما قبل کی وجہ سے واجب ہو وہ بھی قاتل ہی کے مال میں ہوتی ہے اگر باپ نے اپنے بیخ کوعما قبل کن وجہ سے واجب ہو وہ بھی اقبل میں ہے تین برس کے اندراندرادا کر دیاور جس جنایت کا خود جنایت کرنے والا اقرار کر لے تو وہ اس کے مال میں واجب ہوگی اور اس کے عاقلہ پر کا خود جنایت کرنے والا اقرار کر لے تو وہ اس کے مال میں واجب ہوگی اور اس کے عاقلہ پر ہو اگر کے اور دیوانے کا عمر خطا ہے اور اس میں دیت عاقلہ برے۔

فائلان ان کاعمد خطا ہونے سے بیمراد ہے کہ اگر کوئی تابالغ لڑکا یا دیوانہ عمدا کسی کوئل کردے تو ابن کاعمد خطا ہونے سے بیمراد ہے کہ اگر کوئی تابالغ لڑکا یا دیوانہ عمدا کی دیت واجب تو ابن کاعمد خطا شار کیا جائے گا اور اس پر قصاص واجب نہ ہوگا بلکہ اس کے کنبہ پر دیت واجب ہوگی اور بید میراث ہونا عقوبت ہے اور بید دونوں میں اور بید دونوں تابل عقوبت ہیں۔

کیا تو پیضامن ہوگا اور اگر پیچھلے یاؤں ہے ہلاک ہوا ہے تو ضامن نہ ہوگا اگر کوئی شخص اونٹوں کی قطار کیے جار ہاتھا اور اونٹ نے کسی کو مارڈ الاتو بیضامن ہوگا اور اگر قطار کے پیچھے بھی آ دمی بالنف والاتفاتوب وونول ضامن مول كاورا كرغلام في خطايا كوئى قصور كياتواس كة قاس کہا جائے گا کہ یا تو اس کے عوض میں غلام کو دے ڈال اور یا اس نقصان کا تاوان دے اگر اس نے بیرغلام دے دیا تو نقصان کاحق داراس غلام کا ما لک ہوجائے گا ادراگر اس نے اس نقصان کا تاوان دیا ہے تو بیرتاوان ای نقصان کا ہوگا ہیں اگر اس غلام نے پھر کوئی نقصان کر دیا تو اس كالحكم بھى مثل يہلے ہى نقصان كے ہاور اگر كسى غلام نے دونقصان كيے ہيں تو اس غلام كے آ قاسے کہا جائے گا کہ یا تو بیرغلام ان نقصانوں کے دارٹوں کو دے دے کہ وہ دونوں اینے حقوق کے موافق اسے تقسیم کرلیں اور یا تو ان دونوں کے نقصان کا بورا بورا تاوان دے دے اوراگر آتانے غلام کو آزاد کر دیا اور غلام کے قصور کرنے کی اسے خبر ند ہوئی تو اس صورت میں ا كر غلام كى قيمت كم بياتو آقا قيمت كاضامن بوگا اور اگراس تصوركى ديت كم بياتو ديت كا ضامن ہوگا اور اگراس کے تضور کی خبر ہونے کے بعداے جے دیایا آ زاد کر دیا تو اس صورت میں آقار دیت بی واجب ہوگی اگر کسی مدیریا ام ولدنے کوئی قصور کردیا تو اس کے آقا پروہ رقم واجب ہو گی جواس کی قیمت اور اس کے نقصان کی دیت سے کم ہو گی اور اگر اس نے (لیمنی ان دونوں میں سے سی نے ) دومری جنایت کر دی (لین اور قصور کوئی کر دیا) اور آقااس کی قیت قاضی کے علم سے پہلی جنایت والے کو وے چکا ہے تو اب اس کے ذمہ پھونیں ہے بیدوسری جنایت والا مبلی جنایت والے کے سر ہو کر جو پچھوہ لے چکا ہے اس میں شریک ہوجائے اور اگرا قانے قاضی کے علم دیے بغیر ہی قیمت دے دی تھی تو اس دوسری جنایت والے کو اختیار ے جاہے آ قاکے سر ہوجائے اور جا ہے جالی جنایت والے کے۔

اگر کسی کے مکان کی دیوار مسلمانوں کے راستہ کی طرف جھک گئی تھی چر ملک دیوار سے کسی نے کہا کہ اس دیوار سے کسی نے کہا کہ اس دیوار کو تو ڑ ڈال (تا کہ اس کے گرنے سے کوئی مرنہ جائے) اور اس پر اس نے کواہ بھی کر لیا اور اس نے اتنی مدت تک اسے نہ تو ڈاکہ اس مدت میں بخو بی تو ڈسکتا تھا بیاں تک کہ وہ گر پڑی تو اس کے گرنے سے جو آ دمی مرے گا جو مال اسباب تلف ہوگا مالک

دیواراس کا ضامن ہوگا اوراس کوتو ڑنے کے لیے کہنے والا ہراہر ہے کہ مسلمان ہویاؤی ہو۔اور
اگر دیوارکی کے مکان کی طرف جھی ہوتو اس کے تو ڑنے کے لیے کہنے کا حق اس ما لک مکان
ہی کو ہے اگر دو سوار کر اکر اگر کے ) مرجا نیس تو ان جس سے ہرا یک کے عاقلہ پر دو سرے کی
دیت ہے اگر کو سے خطا ہے کوئی غلام مار دیا تو اس کے ذمہ اس غلام کی قیمت واجب ہوگی اور
یہ قیمت دس ہزار سے نہ بر حمائی جائے اگر غلام کی قیمت دس ہزار درہم ہے بیاس سے زیادہ ہوا تو اس تا قلہ پر دس درہم کم پائی ہزار درہم واجب ہوں گے اور فلام کا ہاتھ تو اس تا تا قلہ پر دس درہم کم پائی ہزار درہم واجب ہوں گے اور فلام کا ہاتھ تو ڑنے جس اس کی نصف قیمت ہے یہ قیمت پائی ورہم کم پائی ہزار سے زیادہ نہ کی جائے اور فلام گا ہاتھ جس قصور میں جس قدر حرج میں دیت واجب ہوتی ہے اس جس کی جدائی فلام میں قیمت جس قصور میں جس قدر حرج می دیت واجب ہوتی ہے اس میں اس کے حوافق فلام میں قیمت ہوگی واجب ہوگی اور غرہ دیت کا جسواں حصہ ہوتا ہے۔اوراگر واجوا پچگر کر اتو اس را درخ و دونوں ہیں۔
پڑا تو اس (مارنے والے) پر ایک غرہ واجب ہوگا اور غرہ دیت کا جسواں حصہ ہوتا ہے۔اوراگر مرا ہوا پچگر کے فیمر مورت ہی مرگی تو اس مرد کے ذمہ دیت اور قرہ دونوں ہیں۔

فاتلان یعن دیت اس ورت کو مارنے کی وجہ سے کیونکہ دہ اس کی ضرب کے صدمہ سے مری ہے اور غرہ اس کی ضرب کے صدمہ سے مری ہے اور غرہ اس بچہ کے تلف کرنے کی وجہ سے۔

بیری بی اوراگر پہلے عورت مرگی اور پھر مرا ہوا بچہ ہوا تو اس صورت بی اس بچہ بی بھی ہے مدہ و گا (اور عورت کی پوری دیت واجب ہوگی) اور جور و پیدا ہے بچہ بی واجب ہووہ اس بچہ کے دارتوں کا ہے اور لونڈی کے بچہ بی اگر لڑکا ہے اور زعم ہوا ہے تو اس کی قیمت کا بیسوال حصہ واجب ہوگا اور اگر لڑکی ہے تو اس کی قیمت کا دسوال حصہ بچہ کے گرانے بی کفارہ بیل ہے شبہ واجب ہوگا اور اگر لڑکی ہے تو اس کی قیمت کا دسوال حصہ بچہ کے گرانے بی کفارہ بیل ہے شبہ معمد اور خطا بیل کفارہ بیل میں کمانا کملانا کافی نہیں ہوتا۔



### باب القسامة

# مقنول برسم لينے كابيان

بین آرکسی محلہ میں سے کوئی متنول طے جس کا قبل کرنے والا معلوم نہ ہوتو وہاں کے پہاس آ ومیوں سے تیم ٹی جائے۔ ان آ ومیوں کو اس متنول کا وارث پیند کر لے وہ اس طرح میم کھا ئیں کہ اللہ کی تیم ہم نے اسے قبی ٹیں کیا اور نہ ہیں اس کے قبل کرنے والے کاعلم ہے جب یہ پہاس آ وی تیم کھا لیس تو اہل محلہ پر دیت اوا کرنے کا تھم کر دیا جائے اور خود وارث کو تیم شد دی جائے اور نہ اس پر جنایت کا تھم کیا جائے آگر چہ وہ خود تیم کھا لے اور اگر ان (پہاس کہ کہ وہ آ ومیوں) میں سے کوئی (قتم کھانے ہے) انکار کرے تو اسے قید کر لیا جائے یہاں تک کہ وہ قتم کھا لے اور اگر اہل محلہ پہاس تک کہ وہ قتم کھالے اور اگر اہل محلہ پہاس نہ ہوں تو ان سے دوبارہ تیم آیس یہاں تک کہ پوری پہاس قتم کھا لے اور اگر اہل محلہ پہاس نہ ہوں تو ان سے دوبارہ تیم آیس یہاں تک کہ پوری پہاس مدیم اس میں جو جا ئیں۔ قسامت میں لڑکے دیوائے مورت اور غلام کو شریک نہ کیا جائے۔ (اور نہ مدیم اس کو تی اگر ( کمی محلہ میں سے ) کوئی ایسا مردہ ملے کہ اس کے بدن پر چوٹ وغیرہ کا کوئی نشان نہ ہوتو اس میں نہ قسامت ہے اور نہ دیت ہواور یہی تھم اس صورت میں ہو جا کہاں کی ناک یا منہ یا یا خانہ کی جگہ سے خون لگا ہو۔

مین کی است کی است اور دیت شد ہوگی ناک سے خون آنے کی صورت میں توال اللہ کہ وہ کہ میں توال اللہ کہ وہ کہ میں توال کے کہ وہ اللہ کہ وہ کہ میں ہے کہ وہ سے کہ وہ سے کہ وہ سوداوی قے ہے جو کسی قبل کرنے پر دلالت نویں کرتی اور تیسری جگہ سے خون آنا بھی ایک باری ہے۔ (متن) باری ہے۔ (متن)

بین اگراس کی آنکھوں سے بااس کے کانوں سے خون آتا ہوتو وہ مقتول ہے اگر کو کی مقتول ہے اگر کو کی مقتول کے اس کے کانوں سے خون آتا ہوتو دیت اس کے عاقلہ کو کی مقتول کسی جانور پرلدا ہوا ملے کہ اس جانور کوکوئی آدمی لیے جاتا ہوتو دیت اس کے عاقلہ پر ہوگی نہ کہ انل محلّمہ پر اور اگر کسی کے کھر میں ملے تو قسامت اس کھر والے پر ہے اور دیت اس

کے عاقلہ بر۔

اشراق نوری کے جیسی فائلانے: کیونکہ وہ گھراس کے جیسن میں ہے ہیں مالک گھر کو اہل محلہ ہے ایسی نسبت ہے کہ جیسی فائلانے: کیونکہ وہ گھراس کے جیسن میں ہوتے تو اس اللہ محلہ کو اہل محلہ کے ساتھ میں قسامت بیں نہیں ہوتے تو اس طرح اہل محلّہ ہے بیاس فتمین لیس جائیں طرح اہل محلّہ ہی مالک گھر کے ساتھ نہ ہول گے اور اس اکیلے سے بیچاس فتمین لیس جائیں

فائلا : لین اگر کسی محلّه میں مکان دار اور کرابیددار دونوں رہتے ہوں تو وہ قسامت مکان داروں برہوگی۔

نَيْزَ جَهَا: اورا كرمقول كى زين بين سے مليواس كى قسامت زمينداروں پر ہوكى ندكهاس ز مین کے خرید نے والوں پر اگر چہ زمینداروں میں سے ایک ہی آ دمی ہواور مقنول کسی ستی میں سے مطاق اس سے میں جوسواریاں یا ملاح موں کے قسامت سب پر ہوگی اور اگرمتول محلد کی مجد میں سے ملے تو قسامت اس محلہ والوں برے (کیونکہ مجد کا انظام انہیں کے اختیار میں ہوتا ہے) ادر اگر جامع مسجد یا شارع عام میں سے ملے تو اس میں قسامت نہیں ہے اور دیت بیت المال پرواجب ہے اور اگر مقنول جنگل میں سے مطے کہ جس کے قریب آبادی نہیں ہے تو وہ ہدر ہے (لینی اس میں ندقسامت ہے اور شدویت ہے) اور اگر دو گاؤں کے درمیان میں ے کوئی مقتول ملاتو تسامت اس گاؤں بر ہوگی کہ جووہاں سے دوسرے کی نسبت زیادہ قریب ہواور اگر کوئی مفتول دریا میں بہتا ہوا ملے۔ تو اس میں نہ دیت ہے نہ قسامت ہے اور اگر كنارے يردك كيا ہے تو تسامت اس كاؤں ير ہو كى جواوروں كى نبست اس جكہ سے زديك، ہوگا اور اگر مقتول کا وارث اہل محلّہ میں ہے کسی خاص شخص پر دعویٰ کرے ( کہ ای نے قل کیا ہے) تو اہل محلّہ ہے قسامت ساقط نہ ہوگی اور اگراس نے اہل محلّہ کو چھوڑ کر اور کسی پر دعویٰ کیا تو ان سے تسامت ساقط ہوجائے گی اور جب ممانے والا کے کداس کو (میں نے فل نہیں بلكه) فلال مخض في لكا بيات واساس طرح فتم دى جائے (وو كم) كه خداك فتم بي نے تقلّ نہیں کیا اور نہ فلا س محض کے سوا مجھے اس کا قاتل معلوم ہے اور اگر اس محلّہ کے دوآ دی

دوسرے محلہ کے سی آ دی پر گوائی دیں کہ اس نے اس کول کیا ہے تو ان کی گوائی نہ تی جائے گی۔

مَيْزَجْهَ بَدُن بيامام الوصنيف كنزويك باورصاحبين كيزويك ان كي كواى في جائكى -

### كتاب المعاقل

#### عاقله برديت آنے كابيان

بیتن آباد اور جب دیت الین خوں بہا) شبعد اور خطا میں ہوتی ہے اور جب دیت اللم قب اللہ اللہ ہوتی ہودہ عا قلہ ای داجب ہودہ عا قلہ پر الین برادری پر ) ہے اگر قاتل کی دفتر میں ملازم ہے قاس کے عاقلہ ای دفتر کے آدی ہوں گے ان کی شخو اہوں میں سے تین برس کے اندر دیت دصول کر لی جائے اور ای شن برس کے ذیادہ میں یا کم میں شخو اہوں سے وصول ہوتو ای حساب سے نی جائے اور ای حساب سے دی جائے اور ای حساب سے دی جائے اور اگر قاتل ائل دفتر میں ہے تین برس ہے تو اس کے عاقلہ اس کے قبیلہ کے آدی ہیں ان سے قبط وارشن برس کے اندر دیت وصول کر لی جائے ایک آدی پر چار درہم سے کم ہو سکتے ہیں اس اگر اتنا برا قبیلہ نہ ہو کہ چار جار وردہ م لے کر دیت پوری ہوجائے تو ایک اور ایسے قبیلہ کے لوگوں کو شریک کر لیس جو ان کے بہت ہی قریب کے قرابت دار ہوں اور قاتل بھی عاقلہ کے لوگوں کو شریک کر لیس جو ان کے بہت ہی قریب کے قرابت دار ہوں اور قاتل بھی عاقلہ میں شار ہوگا اور دیت اوا کرنے میں شریل ایک عاقلہ کے ہوگا اور دیت اوا کرنے میں اور موالی آدی کے عاقلہ اس کے آتا کے قبیلہ کے لوگ ہیں اور موالی آدی کی طرف سے اس کا مولی ( ایسی جس کے ہاتھ پر کے آتا کے قبیلہ کو گر بیا اور اس کی برادری کے آدی دیت دیں۔ دیت بیسویں حصہ کے ماقلہ پر واجہ ہیں اور اس کی برادری کے آدی دیت دیں۔ دیت بیسویں حصہ کے ماقلہ پر واجہ ہیں ہوتی۔ واجب بیسویں حصہ کے ماقلہ پر واجہ ہیں ہوتی۔ واجب بیس بیس ہوتی۔ واجب بیس ہوتی۔ واجب بیس ہوتی۔ واجب بیس ہوتی۔ واجب بیس بیت ہوتی۔ واجب بیس ہوتی۔ واجب ہوتی ہوتی۔ واجب ہوتی۔ واجب ہوتی۔ وا

فانلا: یعنی اگر کسی نے کوئی ایباقسور کیا کہ اس میں پوری دیت کا بیبوال حصہ واجب تبیں بے تو بید بیت عاقلہ برنہ ہوگی۔

: اگر بیسوال حصد یا ال سے زیادہ موتو وہ عاقلہ پرواجب موتی ہے اور اگر اسے کم

ہے تو وہ اس تصور کرنے والے ہی کے ذمہ ہوتی ہے غلام کے تصور کی دیت عاقلہ پر واجب نہیں ہوتی اور جس تصور کا خود تصور کرنے والا اقراء کرے اس کی دیت نددی جائے ہاں اگر عاقلہ اس کی تقد بی کرنے ہو۔ اگر کوئی آ زاد غلطی اس کی تقد بی کرلیں اور نہ وہ دیت دی جائے جو سلح کرنے سے لازم ہو۔ اگر کوئی آ زاد غلطی سے کسی غلام کا تصور کر دے تو اس کی دیت اس تصور کرنے والے کے عاقلہ پر ہوگی۔

### كتاب الحدود

#### سزاؤل كابيان

بَنْ عَبَانَ أَنَا كُوانِي اور اقرارے ابت موتا ہے اور كوائي اس طرح موكم جارة دى مرديا عورت پرزنا کی کوائی دیں۔ پھر حاکم ان سے پوچھے کہ زنا کیا ہوتا ہے؟ اور کس طرح ہوتا ہے اور زنا کہاں کیا ہے کس وقت کیا ہے کس سے کیا ہے لیل جب جاروں گواہ ان امور کو بیان کر ویں اور بیہیں کہ ہم نے اس مردکواس مورت کی فرج میں اس طرح محبت کرتے ہوئے دیکھا ہے کہ جیسے سرمددانی میں سلائی ہوتی ہے پھر قاضی ان گواہوں کا حال خفیداور علائیدلو کول سے دریافت کرے (کہ بیکیے ہیں) جب ہرطرح سے ان کی عدالت ثابت ہوجائے تب ان کی کوائ کے مطابق علم کر دیا جائے اور اقرار زنا کا بیہ ونا ہے کہ عاقل وبالغ آوی اقرار کرنے والول كى طرح جارمرتبه جارمجلول بن اين او برزنا كا اقراركرے جب وه اقراركرے جمي اس کے اقرار کو قاضی رد کر دے۔ پس جب جار مرتبہ اقرار ہوجائے تب اس سے قاضی زنا کی کیفیت ہو جھے کہ زنا کیا ہوتا ہے کس طرح ہوتا ہے کہاں ہواہے کس سے ہواہے جب وہ ال سب باتوں کو بیان کردے گا تو اس پرحدواجب ہوجائے گی۔ بھراؤ لینی رجم کا طریقہ 🗱 پس اگر زانی محسن ہے (محسن کی تغییر عنقریب متن میں آئے گی) تو اے سنگار کیا جائے یہاں تک کدوہ مرجائے اسے میدان میں لے جائیں اور سنگساد کریا گولوں سے شروع کیاجائے پرحاکم بمراورلوگ۔ فاللا العنى جب زنا كواس عنابت مولو كوامول كا امتحان لينے كے ليے بنيا بقران عى

ے لکوایا جائے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آ دمی کے مارنے سے آئیس کرزہ چڑھ جاتا ہے اور وہ محواتا ہے اور وہ محواتی سے چرجاتے ہیں۔

جَنِیْ اَلَٰ اِللَّهِ اِللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

کوڑے مار نے کا طریقہ ﷺ اور اگر محصن نہیں ہے اور آزاد ہے تو اس کی حد سوکوڑے ہیں حاکم اس کے ایسے کوڑے مار نے کا حکم دے کہ جس میں گرہ نہ ہوا در ضرب متوسط درجہ کی ہو (یعنی نہ بہت زور ہے نہ بہت آ ہتہ ہے) اور اس کے کپڑے اتار لیے جا کمیں اور تمام بدن پر ماریس سوائے سراور منہ اور شرمگاہ کے (کہ ان مینوں عضو وَ ل کو بچا کمیں) اور اگر زائی غلام ہے تو اس کے اس طرح بچاس کوڑے لگائے جا کمیں۔

منفرق مسائل ﷺ اگر (زناکا) اقرار کرنے والا اپنے اوپر حدقائم ہونے سے پہلے یا درمیان مسائل ﷺ اقرارے چرجائے توبیاس کا بجرنا قبول کرلیا جائے اور چوڑ دیا جائے حاکم کے لیے متخب ہے کہ (زناکا) اقرار کرنے والے واقرار سے پھرنے کی تلقین کرے اور اس سے کیے کہ شاید تو نے اسے چھولیا ہوگا یا بیار لے لیا ہوگا اور اس میں مرد وعورت وونوں برابر میں اور اقرار سے پھرنے کے قبول ہونے میں) مگر یہ کہ عورت کے کیڑے نہ بیں (لینی حد میں اور اقرار سے پھرنے کے قبول ہونے میں) مگر یہ کہ عورت کے کیڑے نہ تکا لے جائیں ہاں اگر وہ پوشین یا کوئی روئی دار کیڑ اسٹے ہوئے ہو (تو اس کو اتار لیا جائے ) اگر عورت کو سے کا درائے جائیں ہاں اگر وہ پوشین یا کوئی روئی دار کیڑ اسٹے ہوئے ہو (تو اس کو اتار لیا جائے ) اگر

فالله: كيونكه في مَثَالِيَّةُ فَي عَامديك ليه جِعاتى مَك رُه ها كهدوايا تفاعورت كي لي كفرا كودا كودنا احسن ب كيونكه اس من عورت كي ليه مرده زياده ب يرده في وحمد المودا جائد المودا جائد المودا جائد كيونكه آنخضرت مَثَالَةً في المرد كي ليه ته كودا جائد كيونكه آنخضرت مَثَالَةً في المرد كي ليه ته كودا جائد كيونكه آنخضرت مَثَالَةً في المرد كي ليه كردها نبيل كمدوايا تعاد (جوبرة نيره)

: اورآ قاابي غلام يالوندى يرحاكم كي عم كي يغير حدقائم ندكر اوراكر علم بون.

كے بعد اور سنگسار ہونے ہے پہلے ايك كواہ بھر جائے تو ان جاروں كواہوں كے حد قذف (لیعن تہمت کی حد) لگائی جائے اور جس پر انہوں نے (زناکی) گواہی دی تھی اس سے سنگساری کا تھم ساقط ہوجائے گا اور اگر سنگسار ہونے کے بعد کوئی گواہ پھرا تو صد ( قذف) اس ا كيلے پھرنے والے كے بى لگائى جائے۔اور يہ چوتھائى ديت كا ضامن ہوگا اور اگر (زنا كے) گواہوں کی تعداد جارے کم ہو( لینی ایک ہول یا دو ہول یا تین ہوں) تو ان سب کے حد (فذف) لكائي جائے۔ اور زاني كامحصن مونا بيہ ہے كدوہ آ زاد ہو۔ بالغ ہو عاقل ہو مسلمان ہو۔ کی جورت سے نکاح سے کے کر کے اس سے صحبت کر چکا ہواور دخول کے وقت مرد وعورت وونوں میں صفت احصان ہو (اور میرسات شرطیں ہوئیں) اور مصن میں کوڑے مارنے اور سنگسار کرنے کو جمع نہ کیا جائے ( لیعنی اسے دونوں سزائیں نہ دی جائیں ) اور نہ کنوارے میں كوڑے مارفے اور جلاوطن كرنے كو جمع كيا جائے۔ بال اگر حاكم اس كے كرنے بيل كوئى مصلحت ویکھے تو (جائز ہے کہ) وہ بفتر مناسب اس کوجلا وطن رکھے۔اگر بیار نے زنا کیا تو اس کی سزاسنگساری ہے تو اسے سنگسار کر دیا جائے اور اگر اس کی سزا کوڑے ہیں تو جب تک وہ اچھا نہ ہوجائے اس کے کوڑے نہ لگائے جائیں ( کیونکہ مرنے کا اندیشہ ہے اور اس میں مار دینے کا حم تبیں ہے)

اگرکوئی حامد عورت زنا کرائے تو جب تک وہ اپنے جمل کو نہ جن کے اس پر حد قائم شہریں اور اگر اس کی حد کوڑے ہیں تو جب تک وہ نفاس سے پاک نہ ہو جائے حد نہ لگائیں اگر زنا کے گواہوں نے زنا پر انا ہونے کے بعد گواہی دی اور ان کا حاکم سے دور ہونا انہیں اس کی گواہی دی اور ان کا حاکم سے دور ہونا انہیں اس کی گواہی دینے سے مانع نہ ہو ( کیونکہ وہ اس شہر ہیں موجود تھے ) تو ان کی گواہی نہ تی جائے۔ فاٹلانے: زنا پر انا ہونے کی حدم ہینہ ہے اس سے کم میں پر انا نہیں ہوتا اور حد قذف اس سے مشتیٰ ہے کیونکہ اس میں حقوق العباد ہے اور حقوق العباد میں پر انا ہونا کچھ مانع نہیں ہوتا اور اس کے اس کیا آثر ادر کرنے کے بعد اس سے انکار نہیں ہوسکتا یعنی کوئی پھر نہیں سکتا۔ (رمز اس کے اس کا اقر ادر کرنے کے بعد اس سے انکار نہیں ہوسکتا یعنی کوئی پھر نہیں سکتا۔ (رمز الحقائق وغیرہ)

: ممرخاص حد قذف میں اگر کئی نے غیر عورت سے فرج کے سوا اور کہیں وطی کرلی تو

ات تعزیر کی جائے۔

فائلا: تعزیرے بیمراد ہے کہ حاکم جواس کی سزامناسب سمجھے تھم کردے کیونکہ اس نے برا نعل کیا ہے۔

اگر چہ وہ خود بن میر کہے کہ میں میہ بات جانتا تھا کہ میہ جھے پرحرام ہے اگر کوئی اینے باپ یا اپنی ماں یا اپنی بیوی کی لونڈی سے وطی کر لے یا غلام اپنے آتا کی لونڈی سے وطی کر لے اور کے میں جانتا ہوں کہ ریہ جھے حرام ہے تو اس کے حدالگائی جائے اور اگر کیے کہ میں سیجھتا تھا کہ ریہ میرے کیے حلال ہے تو اس کے حدید لگائی جائے اگر کوئی اپنے بھائی یا چھا کی لونڈی سے وطی كركے اور يد كہے كہ ميں نے بداسينے اوپر حلال مجھى تھی تو اس كے حد لگائی جائے اگر شب زفاف میں مرد کے پاس غیرعورت کو بھیج ویا جائے اورعورتیں اس سے کہددیں کہ تیری بیوی يكى ہے اور وہ اس سے محبت كر لے تو اس مرد پر حدند ہوكى اور مهر داجب ہوگا اگركس نے اسيخ بستر پرایک عورت کو دیکھااوراس ہے محبت کرلی (اور بیند دیکھا کہ بیمیری بیوی نہیں ہے) تو مجر خدواجب ہے اور اگر کسی نے ایسی عورت سے نکاح کرلیا کہ اس سے نکاح کرنا اس کو جائز ند تھا اور پھراس سے محبت بھی کرلی۔ تو اس پر حد داجب ند ہوگی اگر کسی نے کسی عورت سے مروه جكه (ليني د بريس) وطي كرلي يا قوم لوط كاعمل كيا\_توامام ابوطنيفه رحمه الله كزد يك اس يرحدواجب ببيس باستقريركي جائ اورصاحين رحمهما اللدكاقول بدي كديين محمثل زنا كے ہے البذااس كرنے والے كے حداثانى جائے اكركوئى چويابيت جماع كرے تواس بر صربیں ہے اگر کوئی مخص دارالحرب میں یا باغیوں کی حکومت میں زنا کر کے پھر ہماری حکومت (دارالاسلام ميس) چلاآ ئے تواس يرحد قائم بيس موكى\_





## باب حد الشرب

## شراب نوشي كى سزا كابيان

فَيْنَ الرَّكَسِي فِي الرَّكِي الرَّكِي الرَّكِي الرَّاكِي الرَّاكِي اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

فانلان بیتم امام ابوصنیفہ اور امام ابو یوسٹ کے نزدیک ہے اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ اس کے حدلگائی جائے اور یہی تھم اس وقت ہے کہ جب بوجاتے رہنے کے بعد گواہ گواہی ویں۔ (ہدایہ جوہرؤنیرہ)

تَلِزَ الْحَمَّى كَوْ بَيْدِ ( لِينَ الْحُور وغير و كاشر بت پينے ) سے نشہ ہو جائے تو اس كے حدلكائی جائے۔

فاتلاظ: نشہ ہونے کی قیداس لیے ہے کہ اگر اس کے پینے سے نشہ نہ ہوتو حد واجب نہیں ہوتی بخلاف شراب کے کہ اس میں نشہ ہونے کی قید نہیں ہے بلکہ تھوڑی سی شراب پینے سے بھی حد واجب ہو جاتی ہے اس کا تھوڑ ااور بہت چینا دونوں برابر ہیں۔ (جو ہر و نیر و)

بَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْدَ مَنْدَ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ واجب نبین ہے۔

فائلا : اس کی وجہ رہے کہ فظ ہوآئے سے رہیں معلوم ہوسکتا کہ اس نے اپ اختیار سے
بی ہے اختال ہے کہ شاید کسی نے زبر دئی بلا دی ہویا پائی نہ ہونے کی وجہ سے اضطرار کی حالت
میں بی لی ہواور شک ہوئے کی حالت میں حد میں گئی۔ (حاشیہ)

نیکھ بھی اورنشروالے کے حدندلگائی جائے جب تک کدید معلوم ندہوجائے کداسے نبیزے نشرہوا ہے اور نبیذ اس نے اپی خوش سے نی تھی اور جب تک اس کا نشرنداتر جائے حدندلگائی

جائے شراب اور نشہ کی حد آزاد کے لیے آئ کوڑے ہیں اس کے بدن پر متفرق اعضاء پر مارے جائیں جیسا کہ زنا (کی حد) ہیں ہم بیان کر چکے ہیں اورا گرغلام ہے (بینی اگر غلام نے شراب بی لی ہے) تو اس کی حد جالیس کوڑے ہیں اورا گرکوئی شراب اور نشہ چنے کا اقرار کر کے پھر گیا (بینی پھر انکار کر دیا) تو اس کے حد ندلگائی جائے اور شراب پینے کا ثبوت دو گواہوں کی گوائی نہیں می دول کے ساتھ عور تو ل

#### باب حدالقذف

## مدفذف (لین تہت لگانے) کی سزا کا بیان

فاللا: اسمئلك صورت يهم كركى في المية غلام أويول كمدك يكارااوزانيك بين

(204) 4 (304) 4 (304) 5 (304)

اوراس غلام کی مال آزادادر محصنہ تھی تو غلام کو بیہ جائز نہیں ہے کدایئے آقا پراس تہمت کی صد لگوا دے۔

بَنْ الْكُونَى تَهِمت كَا اقرار كرك ( لينى تهمت لگاك) بجرائ ہے منكر ہوجائے تواس كا يہ منكر ہو جائے تواس كا يہ منكر ہوناتسليم نہ كيا جائے اگر كوئى عربی كو كہے كہ اقبطی تو (اس كہنے ہے) اس پر حد نہ آئے گی اور اگر كوئى كس ہے كہ او آسانی پانی كے بچے تو بہت نہ ہوگی اور جب كی نے كى كواس كے بچايا ماموں يا اس كی مال كے شوہر كی طرف منسوب كيا تو يہ تہمت نہيں ہے اگر كسى نے دوسرے كی ملك ميں حرام طور پر وطی كر لی تو اس پر تہمت لگانے والے كی حد نہ لگائی جائے ( كيونكہ اس حرام وطی كرنے ہے صن نہيں رہا) اور جو عورت كسى بچہ كی وجہ سے لعان كر چگی تو اس پر تہمت لگائے والے كے حد نہ لگائی جائے۔

فاتلان اس کی وجہ رہے کہ اس مورت میں زنا کی علامت موجود ہے اور وہ بلا باپ کے اس بیک کا ہونا ہے اس کے اس بیکہ کا ہونا ہے اس لیے رہوں سال کے دامن شدری۔

## كتأب السرقة وقطاع الطريق

### چورول اور ڈ اکوؤں کا بیان

مَيْزَجْهَا بَدَ جب كوئى عاقل بالغ كسى محفوظ جكه سے دس درہم چرائے خواہ وہ سكه دار ہول يا بے سكه بول يا دس درہم كى كوئى چيز بوتو اس پر قطع (ليعنى اس كا ہاتھ كا ثنا) واجب ہے اس ميس غلام · اور آزاد دونوں برابر ہیں (اور ای طرح مرد وعورت بھی )ادر چور کے ایک دفعہ اقرار کرنے یا دو مواہوں کی کوائی دینے سے قطع واجب ہوجاتا ہے اور اگر ایک چوری میں بہت سے شریک موں اور ان میں سے ہرایک کے حصہ میں دس دس درہم آجائیں تو ان سب کے ہاتھ کا نے خاہمیں اور اگر اس ہے کم آتے ہوں تو ان کے ہاتھ نہ کانے جائیں اور ندان چیزوں میں كائے جائيں جومعمولي مون وارالاسلام ميں مباح مون جيسے سوخته كھاس نرسل مجھلي (برند شكار) اور ندان چيزول مي جوجلدي خراب موجاتي مول جيسے ترميوے دوده موت خربوزے اور درخت پر لگے ہوئے میوے اور وہ تھیتی جوابھی (پختہ ہو کے) کئی نہ ہو۔ اور نہ ینے کی ان چیزوں (کے چرانے) میں جومستی اور نشدلانے والی ہوں اور ندطنبور ( کی چوری)

میں اور نظر آن شریف کے چرانے میں اگر جداس پرسونے کا کام جواجو۔

فاتلان امام ابو یوسف رحمداللہ سے مروی ہے کہ قرآن شریف کے چرانے میں ہاتھ ضرور کا ٹا جائے برابر ہے کداس پرسونے کا کام ہو یا نہ ہواور انہیں سے بیمی روایت ہے کداگر وہ کام وس درہم سے زیادہ کا ہوتو کا ٹا جائے ورنہیں کیونکہ وہ کام قرآن شریف میں داخل تیں ہے لبذا اس كاعلىحده اعتباركيا جائے گا اور ظاہر روايت ليني ہاتھ ند كننے كى دليل بدہ كاركا جانے والا میتاویل کرسکتا ہے کہ میں پڑھنے اور و یکھنے کے لیے لیتا ہوں دوسری ولیل میہ کہ اس میں باعتبار حرفوں کے کوئی مالیت نہیں ہے اور حفاظت اس کی اس وجہ سے کی جاتی ہے نہ کہ جلداوراوراق اوراس کام کی وجہ سے کیونکہ بیٹو توالع میں سے ہے اور توالع کا اعتبار نہیں ہوا كرتا\_ (جوبرة نيره بدايه)

(\*\* 306 **3**) 4 \*\* (\*\* ) 4 \*\* (\*\* ) 5 \*\* (\*\*

جَنَجہ جَد: اور نہ جاندی سونے کی صلیب (جرانے) میں (کیونکہ یہ دونوں چیزیں کھیل کی ہوتی ہیں) اور نہ اس کا ہاتھ کا ٹا جائے جو چھوٹے ہے آ زاد بچے کو چرالے اگر چہ وہ بچہ زیور پہنے ہوئے ہوادر نہ بڑے غلام کے چرانے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے (کیونکہ یہ چوری نہیں ہے بلکہ غصب ہے یادھوکہ ہے) اور نابالغ غلام کے چرائے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے۔ اور سوائے حساب کے رجٹر کے کسی رجٹر کے چرائے میں ہاتھ نہ کا ٹا جائے اور نہ کتے ہوئے والے کا ماتھ کے اور نہ کتے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے اور نہ کتے والے کے دائرے دساب کے رجٹر کے کسی رجٹر کے جرائے میں ہاتھ نہ کا ٹا جائے اور نہ کتے ہوئے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے دائرے دساب کے رجٹر کے کرائے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے اور نہ کتے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے اور نہ کتے کے دائرے دساب کے رجٹر کے کہا تھ کا ٹا جائے اور نہ کتے کہا تھ کا ٹا جائے دائرے دساب کے رجٹر کے کہا تھ کا ٹا جائے۔

ساج آ بنوس صندل (کے چرانے) میں ہاتھ کاٹا جائے اور جب بانس کے برتن بنالیے جا کیں یا چوکھٹیں بنالی جا کیں تو ان (کے چرانے) میں ہاتھ کاٹا جائے اور خیانت کرنے والے مرد یا خیانت کرنے والے مرد یا خیانت کرنے والی ورت اور کفن چور اور لیٹرے اور ایچے کے ہاتھ نہ کائے جا کیں اگر کوئی بیت المال سے کچھ چرالے یا چور کے ایسے مال میں سے چرالے جومشتر کہ ہوتو اس پر بھی قطع نہیں ہے۔

فاتلان بیت المال سے چرانے میں قطع ندہونے کی بیروجہ ہے کہ وہ مال سب مسلمانوں کا ہے اور یہ چور بھی ان میں داخل ہے لیکن بیت کم اس صورت میں ہے کہ چور مسلمان ہواور چور کے مال میں قطع ندہونے کی بیروجہ ہے کہ بعض مال میں اس کی ملک ٹابت ہونے میں شہر ہے اور حد شبہ سے اور حد شبہ سے اور حد شبہ سے اور حد شبہ سے جاتی رہتی ہے۔

شَرَجَهَبَدُ: اگر کوئی اپ والدین یا اپ جیٹے یا اپ ذی رقم محرم کا مال چرالے تو اس کا ہاتھ شہ کا ٹا جائے اورای طرح اگر شو ہرائی ہوں کا ہوی اپ شو ہر کا یا غلام یا لونڈی اپ آقا مرد کا یا اپنی آقا عورت کا یا آپی آقا عورت کا یا آقا ہے مکا تب کا کچھ چرائے تو اس کا ہاتھ بھی نہ کا ٹا جائے اور اس طرح اس چور کا جو فنیمت (کے مال) میں سے چرالے اور محفوظ ہوتا دو تسم پر ہے ایک ہید کہ وہ جگہ ہی تو کا ہو فاظت ایک ہید کہ وہ جگہ ہی تو کا ہو فاظت کی ہو مثلاً کو تھریاں اور دالان ۔ دوسرے یہ کہ محافظ سے حفاظت کر الی جائے ہی جو فیرہ مکان میں نہ تھا بلکہ اس کا مالک و غیرہ اس کے پاس جیشا اس کی حفاظت کر دہا تھا اور پھر کمی نے چرالیا تو ایسے چور کا ایک و غیرہ اس کے پاس جیشا اس کی حفاظت کر دہا تھا اور پھر کمی نے چرالیا تو ایسے چور کا ایک و غیرہ اس کے پاس جیشا اس کی حفاظت کر دہا تھا اور پھر کمی نے چرالیا تو ایسے چور کا ایک و غیرہ اس کے پاس جیشا اس کی حفاظت کر دہا تھا اور پھر کمی نے چرالیا تو ایسے چور کا ایک و ایس کوئی چیز چرالے جس میں

فائلانا: بیاستحسان ہے اور قیاس بیر جاہتا ہے کہ ہاتھ ای کا کئے کہ جس نے مال لیا ہے امام زفر
رحمہ اللہ کا قول ہی ہے کیونکہ مال ای نے نکالا ہے لہذا چوری ای کے حق میں ثابت ہوئی اور
ہماری دلیل بیر ہے کہ چور چونکہ آپس میں ایک دوسرے کے معاون جیں لہذا در حقیقت نکا لئے
میں بیسب شامل جیں جیسا کہ ر جزنوں کا تھم ہے کہ اگر بہت سے ر ہزنوں کا تھم ہے کہ اگر بہت
سے ر ہزنوں میں سے ایک آ دمی خون وغیرہ کر کے مال چین لے تو حدان سب پر لگائی واجب
ہوتی ہے دوسرے بیکہ چوروں میں بیر بات تھہری ہوئی ہوتی ہے کہ ان میں سے ایک مال نکالنا
ہوتی ہے دوسرے بیکہ چوروں میں بیر بات تھہری ہوئی ہوتی ہے کہ ان میں سے ایک مال نکالنا
ہوتی ہے دوسرے ایک می خفاظت کیا کرتے جیں تا کہ مکاندار وغیرہ آ کرا سے پکڑ نہ لیں اس
لیے بیسب ایک بی تھم میں ہیں۔ (ہوایہ)

بَنَرُخَهُ بَهُ: اگر کی چور نے مکان میں نقب لگائی اور اس میں ہے ہاتھ ڈال کرکوئی چیز نکال لی تو اس کا ہاتھ نہ کا ٹا جائے اور اگر کسی نے صراف کے صندو تے یا کسی کی جیب میں ہاتھ ڈال کر کچھ روپیے نکال لیا تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے (چوری کرنے پر) چور کا داہنا ہاتھ پنچے سے کا نے کے اسے داغ دے دیا جائے (تا کہ خون بند ہو جائے) اور اگر وہ دوبارہ چوری کرے تو بایاں پر کا نے داغ دے دیا جائے گار تیسری مرتبہ می کرے تو اب اور عضونہ کا ٹیمیں بلکہ اسے قید میں ڈال دیں کا ثار دیا جائے گھراگر تیسری مرتبہ می کرے تو اب اور عضونہ کا ٹیمیں بلکہ اسے قید میں ڈال دیں

يهال تك كدوه (چورى كرنے سے) توبه كر لے۔ اور اگر چور كا باياں ہاتھ شل ہوا ہے يا كثابوا ہے یا داہنا پیر کٹا ہوا ہے تو اس کا اور ہاتھ پیرند کا ٹا جائے اور چور کا اس وقت تک ہاتھ ند کا ٹا جائے کہ جس کا مال چرایا ہے وہ خود آ کر چوری کا دعویٰ شکرے پس اگر اس نے وہ مال اس چور کو ہبہ کر دیا یا اس کے ہاتھ نے دیا یا اس مال کی قیمت (چوری کے) نصاب سے کم ہوگئی تو اب اس چور کا ہاتھ نہ کا ٹا جائے۔ اور اگر کسی نے ایک چیز چرالی اور اس کی سزا میں اس کا ہاتھ كاٹ ديا گيا اور وہ چيز اس ہے لے لي پھراس نے وہي چيز دوبارہ چراني اور وہ چيز اى طرح موجود ہے تو اب اس کا ہاتھ نہ کا ٹا جائے اور اگر وہ چیز اس حال سے بدل کی ہے تو ہاتھ کا ثنا حابيه مثلاً كمى نے سوت چرايا اور اس كى سزايس اس كا ہاتھ كاث ديا كيا اور و وسوت واپس لے كراس كاكيرًا بنواليا اس چوز نے اسے پھر چرايا تو اب اس كا ہاتھ كانا جائے اور جب چور كا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور اس کے پاس وہ چیز موجود ہے تو اس سے لے کر مالک کو دے دی جائے اور اگر تلف ہو گئی ہے تو اس سے تاوان ندلیا جائے اور جب سی چور نے یہ دعوی کیا کہ اس چوری کی چیز کا میں ہی مالک ہوں تو اس کا ہاتھ نہ کا ٹا جائے گا اگر چداس نے گواہ نہ پیش کیے ہوں اور اگر بہت ہے آ دمی راستہ رو کنے والے نکلے یا ایک ہی آ دمی ایسا نکلا کہ وہ اکیلا راستہ روک سکتا تھا اور انہوں نے رہزنی کا قصد کرلیا پھروہ سمی کا مال چھینئے یا کوئی خون کرنے سے ہلے ہی سب کے سب پکڑے گئے تو حاکم انہیں قید کر دے یہاں تک کہ وہ تو بہ کر لیں اور اگر انہوں نے کسی مسلمان یا ذمی کا مال چھین لیا ہے اور وہ مال اتناہے کہ اگر اسے ان سب برتقتیم کر دیں تو ان میں ہے ہرایک کے حصہ میں دی دین درہم یا اس سے زیادہ آ سکتا ہے یا الی چیز آسکتی ہے جو قیمت میں دس درہم کی ہے تو حامم ان سب کے ہاتھ پیر خلاف سے کاٹ وے (لینی داہنا ہاتھ اور بایاں پیر) اور اگر انہوں نے کوئی خون کر دیا ہے اور مال نہیں چھینا ہے تو حاکم سیاستا ان سب کولل کرا دے اگر اس مقتول کے وارث انہیں اپنا خون معاف کریں تو ان كمعاف كرنے كى طرف النفات ندكيا جائے۔

فاُٹلان ان کے معاف کرنے کی طرف النفات نہ کرنے کی وجہ بیہ ہے کہ بیری اللہ ہے اور اللہ کے حقوق اور حدد دمعاف کرنا جائز نہیں ہے۔ (حاشیہ)

جَنِيْجَبَةَ: اوراگرانہوں نے خون بھی کردیا ہے اور مال بھی لوٹا ہے تو حاکم وقت کوافتیار ہے کہ چاہان کے ہاتھ بیر خلاف سے کاٹ کے انہیں قبل کردے یا سولی دے دے یا فقط قبل ہی کردے یا قط قبل کرنے کے بعد سولی دے دے اور نیز ہے ان کے بیٹ چیرے یہاں تک کہ وہ مرجا کی اور قین روز سے زیادہ سولی پر ندر کھ ( کیونکہ قین روز پیٹ چیرے یہاں تک کہ وہ مرجا کی اور قین روز سے زیادہ سولی پر ندر کھ ( کیونکہ قین روز گذر نے کے بعد لوگوں کوان کی بد ہو سے تکلیف ہوگی) اور اگر ان میں کوئی نابالغ لڑکا یا دیوانہ ہے یا جس کی وجہ سے ان کے ہاتھ پیر کئے ہیں اس کا ذی رحم محرم ہے تو اس صورت میں ان سب سے عد ساقط ہو جائے گی اور قبل کرنا دار توں کے افتیار میں ہوگا دہ چاہے قبل کریں اور چاہے معاف کردیں اور اگرخون ان میں سے ایک ہی آ دی نے کیا تھا تو تب بھی قبل ان سب پر جاری ہوگا۔

## كتاب الاشربة.

# یینے کی چیزوں کا بیان

تَیْزَخَهَ بَهُ: حرام شرابی چارتیم پر بین ایک نمراور بیانگور کے شیرہ کا نام ہے کہ جب وہ (رکھا ہی رکھا) خوب جوش مارنے سکے اس میں تیزی آ کرجھاگ اٹھ آئیں۔

دوسری شراب عصیر ہے کہ جب وہ اس قدر پکائی جائے کہ اس میں سے دو حصے جل جائیں (ادراکی حصدرہ جاتے)

تیسری شراب نقیج تمراور چوشی نعیج زبیب ہے کہ جب وہ خوب جوش مارنے لکیں اور
ان میں تیزی آ جائے اور تمر اور زبیب کے نبیز (لینی شربت) کو اگر تھوڑا سا پکایا جائے تو وہ
طلال ہے اگر چہاس میں تیزی آ جائے کیان ای وقت اس میں سے اتنا نیے جس میں غالب
گمان یہ ہو کہ اس سے نشر نہ ہواور نہ ہو ولعب اور شاد مانی کی غرض سے بے اور خلیطین میں کوئی
حرج نہیں ہے۔

فأنك : خليطين اس كو كيت بين كه جهو بإرساد منتى كوملاكرياني بين تعورُ اساجوش دي اور بعر

چھوڑ دیں یہاں تک کہ اس میں تیزی آجائے عابیۃ البیان میں ای طرح ہے اور ابعض فقہاء نے اس میں یہ تفصیل بھی کی ہے کہ اگر نشہ آور نہ ہوتو جائز ہے اور اگر نشہ لائے تو جائز نہیں

بَنَ حَبِهِ اللهِ اللهِ

## كتاب الصيد والذبائح

#### شكاراور ذبيحول كابيان

بَنْ جَبَدُ: سَکھائے ہوئے ہوئے کے اور چیتے اور بازے شکار کرنا جائز ہے اور ان کے سوا اور سکھائے ہوئے سکھائے ہوئے ہوئے ہوئے کو بند جانوروں ہے بھی (جیسے شاہین شکرا باس ) اور بکتے کے سکھائے ہوئے ہو جانے کی بیملامت ہے کہ وہ تین دفعہ شکار پکڑے اور خود نہ کھائے اور باز کا سکھایا ہوا ہونا بیہ ہے کہ بلاتے ہی آ جائے (اس میں اس کے خود کھائے کی قید نہیں ہے) پس اگر کسی نے اپنا سکھایا ہوا کتا یا بازیا شکرا شکار پر چھوڑ ااور چھوڑتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر کہ لیا اور اس نے شکار کو پکڑ کر زخی کر دیا جس سے وہ شکار مرگیا تو اس شکار کا کھانا حلال ہے اور اگر کتے یا چیتے نے اس میں سے بچھ کھالیا (اور دہ مرگیا) تو اس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر باز وغیرہ نے کھالیا تو اس میں میں کے بچھ کھالیا (اور دہ مرگیا) تو اس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر باز وغیرہ نے کھالیا تو

فائلا: پہلے شکار کا کھا نا نا جائز ہونے کی وجہ یمی ہے کہ جب کتے اور چیتے نے اس میں سے کھالیا تو معلوم ہوا کہ بیسکھایا ہوانہیں ہے لہذاان کا مارا ہوا جائز نہیں ہے اور بازیا شکرے

وغیرہ کے سکھائے ہوئے ہونے میں چونکہ بیشرطنہیں ہے لہٰذاان کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اگران کے کھانے سے شکار مرجائے تو اس کا کھانا ناجا مُزہے۔

جَنَرَة بَهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

و فت بسم الله برده فی تو اگروہ شکاراس تیر سے زخی ہوکومر جائے تو اس کا کھانا جائز ہے۔ فاٹلان اس کی وجہ بیہ ہے کہ بیشکار تیر ہی کے لگنے اور زخی ہونے سے ذرج کے تکم میں ہو فی جائے گا۔ کیونکہ تیر بھی ذرج کرنے کا ایک آلہ ہے اس لیے تیر مارتے وقت بسم اللہ پڑھ لینا شرط ہے۔(حاشیہ)

جیزی جب اوراگراسے زندہ پالیا تو ذرج کر ہے اوراگر ذرخ ندکیا (یہاں تک کہ وہ مرگیا) تو اس کو کھانا جا کر جیس ہے اور جب تیر شکار کے جانگا اور وہ زخی ہو کر شکاری کی نظروں سے خائب ہو گیالیکن سے برابر ڈھونڈ تا پھر تا رہا یہاں تک کہ پھر وہ مرا ہوا طا تو اس کا کھانا جا کر نہیں ہے۔ اگر کسی شکار تا تاش کرنے سے بیٹے رہا تھا اور پھر وہ مرا ہوائل گیا تو اس کا کھانا جا کر نہیں ہے۔ اگر کسی شکار کے تیر مارا اور وہ (تیر کھا کے) پانی میں گرگیا (اور مرگیا) تو اس کا کھانا جا کر نہیں ہے (کیونکہ احتمال ہے تیر مارا اور وہ (تیر کھا کے) پانی میں گرگیا (اور مرگیا) تو اس کا کھانا جا تر نہیں ہے (کیونکہ احتمال ہے کہ شاید پانی میں ڈوب کے مرگیا ہو تیر کے زخم سے نہ مرا ہو) اور اگر پہلے زمین پر اختمال ہے کہ شاید پانی میں ڈوب کے مرگیا ہو تیر کے زخم سے نہ مرا ہو) اور اگر پہلے زمین پر اور وہ مرگیا تو اس کا کھانا جا تر نہیں ہے آگر کسی نے شار کہ مارا ہو اس کا کھانا جا تر نہیں ہے آگر کسی نے شکار کے مارا ہو اس کا کھانا جا تر نہیں ہے آگر کسی نے شکار کے مارا جس سے اس کا کوئی عضو ٹوٹ گیا تو وہ شکار کھانا جا تر ہے اور عضو کھانا جا تر نہیں ہے اور اگر اس کے تین کلڑ ہے جو گئے ہیں اور زیادہ حصد دم کی طرف ہے تو سار سے کو کھانا جا تر نہیں ہے اور اگر اس کے تین کلڑ ہے ہو گئے ہیں اور زیادہ حصد دم کی طرف ہے تو سار سے کو کھانا جا تر نہیں ہے اور اگر اس کے تین کلڑ ہے ہو گئے ہیں اور زیادہ حصد دم کی طرف ہے تو سار سے کو کھانا جا تر نہیں ہے اور اگر اس کے تین کلڑ ہے ہو گئے ہیں اور زیادہ حصد کو کھانا جا تر ہو اور کم کو کھانا جا تر نہیں ہے)

اثرات فرن المرات المرات

اور آتش پرست اور مرتد اور بت پرست کا ( فرخ کیا ہوا ) شکار کھانا جائز نہیں ہے ( کیونکہ ان کا فرخ کیا ہوا فرخ میں نہیں شار ہوتا )۔

اگر کسی شکاری نے شکار کے تیر مارا اور تیرلگ گیا گرکاری نہیں لگا پھر دوسرے نے تیر مارا اور اس کے اور اسے کھانا جائز ہے اور اگر تیر مارا اور اس سے وہ شکار مرگیا تو بیشکار دوسرے شکاری کا ہے اور اسے کھانا جائز ہے اور اگر پہلے شکاری کا تیر کاری لگ گیا تھا اور پھر دوسرے نے مارا جس سے وہ بالکل ہی مرگیا تو بیشکار پہلے شکاری کا ہے اور اسے کھانا جائز نہیں ہے۔

فائلا: اس کی وجہ یہ ہے کہ جب پہلے شکاری کا تیراے کاری لگ گیا تھا تو وہ اپنے اختیارے
اس کے ذرح کرنے پر قادرتھا کیونکہ کاری لگنے ہے یہی مراد ہے کہ وہ جانوراڑ نہ سکے اس لیے
اس کا ذرح کرنااس پر واجب تھا اور جب اس نے اس کو ذرح نہ کیا تو دوسرے شکاری نے اے
ویسے ہی مارڈ الا اس لیے یہ مردار ہو گیا رمز الحقائق جس اس طرح ہے اور جو ہرہ بی لکھا ہے کہ
یہ میکم اس صورت جس ہے کہ جب پہلے شکاری کا تیرا یہ لگا ہو کہ وہ شکاراس کے لگنے ہے زندہ
رہسکتا ہو کیونکہ اس وقت اس شکار کا مرنا اس دوسرے شکاری کی طرف منسوب ہوگا کہ اس نے
مارا ہے لیکن اگر پہلا ہی تیراییا لگ گیا ہے کہ اس سے زندہ نہیں رہ سکتا یعنی فقلا اتن ہی جان
رہتی ہے کہ جتنی نہ ہو ج جس رہا کرتی ہے تو وہ طال ہے کیونکہ اس وقت اس کا مرنا دوسرے کے
تیری طرف منسوب نہ ہوگا اس لیے کہ اس کا ہونا نہ ہونا دونوں برابر ہیں۔

( علقوم ( یعنی سانس کے آئے جانے کی رگ )

اخراق نورى كالمحالية المحالية المحالية

(یعن کھانا بینا جانے کی رگ)

(اجان (لینی دونوں شہر کیس جوخون کا مجری ہیں)

اگر چاروں کوکاف ویا تو اس جانور کا کھانا حلال ہے اور اگر ان میں ہے اکثر کو ( یعنی
تین کو ) کاف ویا تو امام ابو صنیف کے نزد یک بہی تھی ہی تھی ہے تھی ہے تھی اور صاحبین رجمہما انتد کا تول یہ
ہے کہ حلقوم اور مری اور ایک شدرگ کا کا ثما ضروری ہے اور ( دھاردار ) تھی اور پھر ہے اور
الی سب چیزوں ہے جو نون جاری کرویں ذرح کرنا درست ہے سوائے اس دانت اور ناخن
کے جو بدن میں گئے ہوئے ہول ( کدان ہے ذرح کیا ہوا مردار ہوتا ہے ) اور مستحب ہے کہ
ذرح کرنے والا پہلے اپنی چھری کو خوب تیز کر لے اور اگر کوئی شخص چھری کو ترام مغز تک پہنچا
دے اور سرکو جدا کر دے تو ایب کرنا اس کو کر وہ ہے اور اس کا ذبیحہ کھانا جائز ہے اگر کس نے کہری
دین تو اس کا کھانا جائز ہے کیکن کر وہ ہے ( کیونکہ اس طرح ذرح کرنا سنت کے خلاف ہے )
اور اگر دو درکوں کے کئنے سے پہلے ہی مرگئی تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور جو شکار مانوس ہو
جائے ( لیعنی پلا ہوا ہو ) تو اس کی زکو تا ذرح کرنا ہے اور جو ادنٹ و حشی ( لیعنی جنگلی ) ہو جائے تو

فاللط: جوہرہ میں تکھا ہے کہ اصل اس بارے میں بدیے کہ زکوۃ کی دوسمیں ہیں اختیاری اور خسب وہ نہ اور اضطراری اور جب تک اختیاری زکوۃ کی قدرت ہوتو اضطراری جائز نہیں ہے اور جب وہ نہ ہو سکے تو اضطراری جائز ہے اور اختیاری تو سرمید اور دونوں جروں کے درمیان میں ہوتی ہے ہو سکے تو اضطراری جائز ہے اور اختیاری تو سرمید اور دونوں جروں کے درمیان میں ہوتی ہے لیجنی ان کے درمیان سے گلاکاٹ دیا جائے اور اضطراری نیزہ مارٹا زخی کرنا خون جاری کردینا

بین آن کرلیا تب بھی متحب نحرکرنا ہے (لینی ان کے سینہ کو نیز ہے چیرا دینا) اور اگر انہیں ذرج کرلیا تب بھی مائز ہے لیکن مکروہ ہے (لینی پیغل مکروہ ہے نہ کہ وہ نہ ہوج مکروہ ہے) اور گائے بکریوں ہیں متحب ذرج کرنا ہے اگر کسی نے انہیں نح کرلیا تب بھی جائز ہے محرمع الکراہت۔ فَأَنَّلُا عَارُ مُونِ لَى دليل بيه كمآ تخضرت مَنَّ اللَّهِ النحو الدم بما شنت "
يعنى تم جس چيز سے جا موخون نكال دواور كرامت مونے كى بيدليل ہے كہ بيعل سنت متواتره
كے خلاف ہے۔ كذا في الجو هوة النيوة.

مین جہ آب اگر کسی نے اونٹنی کو تحرکیایا گائے یا بھری کو ذرج کیااوراس کے پیٹ ہے مراہوا بچہ نکلا تو اس کو کھانا جا ترنہیں ہے برابر ہے کہ اس کے جسم پر بال ہوں یا نہ ہوں۔ اور درندوں میں جن کے کہایاں ہوں ان کا کھانا جا ترنہیں ہے اور نہ ان پرندوں کا کہ جو پنجوں سے شکار کرتے ہیں اور کھیتی کے کہلیاں ہوں ان کا کھانا جا ترنہیں ہے۔ اور نہ ان پرندوں کا کہ جو پنجوں سے شکار کرتے ہیں اور کھیتی کے کوے کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فاللا : کیونکہ بیکوا اتاج کھا تا ہے نجاست نہیں کھا تا اور نہ بیر پرند شکار یوں میں سے ہے۔ (کذا فی الهدایة)

بنتیجة بند: ابقع کوے کو کھانا جائز نہیں ہے جو نجاست کھاتا ہے اور بحواور گوہ اور کل حشرات الارض (جیسے چوہے وغیرہ) کا کھانا کروہ ہے اور بہتی میں رہنے والے گدھوں اور فچروں کا کھانا جائز نہیں ہے اور امام ابوصنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا بھی مکروہ ہے اور خرگوش کھانا جائز نہیں ہے اور امام ابوصنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جب کسی نے ایسے جانور کو ذرج کر لیا کہ جس کا گوشت نہیں کھال اور گوشت یا کہ جو جاتے ہیں سوائے آدمی اور سور کے کہ ذرج کرنا ان دونوں میں بچھائر نہیں کرتا۔

فانلانے: آدمی کی کھال وغیرہ کا ناپاک ہونا تو اس کی عزت اور شرافت کی وجہ ہے ہے اور سور کی کھال وغیرہ کا ناپاک ہونا اس کے نجس ہی ہونے کی وجہ سے ہے کہ وہ پاک کرنے سے بھی ہرگز پاک نہیں ہوسکتا۔

نظر جہ بھی اور دریائی جانوروں میں سے سوائے چھلی کے اور کسی حیوان کا کھانا درست نہیں ہے اور جو چھلی خود مرکز پائی پر تیرنے گئے اس کا کھانا بھی مکروہ ہے اور جہ بیث (جوالیک قتم کی مجھلی اور جو چھلی خود مرکز پائی پر تیرنے گئے اس کا کھانا بھی مکروہ ہے اور تھ کی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ثدی کو کھانا جائز ہے اور اس میں ذریح کرنانہیں ہے اور ثدی کو کھانا جائز ہے اور اس میں ذریح کرنانہیں ہے جیسے کہ چھلی کو )۔

## كتاب الاضيحة

# قربانی کابیان

جَنَرُ اللهِ عَلَى اللهِ الله

فائلاً: چھوٹے بچوں کی طرف سے قربانی کرنے کوا مام حسن تفدوز سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اور ظاہر روایت میں بیہ ہے کہ ہرآ دمی پراپی ہی طرف سے کرنی واجب ہے اور کسی کی طرف سے کرنی واجب ہے اور کسی کی طرف سے کرنی واجب ہیں ہے اور فتوی اسی پڑ ہے جینا کہ فناوی قاضی خال میں اس کی نفر تے کی ہے۔ (حاشیہ)

بین بھی ایک گائے۔ اور فقیر اور مسافر پر قربانی نہیں ہے اور بقرعید کے روز قربانی کا وقت طلوع اونٹ یا ایک گائے۔ اور فقیر اور مسافر پر قربانی نہیں ہے اور بقرعید کے روز قربانی کا وقت طلوع فی سے شروع ہوجاتا ہے۔ لیکن شہر والوں کو اس وقت قربانی کرنی جائز نہیں ہے کہ جب تک امام عید کی نماز نہ پڑھ لے ہاں گاؤں والے طلوع فیر کے بعد ی قربانی کرلیں اور قربانی تین روز تک جائز ہے ایک بقرعید کے روز اور دوروز اس کے بعد (یعنی بارھویں کی شام تک) اور اندھ کا ہے نے اور ایسے نقرے نوروں کی قربانی نہیں اور نہ اندھ کا ہے نے اور ایسے نقرے میانوروں کی قربانی نہی جائے جو نمری تک نہ جاسمیں اور نہ دبلوں کی اور نہ ایسے جانوروں کی جائز ہے جن کے کان اور دم کئی ہوئی ہو۔ اور نہ ان کی جن کے آد سے نے زیادہ کان یا آد سے نے زیادہ باتی حزبانی جائز ہے اور اس کی قربانی جائز ہے اور اس کی قربانی جائز ہے اور اس کی قربانی جائز ہے اور اس سے شمل میں سے شی یا اس سے جائز ہے قربانی اورٹ گائے کہ کری (تین) کی ہوتی ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے جائز ہے قربانی اورٹ کی گائے کو کری (تین) کی ہوتی ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے جائز ہے قربانی اورٹ کی خربانی اورٹ کی جائز ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے جائز ہے قربانی اورٹ کی خربانی اورٹ کی خربانی اورٹ کی خربانی اورٹ کی جائز ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے جائز ہو تربانی اورٹ کی جائز ہوں کی جوتی ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے خلی دیا دی دی دیا دیا دیا ہوں کی جائز ہوں کی جائز ہوں کی جوتی ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے خربانی اورٹ کی جوتی ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے خربانی اورٹ کی جائز ہوں کی دیا تھوں کی جوتی ہے اور ان سب میں سے شی یا اس سے خربانی اورٹ کی دیا تھوں کی دیا تھوں کی دیا تھوں کی دیا تھوں کی دورٹ کی دیا تھوں کی دورٹ کی دیا تھوں کی دیا تھوں کی دورٹ کی دورٹ کی دی تھوں کی دورٹ کی دو

فائلا: منى بھير بريوں ميں ايك برس كے كو كہتے ہيں اور كائے بيلوں ميں دو برس كے كواور

اونوں میں یانے برس کے کو۔

يَنْزَجْهَ بَدُ: مُرْ بَعِيرُون مِن كيونكهاس كاجذع بمي كافي بوتاب\_

فاٹلان: فقہاء کے زویک جذع بھیڑ کے اس بچے کو کہتے ہیں جو چھے مہینے کا ہو گیا ہو۔اوراس میں اتی قید اور ہے کہ وہ بدن میں ایبا ہو کہ اگر وہ بڑی بھیڑوں میں مل جائے تو بچہ نہ معلوم ہو۔ (رمزالحقائق وغیرہ)

فائلا: اور (قربانی کرنے والا) قربانی کے گوشت کوخود بھی کھائے اور نقیروں اور مالداروں کو بھی کھلائے اور رکھ بھی چھوڑے اور مستحب سے کہ ایک تہائی سے کم صدقہ نہ کرے ( لینی ایک تہائی تو ضرور بی کردے ) اور اس کی کھال بھی اللہ کے لیے دے دے دے یا (اپنے) گھر میں استعال کرنے کے لیے اس کی کوئی چیز بنوالے افضل سے ہے کہ اگر کوئی اچھی طرح ذری کرسکتا ہو تو وہ اپنی قربانی اپنے ہاتھ سے ذری کرسکتا ہو تو وہ اپنی قربانی اپنے ہاتھ سے ذری کرے اور اہل کتاب ( لینی یہود ونساری ) سے ذری کرانا محروہ ہے اور اگر دو آ دمیوں سے خلطی ہوگئی اور ان میں سے ہرایک نے دوسرے کی قربانی کا جانور ذری کردیا تو دونوں کی قربانی جائز ہوجائے گی اور ان بیتا وان شرائے ہائے۔

## كتاب الأيمان

### فسمول كأبيان

فاللط: ایمان (یعن قسمیس) تین طرح پر بین بیمین غمول کیمین منعقده کیمین لغو بیمین غمول گذشته امر پرهم کھانے کو کہتے ہیں جس بیلی قصد اجھوٹ بولنا ہو پس اس قسم کا کھانے والا اس سے گنبگار ہوتا ہے اور اس بیل سوائے تو ہا ور استغفار کے کفارہ نہیں ہے۔ بیمین منعقدہ یہ ہے کہ کی آئندہ امر پرقتم کھائے کہ اس کو کروں گایا (کہے کہ) نہ کروں گا پس جب وہ اس بیل صاحت ہوگیا (لیعن جس کام کے کرنے کو کہا تھا اس کو نہ کیا یا جس کے نہ کرنے کو کہا تھا اس کو نہ کیا یا جس کے نہ کرنے کو کہا تھا اسے کر لیا تو اس پر (قسم کا) کفارہ لازم ہوجائے گا اور بیمین لغویہ ہے کہ کی گذشتہ امر پرقتم کھائے اور اس کا یہ گمان ہو کہ جیسا بیل نے کہا تھا یہ ای طرح ہے اور وہ امر در حقیقت اس کے خلاف ہے۔

بھول کے کرلیا تو بھی برابر ہے۔ ( یعنی وہ حانث ہوجائے گا ) معاصر

فاتلان کی تول امام محدر حمد الله کا ب اور ایک روایت شی امام ابو بوسف سے بھی بہی ہے اور وسمن سے بھی بہی ہے اور وسمن میں مدالتہ کا مام عینی لکھتے ہیں کہ جھے امام ابو بوسف ہی کا اسم عینی لکھتے ہیں کہ جھے امام ابو بوسف ہی کا اسم ایک اسم میں اسم میں کہ جھے امام ابو بوسف ہی کا ا

قول پندے کین قبتانی مں محط سے منقول ہے کہتے پہلای قول ہے۔

اییا کروں تو میں زانی ہوں یا شراب خور ہوں یا سودخور ہوں تو اس ہے بھی تتم نہ ہوگی۔ فتم کا کفارہ ﷺ فتم کا کفارا کی غلام کوآ زاد کرنا ہے اس کفارہ میں وہ کافی ہے جوظہار (کے کفارہ) میں کافی ہوتا ہے۔

فائلا: بین اس کفارہ میں مسلمان لونڈی اور کافرہ لونڈی اور تھوڑی عمر کی اور زیادہ عمر کی آزاد کردین کافی ہوجاتی ہے جیسا کہ ظہار کے کفارہ میں (حاشیہ)

فَيْزَجْهَابُد: اور اگر جاہے تو دس مسكينوں كو كيڑے بنا كر پيہنا دے ہرمسكين كوايك يا ايك ہے زیادہ کیڑا دے اور کیڑے میں اوئی درجہ بیہ ہے (لینی اتنا ضرور ہو) کہ اس سے نماز جائز ہو جائے اور اگر جا ہے تو دس مسكينوں كواييا كھانا كھلادے كہ جيسا ظہار كے كفارہ بيس كھلايا جاتا ہے اگر کوئی ان نتیوں میں سے ایک پر بھی قادر نہ ہوتو وہ لگا تار تین روزے رکھے اگر کسی نے حانث ہونے سے پہلے ہی کفارہ ادا کردیا تو وہ (جارے زدیک) کافی نہ ہوگا اگر کسی نے معصیت پر حلف اٹھایا مثلاً بوں کہا کہ میں نماز ند پڑھوں گایا اس سے بات ندکروں گایا فلاں آ دمی کولل كردول كاتو جابيا أوى خودى حانث موجائ (لينى تم كوتوزد) اورايي تتم كا کفارہ دے دے اگر کسی کافر نے قسم کھائی اور اس کے بعد کفر ہی کی حالت میں یا مسلمان ہونے کے بعد متم توڑ وی تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے اگر کمی نے اپنی مملوکہ چیز اسیے اوپر حرام كرلى تو وه حرام نه ہوگى پھراگر بيائے مباح سمجے (لينى مباح چيز كى طرح اسے اپنے كام میں لائے) تو اس برشم کا کفارہ داجب ہے اگر کئی نے بیکھا کہ ہرطلال چیز جھے پرحرام ہے تو بیہ فتم کھانے پینے کی چیزوں پر ہوگی (لینی کھانے پینے کی چیزیں اس پرحرام ہوجائیں گی) بال اگر وہ (پہ کہتے وقت) اور کسی چیز کی بھی نیت کرلے (تو وہ بھی اس میں آ جا کیں گی) اگر کسی نے کوئی مطلق نذر مان لی تو اس پراس کا بورا کرنا واجب ہے اور اگر نذر کو کسی شرط پر معلق کرویا بھروہ شرط پوری ہوگئ تو اب اس براس نذر کو بورا کرنا واجب ہے اور مروی ہے کہ امام ابو صنیفہ نے اس سے رجوع کرلیا ہے اور میٹر مایا ہے کہ جب کی نے یوں کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو ميرے اوپر ايك ج ہے يا ايك يرس كے روزے ہيں يا جس چيز كا مالك ہوں وہ سب صدقہ ہے تواس میں ایک متم کا کفارہ کافی ہوجائے گا اور یکی قول امام محدر حمداللہ کا ہے۔

#### Marfat.com

فسم کے متفرق مسائل ﷺ اگر کسی نے قتم کھائی کہ میں گھرنہ جاؤں گا اور پھر خانہ کعبہ میں یا مسجد میں یا گرہے میں یا بہودیوں کے عبادت خانے میں چلا گیا تو وہ حانث تہیں ہوگا۔ فائلا: وجد مانت نہ ہونے کی ہے کہ گھراے کہتے ہیں جورے کے لیے بنایا گیا ہواور یہ سب جگہیں اس لیے نہیں بنائی تئیں اور کعبداور مسجد کو گھراسے کہنا مجاز أے اور جب کوئی لفظ مطلق بولاجاتا بيتواس كے فيتى معتى مراد ليے جاتے ہيں۔ (كنذافسى مسجسمع الانهس التَيْزَجْ مَبَهُ: الرَّكسي نِهِ مَعَالَى كه مين بات نه كرون گااور پھراس نے نماز ميں قرآن پڑھا تو وہ حانث نہ ہوگا ( کیونکہ نماز میں قرآن شریف پڑھنا بات کرنانہیں ہے) اگر کسی نے تتم کھائی کہ میں اس کیڑے کوئیس پہنوں کا حالا نکہ اس کو بینے ہوئے تھا اور پھرای وفت اے اتارڈ الاتو بیہ حانث نہ ہوگا ( لیعنی اس وقت اس کیڑے کے اس کے بدن پر ہونے سے اس کی فتم نہ تو نے كى ) اورائى طرح جب كسى في ميتم كهائى كديس اس جانور برسوار ند بول كا حالا نكداس وقت وہ اس پرسوارتھا اور فورا اتر کیا تو وہ حانث نہیں ہوا اور اگر کچھ دمر کرے گا تو حانث ہوجائے گا الركسى نے قسم كھائى كەبيى اس كھر بيس نہ جاؤں كا حالانكه (اس مسم كے وقت) و واس كھر بيس تھا تو وہاں بیٹے رہے ہے وہ حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ باہر آ کے پھراندر جائے اگر کسی نے اس ظرح فتم کھائی کہ میں گھر میں نہ جاؤں گا (اور کسی گھر کومعین نہ کیا اور نہ کسی گھر کی نبیت کی ) مجروه كى كوف في محوف كمرين جلاميا تووه حانث نبيس موار فأنلا: حانث منهونے كى بيوجه بے كه جب اس نے كھركى تعين نبيس كى تواس كانتم ميں وہ ي محمر معتبر سمجها جائے گا جوعادة رہے سے قابل ہو كيونكه تسميں عاوت ہى برمحمول ہوا كرتى تَنْزَجْهَا إِنْ الراكر كلي في يول تتم كمانى كه مين ال كمر مين نه جاؤن كا پيراس كمرك نوك پھوٹ جانے اور جنگل ہوجانے کے بعداس میں گیا تو وہ حانث ہوجائے گا۔ فأنكظ وجد حانث مونے كى بيہ كہ جب اس نے كمركى تعين كردى تواس كى تتم اس كھركے نام کے ساتھ متعلق ہوگی اور چونکداس کا نام مینی کھر ہونا ایمی یاتی ہے اس کے اس کی قسم بھی

باقى ہے اور عرب مل ميدان كو بھى كھر كہتے ہيں اور كھرتر جمد داركا ہے۔

(\*\* 320 **\*** 32

نَنْ خَهَا إِنْ الرَّكِسِ فِي النَّمِ كُمَا فَي كه مِن ال كُمر مِن نه جاؤل كا پجروه اس كر جانے كے العداس مِن كر جانے كے العداس مِن كرا تو حانث نه ہوگا۔

فانلاغ: مکان ترجمہ بیت کا ہے عرب میں بیت اس مکان کو کہتے ہیں جس میں آ دمی رات کورہ سکے اور جس کی دیواریں گر جائیں اسے بیت نہیں کہہ سکتے۔

نیز جبہ بہ: اگر کی نے یہ سم کھائی کہ میں فلاں آ دمی کی بیوی ہے بات نہ کروں گا پھراس فلانے نے اس عورت کو طلاق دے دی اس کے بعداس نے اس ہے بات کی تو یہ حائث ہو جائے گا۔

(یہ تھم اس صورت میں ہے کہ جب عورت کی طرف اشارہ کر کے معین کردی ہو) اگر کی نے بول قتم کھائی کہ میں فلاں شخص کے فلام ہے بات نہیں کروں گا یا فلاں شخص کے گھر میں نہ جاول گا اور پھر اس فلانے نے بہنا غلام ہا اپنا گھر نے ڈالا بعداس کے اس فلام ہے اس نے بات کی یا اس گھر میں گیا تو یہ حائث نہ ہوگا اگر کسی نے اس طرح تشم کھائی کہ میں طیلسان والے بات نہ کروں گا پھر اس نے اس طیلسان کو بچہ دیا یا بعد اس کے بات کی تو یہ حائث ہو جائے گا اور اس طرح جب کسی نے بول قتم کھائی کہ اس جوائے گا اور اگر (کوئی بھیڑ کو بھر نہ ہوجائے گا اور اگر (کوئی بھیڑ کا بھر نہ ہوجائے گا اور اگر (کوئی بھیڑ کی بھر نہ ہو کہ نہ ہو جائے گا (کر کوئی بھیڑ کی بھر نہ ہو کہ نہ ہو جائے گا (کر کوئی بھیڑ کی بھر نہ ہو کہ نہ ہو جائے گا (کر کوئی بھیڑ کی بھر نہ ہو کہ بی طرف اس نے اشارہ کیا تھا) اگر کسی نے یوں تسم کھائی کہ میں اس کھرورے نہ کھاؤں گا تو بیشم اس کھرورے پھل پر واقع ہوگی۔

میں اس کھرورے نہ کھاؤں گا تو بیشم اس کھرورے پھل پر واقع ہوگی۔

میں اس کھرورے نہ کھاؤں گا تو بیشم اس کھرورے پھل پر واقع ہوگی۔

فائلا : این اس کا پیل کھائے گا تو تشم ٹوٹ جائے گی اوراگر اس کی چھال وغیرہ کھائے گا تو نہیں ٹوئے گی اوراگر اس کی چھال وغیرہ کھائے گا تو نہیں ٹوئے گی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ میں اس گدر چھو ہارہ کو نہ کھاؤں گا پھر وہ عادف نہ ہوگا اگر کسی نے بیشم کھائی کہ میں پکا ہوا چھو ہارہ نہ کھاؤں گا پھر اس نے کھالیا تو وہ حادث نہ ہو گار تھا تو امام الوحنیفہ کے نزد یک وہ حادث ہو جائے گا۔اگر کسی نے بیشم کھائی کہ میں گوشت نہ کھاؤں گا پھر اس نے چھلی کا گوشت کھالیا تو وہ حادث نہ ہوگا۔

بھی حانث ہو جائے گا ایک شاذ روایت امام ابو پوسٹ سے یہی ہے اس قیاس کی وجہ بیہ ہے کہ تحِیلی کا نام گوشت بھی ہے جیسا کہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے" وَمِسنُ کُسلٌ تَ أَكُلُونَ لَـحُـمُاطَوِيًّا" ببال كوشت سے مراد تي اور استحمان كى وجہ بدہ كوس كا دارومدار عرف پر ہے قرآن شریف کے الفاظ پرنہیں ہے دیکھوا گرکس نے بیشم کھائی کہ میں کسی کا تھر نہ تو ڑوں گا اور پھراس نے مکڑی کا تھر تو ڑویا۔ تو وہ حانث نہیں ہوتا یا کسی نے بیشم کھائی که پیس کسی دابه برسوار نه ہول گا اور پھروہ کسی کا فر برسوار ہوگیا تو وہ حانث نہیں ہوتا اگر چہ قر آ ن مجيد من كافرول كووابه كها كمياس چنانچ فرمايا" إنَّ شَسرً اللَّوَ آبٌ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا " اور اس طرح دریا میں جو جانور ہیں وہ سب مچھلی کے تھم میں ہیں ادر اگر کسی نے بیٹم کھائی کہ میں سی سی منه کھاؤں گا تو مچھلی کے سواوہ جس جانور کا گوشت کھائے گا حانث ہو جائے گا خواہ وہ حرام بويا طال شورب واربويا بهنا بوابوكيونكدان كانام كوشت بى بـــ كذا في الهداية. مَيْنَ الْمُركمي في من مائي كه من وجله في في فديول كا اور پراس في وجله كا ياني ا یک برتن میں کے کر بی لیا تو امام ابو صنیفہ کے نز دیک وہ حانث نہ ہو گا جب تک کہ اس میں منہ ڈال کرنہ ہے اگر کسی نے میشم کھائی کہ میں دجلہ کا یائی نہ پیوں گا اور پھراس نے برتن میں لے كر بى لياؤه حائث بوجائے كا اكركس نے بيتم كھائى كەبى بيركيبوں نەكھاؤں كا اور پھراس نے اس کیبول کی روئی کھائی تو وہ حادث شہوگا۔

فاللا: لین امام ابوصنیفہ کے فزد یک حانث ند ہوگا جب تک کہ بینہ اس کیہوں کوئی نہ کھائے اور بھی قول امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کا ہے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جیسااس گیہوں کے کھائے سے حانث ہوگا ویبائی اس کی روٹی کھانے سے بھی حانث ہوجائے گا اور اگر قابت گیہوں ابال کے کھائے گا تو بالا تفاق حانث ہوجائے گا۔ کندا فد، محمد الاند،

بَيْنَ الْحَمَّى: الْحُرَكِي فِي بِينَم كَمَانَى كَدِينَ أَنْ الْمُعَادُلِ كَا اور يُعِراس فِي اس آف كى رونى يكا كَمُمَانَ تَووه حانث بوجائي كااوراكر آنا ويسينى بيما تك ليا تو حانث ند بوكا۔ فائلاً: یہی سے کے کونکہ عادة آئے کا استعال اس طرح نہیں ہے کہ اسے ویسے ہی بھا تک لیا جائے اور جس چیز کی حقیقت مستعمل نہ ہو بلکہ مجاز مستعمل ہوتو اس کی تتم کھانی اس مجاز کو بالا جماع شامل ہوتی ہے اور آٹا ای درجہ میں ہے۔ محذا فی الجو ھرة النيرة ۔

بَنَ هَبَهُ: اگر کس نے میشم کھائی کہ میں فلال شخص سے بات نہ کروں گا اور پھراس نے اس سے بات کی الی آ واز سے کہ اگروہ جا گنا ہوتا تو س لینا مگروہ سویا ہوا تھا تو بیوجائے ہوجائے گا۔ (اوراگرائی طرح بات کی ہے کہ اگروہ جا گنا ہوتا تب بھی نہ سنتا تو جائث نہ ہوگا) اوراگر کسی نے اس طرح تم کھائی کہ میں زید سے بغیراس کی اجازت کے بات نہ کروں گا اور پھرزید نے اس طرح تم کھائی کہ میں زید سے اس اجازت کی خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ اس نے زید سے بات کر لی تو یہ حائث ہوجائے گا اگر کسی حاکم نے کسی کوشم دی کہ شہر میں جو بدمعاش آئے تو بہ جھے خبر کرنا تو یہ تم خاص اس حاکم کے دہنے تک دہے گی (ایعنی اس حاکم کے مرنے یا موقوف ہوجائے گا اگر کسی جائے گا) اگر کسی نے میشم کھائی کہ میں فلاں آ دئی کے ہوجائے گا) اگر کسی نے میشم کھائی کہ میں فلاں آ دئی کے گھوڑے پر سوار مہوکیا تو حائث نہ

فالذلان برابر ہے کہ وہ غلام قرض دار ہویا نہ ہواور بیقول امام ابوصنیفہ اور امام ابو بوسف کا ہے اور امام عجر قرمات بین کہ حائث ہوجائے گا کیونکہ غلام ماذون کا گھوڑ ااصل میں اس کے آتا ہی کا ہے اگر چہ غلام کی طرف نسبت کردیا گیا ہے اس لیے کہ غلام اور جو چیز غلام کے قبضہ میں ہودہ سب اس کے آتا ہی کا ہوتا ہے۔ گذا فی الجو هو ق النیوة ۔

بیز نیستی: اگر کسی نے یہ میں کھائی کہ بیل اس گھر بیل نہ پڑوں گا پھر وہ اس مکان کی جہت پر کھڑا ہو گیا یا اس کی دہلیز بیل پڑ گیا تو حانث ہوجائے گا اور اگر وہ اس (مکان کے) دروازہ کی محراب بیل ایسی طرح کھڑا ہو گیا کہ اگر دروازہ بند کیا جائے تو وہ باہر رہے تو حانث نہ ہوگا۔ اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل بھنا ہوا نہ کھاؤں گا تو بیشم فقط گوشت پر ہوگی ( کہ بھنا ہوا گوشت کھانے سے تشم ٹوٹ جائے گی) بیکنوں اور گا جروں پر نہ ہوگی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل پکا ہوا نہ کھائی کہ بیل پکا ہوا نہ کھائی کہ بیل بیکا ہوا نہ کھائی کہ بیل بیکا ہوا نہ ہوگی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل بیک ہوائی کہ بیل بیکا ہوا نہ ہوگی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل بیل ہوا نہیں ہوا نہ کھائی کہ بیل بیل ہوا نہ ہوگی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل بیل ہوائی ہوئی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل ہوئی ہوئی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل ہوئی ہوئی اگر کسی نے بیشم کھائی کہ بیل سریاں نہیں

کھاؤں گاتو ہیے مان سریوں پر ہوگی جو تنور میں بکتی اور شہر میں بکتی ہوں گی۔ فاللا: مطلب بيب كماس من يريا وغيره كاسرندآئ كالكدامام الوصيف رحمداللدك نزد یک میسم گائے اور بکر یوں کی سریوں پر ہوگی اور صاحبین کے نزد یک فقط بحریوں کی سریوں براور بداختلاف باعتبارز مانداور مكان كے ہام صاحب كے زماند ميں سرى سے گائے بكرى کی سری مراد ہوتی تھی۔اور صاحبین کے زمانہ میں خاص بکر بوں کی اور اب ہمارے زمانہ میں على حسب العادت فتوكئ وياجاتا بهد كذا في الهدايته وغيره بَيْرَ الْ الله الركس في من ما كل كريس روني نه كهاؤل كانوبيتم اس اناج كي روني بربوكي جس كى شېروالے عادة رونى كھاتے ہوں مے يس اگراس نے بادام كى رونى ياعراق ميں جاولوں كى روٹی کھائی تو وہ حانث نہ ہوگا ( کیونکہ بادام کی اور عراق میں جاولوں کی روٹی تہیں کھاتے ) اگر سمسی نے میشم کھائی کہ میں خرید وفروخت نہ کروں گا یا کراہیا کا معاملہ نہ کروں گا اور پھراس نے يى كام كرنے كے ليے (اپن طرف سے) كسى كو كيل كرديا توبيرحانث ند ہوگا۔ فانلا: ہاں اگر اس نے قسم کے وقت اس کی بھی نیت کرنی ہو کہ میں کسی کو وکیل بھی نہ کروں گا کیونکہان چیزوں کے حقوق عاقد ہی کے ذمہ ہوتے تھے آ مرسے پچھیعلق نہیں ہوتالیکن اگراس نے اس کی نیت کرلی ہے تو حائث ہوجائے گا کیونکہ اس نے اپنی جان برخودی کی ہے جو ہرہ۔ مَيْنَ الْحَبِينَ الْرَكْسِي فِي مِينَ مُعَالَىٰ كَهِ مِينَ زِمِينَ بِرِنهُ مِيْفُولِ كَا يُحِرُوهُ فرش بريا بوريج بربين كيا تو طانث ندہوگا ( کیونکداسے زمین پر بیٹھنانہیں کہتے) اگر کسی نے بیتم کھائی کہ میں تخت پرند بینهول گا پھروہ ایسے تخت پر بیٹے گیا جس پرفرش بچیا ہوا تھا تو وہ حانث ہو جائے گا ( کیونکہ سے تخت بی پر بیشنا شار کیا جاتا ہے) اگر کسی نے بیشم کھائی کہ میں پچھونے پر نہ سوؤں گا پھروہ اليے چھونے يرسويا كماس برجادر بيكى موئى تقى وه حانث موجائے كا (كيونكه بيجاور بچھونے

دوسرا بچھونا اور ڈال لیا اور اس پرسویا تو حانث نہ ہوگا اگر کسی نے تتم کھا کرفتم کے ساتھ ہی "انشاء الله" کہدلیا تو وہ تم نہرہے گی۔
"انشاء الله" کہدلیا تو وہ تم نہرہے گی۔
فائلا : فتم نہر بنے کی بیدلیل ہے کہ آنخضرت مَنَّ الْمِیْنَا نے فرمایا کہ" من حلف علیٰ یمین

كتالي بوتى ہاس كيے ميہ بچھونے بى يرسونا شاركيا جائے گا)اور اگراس بچھونے پراس نے

وقال انشاء الله فقدبو فی یمینه "لین جس فی کھا کانشاء الله کهدلیاده اپی تم سے بری ہوگیا گر انشاء الله کهدلیاده اپی تم سے بری ہوگیا گر ہال اس کانتم کے متعل ہی ہونا ضروری ہے ادرا گر کوئی تتم سے فارغ ہونے کے بعد کے گاتو دہ مسے رجوع کرنا ہوگا اور تتم میں رجوع نہیں ہوا کرتا۔ (جوہرہ)

بَنْ عَبَابَ الرَّسَ فِي يول مَنْمَ كُمَا فَى كَهِ مِن الله صابِكِ حِين تك يا ايك زمانه تك بات نه كرول گا (حين يا زمانه كومعرف باللام كركے) الحين يا الزمان كها تو يقتم چهمهينه كى ہوگ ۔
فائلا : اگراس فے چهرمہینے كے بعد بات كرلى تو حائث نه ہوگا كيونكه تم كى مدت فتم ہوجائے كى اور يہ تكم اس صورت ميں ہے كہ يہ كہتے وقت اس كى پھينيت نه ہواورا گراس فے پچهردنوں كى نيت كرلى ہے تو تكم اس كى نيت كے مطابق ہوگا۔

بیکی جبرتان اورامام ابو یوسف اورامام محد کنزدیک بی تکم دہرکا ہے اگر کس نے قتم کھائی کہ لا یہ کسلم ایاما تو اس سے تین دن مراد ہوں گے اگر ایساما کی الایام کہا ہے تو امام ابو صنیفہ کے نزدیک دس دن مراد ہوں گے اور امام ابو یوسف اور امام محد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے سات دن مراد ہوں گے اور امام ابو یوسف آور امام محد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بارہ کا تو امام ابو صنیفہ کے نزدیک اس سے دس مہینے مراد ہوں گے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بارہ مہینے مراد ہوں گے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بارہ مہینے مراد ہوں گے اگر کس نے اس طرح فتم کھائی کہ ہیں ایسا نہ کروں گا تو وہ اس کام کو جمیشہ کے لیے ترک کردے۔

فاللط: اس کی وجہ بیہ ہے کہ اس نفی پر بینی نہ کرنے پر تشم کھائی اور نفی کسی زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتی البذاریشم ہمیشہ پرمحول کی جائے گی۔حاشیہ

نَیْزَ اَکُری نے اس پرتم کھائی کہ بی اس کام کو ضرور کروں گا اور پھر اس نے ایک وفعہ
اس کام کو کرلیا اس کی تتم پوری ہوجائے گی اگر کسی نے تتم کھائی کہ میری ہوی باہر نہ جائے گر
میری اجازت سے پھر اس نے ایک دفعہ اسے اجازت دے دی وہ باہر چلی گئی پھر چلی آئی پھر
دوسری دفعہ اس کی اجازت کے بغیر بی باہر چلی گئی تو اس کی تتم ٹوٹ جائے گی اور ہر دفعہ باہر
جائے میں اجازت ہونا ضروری ہے۔

اكركنى في اسطرح كما تقانو بابرند جانا بال اكريس اجازت دے دوں چراس في

ایک دفعہ اسے اجازت دے دی۔ اور اس کے بعد پھروہ بغیر اجازت بن کے باہر چلی گئی۔ تو اس کی قسم نہ ٹوٹے گی اگر کسی نے اس طرح قسم کھائی کہ میں مینے کا کھانا نہ کھاؤں گا تو مسیح کے کھانے کا وقت طلوع فجر سے لے کرظہر تک ہے اور شام کے کھانے کا وفت ظہر کی نماز سے الے كرة وى رات تك بے اور حرى كا وقت آوى رات سے لے كرطلوع فجر تك ہے اگركسى نے اس پر سم کھائی کہ اس کا قرض عنقریب میں ضرور ادا کروں گا تو بیشم مہینہ سے کم پرہوگی (لعنی ایک مهیندے کم میں قرض ادا کرنا پڑے گا)۔

اوراگراس پرسم کھائی کہ ایمی در میں ادا کرددل گاتو بیالی مہینہ سے زیادہ پر ہوگی (كيونكه أيك مهينه المع معنقريب مين شار جوتا ہے)۔

ا الركسي في بيتم كماني كه بين اس كمرين نه رجون كالجروه اكبلا اس كمريه باجر آ میااورائے بال بچوں اور اسباب کو وہیں جھوڑ دیا تو اس کی متم ٹوٹ جائے کی اور اگر کسی نے بیتم کھائی کہ میں ضرور آسان پر جاؤں گایا اس پھرکوسونا کروں گا تواس کی شم منعقد ہو جائے گی اور تسم سے فارغ ہونے کے بعدوہ حانث ہوجائے گا اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ فلا استحض کا قرض میں آج بی ادا کردوں گا اور اس نے کردیا اور جس کا قرض تھا اسے اس میں مجمدرو بے · كونے ياكس اور كے معلوم موے تو حسم كھانے والا حانث شهوكا اور اگر رويے را تك كے منے یا بالکل بی کھوٹے شے تو حانث ہوجائے گا اگر کسی نے اس پرفتم کھائی کہ بیں اپنا قرض ایک ایک روپید کرکے نہاوں گا چراس نے مجھ روپید نے لیاتو وہ حانث نیس ہوا جب تک کے سارا قرق تموڑ اتموڑ اکر کے نہالے۔

فاللا: مثلاً ایک محض کے دوسرے کے ذمدایک ہزار تے اور اس نے قتم کھائی کہ میں ایک ایک روپریکرکےلوں گا اور پھراس نے یا پچے سولے لیے توبیرحانث ندہو گا جب تک کے کل روپریہ

تَيْرَ عَبَهُ: اور اگراس نے اینارو پیدووفعدوزن کرکے لیا اور ان دونوں وفعد کے درمیان سوائے وزن کرنے کے تو اور میجونیس کیا توبیر حانث نہیں ہوا اور ندیم تفرق لینا ہے اگر کسی نے میتم کمائی کہ میں بھرہ ضرور جاؤں گا پھروہ نہ کمیا بہاں تک کہمر کمیا تو وہ اپنی زندگی کے آخری اثراق نورى ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ ﴾ ﴿ اللَّهُ اللَّالِمُلْلِلللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

سالس میں حانث ہوجائے گا۔

فائلان اس کی وجہ بیہ ہے کہ بھرونہ جانے کا تحقق اس وقت ہوگا اس سے پہلے نہ ہوگا مجمع المانہر میں اس طرح ہے۔

# كتاب الدعوي

### وعوے کا بیان

مدی وہ ہے کہ آگر وہ جھڑانہ کرے تو جھڑا کرنے میں اس پر جرنہ کیا جائے اور مدعا علیہ وہ ہے کہ جس پر جھڑا کرنے میں جرکیا جائے اور دعویٰ اس وقت سنا جائے گا۔ کہ جب مدی اس چیزی (جس کا وہ مدی ہے) جنس اور مقدار کوخوب بیان کردے اگر مدعا علیہ کے پاس وہ چیز بعینہ موجود ہے تو اس سے حاضر کرائی جائے تا کہ مدی دعوے کے وقت اس کی طرف اشارہ کردے (بعنی اتنا قریب لے آئے کہ مدی اشارہ کرسکے کہ بال یہی ہے) اور اگر وہ موجود نہیں ہے تو مدی اس کی قیمت بیان کرے۔

جاكداد غير منقوله كے دعوى كاطريقه بلة ادراگر كى نے زمين كا دعوى كيا ہے تو وہ (دعوے ميں) اس كى حدود بيان كرے (كماتى ہے اور يہاں تك ہے) اور يہ بھى كے كه بيد زمين مدعا عليه كے قبضه ميں ہے اور ميں اے اس سے لينى چاہتا ہوں اور اگر دعوى كى حق (لينى قرض وغيره) كا ہے جو دوسرے كے ذمه ہے تو مدى (اپنے دعوے ميں) يہ بيان كرے كه مدعا عليه سے ميں اپناخق لينا چاہتا ہوں۔

مدى گواہ پیش کرے یا مدعا علیہ سے تہم لی جائے بلا جب اس کا دعویٰ تھیک ہوجائے اس دعوے کی بابت قاضی مدعا علیہ سے دریافت کرے اگر وہ اقرار کرلے تو اس کے اقرار پر اس می مدعا علیہ ادا کر دیا جائے ) اوراگر مدعا علیہ انکار کرے تو قاضی مدی سے گواہ طلب کرے اگر وہ گواہوں کو حاضر کر دے تو گواہی من کر تھم کر دے اور اگر وہ گواہ نہ لا سکے اور مدی مدعا علیہ سے تم لینے کی درخواست کرے تو اس دعوے پر قاضی اس سے تم لینے کی درخواست کرے تو اس دعوے پر قاضی اس سے تم لے لے اور مدی

کے کہ میرے کواہ تو حاضر ہیں تکر میں مرعاعلیہ سے شم لینا جا ہتا ہوں تو امام ابوحنیفہ کے نز دیک (اس صورت میں) مرعاعلیہ سے شم نہ لی جائے اور نہ مدعی کوشم دی جائے۔

فائلا: ال كا وجہ يہ ہے كرآ تخضرت مَنَّ الْفَيْزِ مِنْ الله "البينت على المدعى واليدمين على من المكو "يه عديث يه الله على من المكو "يه عديث يه الله على من المكو "يه عديث يه الله على من المكو "يه عديث في الله معلوم موتا ہے كہ صمين ميں حضور مَنَّ الله في الله معلوم موتا ہے كہ صمين ميں حضور مَنَّ الله في الله على من وه يه كه دى ہے دمه كواه في شركت كے في اور مدعا عليه كے ذمه تم ہے اگر وہ مدى كرت كا منكر مواور تقيم شركت كے منافى ہے الله وہ مدى كرت كا منكر مواور تقيم شركت كے منافى ہے الم دالى سے خلاف نه كيا جائے گا۔

مَيْرَ الْمُحَارِينَ الله مطلق مين صاحب تبضه كواه قبول ندكيه جائي كي

فاٹلانے: ملک مطلق سے مرادیہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کے مالک ہونے کا دعویٰ کرے اور مالک ہونے کا دعویٰ کرے اور اس مالک ہونے کے سبب کو بیان نہ کرے مثلاً کوئی فقط اتنا دعویٰ کرے کہ یہ گھر میرا ہے اور اس کے گواہ پیش کرے تو یہ کواہ قبول نہ ہوں گے اور اگر وہ یہ کہددے کہ یہ جس نے خریدا ہے یا جھے میں در شد جس ملا ہے تو یہ دعویٰ ملک مطلق کا نہ ہوگا۔ (حاشیہ)

فیری بھی اور جب مدعا علیہ میں کھانے سے انکار کرے تو انکار کے ساتھ ہی قاضی اس پر تھم کردے اور مدگی کو ڈگری دے دے اور قاضی کو چاہیے کہ (جب مدعا علیہ میں کا انکار کردے تو ) اس سے کہے کہ تھے پر تیم کو چس تین دفعہ پیش کرتا ہوں ( لیمی تیجے تین دفعہ کہتا ہوں کہ تو تیم کھا لے کا تو خیر ورنہ جس مدگی کو تھے پر ڈگری دے دوں گا اور جب تین دفعہ اس طرح تیم کھالے گا تو خیر ورنہ جس مدگی کو تھے پر ڈگری دے دوں گا اور جب تین دفعہ اس طرح تیم کو پیش کرے (اور دو انکار ہی کرتا ہے) تو اس کے انکار کے ساتھ ہی اس پر ڈگری کردے اور گروٹ کی گاری کی تا ہے اور کردے اور کا تھا تو امام الوصلیفہ کے نزد یک اس کے منکر سے قسم نہ کی جوے میں نہ ایما ہے دو جے میں نہ قال کے دو ہے میں نہ امام دلکرنے کے دو ہے میں نہ دلاء کے دو ہے میں نہ دو دو دلعان کے دو ہے میں نہ دور دو دلعان کے دو ہے میں نہ دور دولوں میں دور دولوں ہیں ہور کی دور دولوں ہیں ہور کی دور دولوں ہیں ہور کی کو دور دولوں ہیں ہور کی دور دولوں ہیں ہور کی دور دولوں ہور کی دور دور کی دور دولوں ہور کی دور کی دور دولوں ہور کی دور کی دو

فاللا: نكاح كے دو كا انكار كرنے كى صورت بيہ كد جب شوہرنے بيوى سے كہا كد جم

ے تیرا نکاح ہوجانے کی خبر تجھے پہنچ بھی ہے اور تو خاموش ہوگئ تھی تو تجھ ہے میرا نکاح ہونا صحیح ہوگیا۔ عورت نے جواب دیا کہ میں نے نکاح کی خبر سنتے ہی نکاح سے انکار کردیا تھا اس اللہ میرا نکاح نہیں ہوا تو اس صورت میں عورت کا قول مانا جائے گا اور اسے تئم نہ دی جائے گا اور اسے تئم نہ دی جائے گا ای طرح اور صور تو ل کو جھے لینا جائے۔ جو ہرہ نیرہ۔

مَيْزَجْهَابُ: اگر دو آ دميول نے ايک خاص چيز پر دعويٰ کيا جو تيسرے کے قبصہ ميں تھی اور ان میں سے ہرایک بیکہتا ہے کہ یہ چیز میری ہاور دونوں نے (اینے اینے دعوے کے) کواہ بھی بیش کردیئے تو وہ چیز دونوں کو (نصف نصف) دلا دی جائے اور اگر دو آ دمی ایک عورت سے ثکاح ہونے کا دعویٰ کریں لیتن ہر ایک کا بیددعویٰ ہوکہ بیمیری بیوی ہے اور دونوں کواہ بھی پیش كردين تو دونوں كے كوابول بيس سے كسى كے كواہ ير بھى علم ندديا جائے بلكه اس عورت كے تصدیق کرنے کی طرف رجوع کیا جائے ( کہ وہ جس کی تضدیق کرے بعنی جسے اپنا شوہر بنائے اس کی بیوی ہے اور اگر وہ ان میں سے کسی کی تصدیق بھی نہ کرے تو ان میں تفریق كرادي جائے) اگر دوآ دميوں نے دعويٰ كيا ان جي سے ہراكك كادعويٰ بدہے كه بيا غلام اس تشخص سے میں نے خرید اے اور ان دونوں نے کواہ بھی چیش کرد میئے تو ان میں سے ہرایک کو اختیارے جاہے آ دھے غلام کی آ دھی قیت (دوس ہے مرقی کو) دے کر آ دھے غلام کامالک ہوجائے اور جا ہے چھوڑ دے (اورائے دعوے سے دست بردار ہوجائے) اور اگر قاضی نے وہ غلام دونوں کو دلا دیا تھا بھران میں ہے ایک نے کہا کہ میں (آ دھا غلام آ دھی قیت کے عوض) لینا جاہتا تو دوسرے (مدعی) کوسارا غلام لینا جائز نہیں ہے اور اگر ان میں سے ہرایک نے (اینے خرید نے کی) تاریخ بھی بیان کردی تو غلام اس کا ہوگا جس کی تاریخ مقدم ہوگی۔ فأتلا: لین جس نے تاریخ کے اعتبارے پہلے خریدا ہوگا کیونکہ اس نے ایسے وقت خریدنا ثابت كرديا ہے كماس ونت اس سے كوئى جھكڑنے والا نہ تھا۔

بَیْنَ اور اگر تاریخ دونوں نے بیں ذکر کی اور ان میں سے ہرایک کا اس پر قبضہ ہے تو وہ قبضہ ہی والا اولی ہے۔ اور اگر ایک سے فرید نے کا دعویٰ کیا اور اور دوسرے نے (اپنے لیے) بہد (ہونے ) اور (اپنا) قبضہ ہونے کا دعویٰ کیا اور دونوں نے گواہ بیش کردیے اور تاریخ کسی بہد (ہونے ) اور (اپنا) قبضہ ہونے کا دعویٰ کیا اور دونوں نے گواہ بیش کردیے اور تاریخ کسی

کے پاس نہیں ہے تو خرید نے والا دومرے سے اولی تر ہوگا۔ اور (ایک غلام کمی کے قبضہ میں ایک مرد نے اسے خرید نے کا دعویٰ کیا اور ایک عورت نے دعویٰ کیا کہ اس غلام پراس نے جھے سے نکاح کیا ہے (لیعنی مید غلام جھے مہر میں دیا ہے) تو ہدونوں مدی برابر ہیں (لیمنی آ دھا اور دونوں کا ہے) اور اگر ایک نے رئین اور قبضہ کا دعویٰ کیا اور دونوں نے ہمداور قبضہ کا دعویٰ کیا تو رئین والا اولی ہوگا اور اگر دونوں مدی قابض نہ تھے اور دونوں نے (اپنی اپنی) ملک اور (خرید نے کی) تاریخ پر گواہ قائم کردیے تو مہلی تاریخ والا اولی ہوگا (لیمنی اس غلام کو لے گا کہ جس کی تاریخ ہے کہلے خریدنا ثابت ہوگا) اور اگر دو مدعیوں نے ایک آ دی سے خرید نے کا کہ جس کی تاریخ سے کہا کی قائم کردیے تو کہلی تاریخ والا اوالی موگا (لیمنی اس غلام کو خرید نے کا کہ جس کی تاریخ ہے کہلے خریدنا ثابت ہوگا) اور اگر دو مدعیوں نے ایک آ دی سے خرید نے کا کہ جس کا اس غلام پر قبضہ نہیں ہے) اور دونوں نے دوتاریخوں پر گواہ بھی پیش کردیے تو کہلی تاریخ والا والی موگا۔

فائلا: پہلی تاریخ والے کے اولی ہونے کی وجہ پہلے بیان ہوچک ہے۔ لیعنی یہ کہ اس نے ایسے وقت میں فریدنا ٹابت کیا ہے کہ اس وقت کچھ تناز عدی نہ تھا بخلاف ووسرے کے۔ بیکر خیر بیٹر خیر بیٹر کردیے اور دونوں بیٹر خیر بیٹر کردیے اور دونوں میں سے ہرایک نے دوسرے سے فرید نے پر گواہ پیش کردیے اور دونوں نے ایک تابین کی توبید دونوں برابر ہیں اور اگر (دو مدعیوں میں سے ایک قابض ہاور دوسرا غیر قابض ہے اور ) غیر قابض نے اپنی ملکست اور (خرید نے کی) تاریخ پر گواہ پیش کردیے تو کردیے اور قابض نے اپنی ملکست اور اس سے پہلے (خرید نے کی) کاریخ پر گواہ پیش کردیے تو کردیے اور قابض نے اپنی ملکست اور اس سے پہلے (خرید نے ) کی تاریخ پر گواہ پیش کردیے تو بیرقابض ہوگا۔

فاللظ: برحكم يخين رحمها الله كرزديك بادرام محدر مهالله كا قول يه بكه ملك مطلق من قابض كر قواه بالكل نه سنة جائيل الله لي كه ملكبت يرتو دونول كر قواه بيل اور جهت ملكبت كر ملكبت كروونول كرواه بيل اور جهت ملكبت كرونول كرونول در ينبيل بيل لإزاال من تقدم وتاخر برابر باور شيخين كى دليل يه به كما بين كرقابض كروابول سن تابت بوكيا كه بهله بى ما لك بوا بهذا يهى اولى بوكار (كذا فى دمز الحقائق)

بیر قابق میں سے ہرایک نے (اس جانور کے) میں ایک قابض ہے دوسراغیر قابض اور) قابض اور غیر قابض اور کے دوسر قابض اور غیر قابض اور کے دوسر قابض میں سے ہرایک نے (اس جانور کے) اپنے کھر پیدا ہونے پر کواہ پیش کردیے تو

قابض اولی ہے اور بہی تھم ان کپڑوں میں ہے جوا یک بی دفعہ بنے جاتے ہوں اور ای طرح ہر سبب کہ جو ملک میں مکرر نہ ہوتا ہو (مثلاً وہ برتن جوٹوٹ جانے کے بعد پھرنہیں بنتے ان کا بھی یمی تھم سر)

اگر (کی غلام دغیرہ کی بابت) غیر قابض نے اپن ملک مطلق پر گواہ پیش کیے سے اور قابض نے اپن ملک مطلق پر گواہ پیش کے سے اور قابض اور کے اس سے بی خرید نے پر گواہ قائم کرادیے تو یہ قابض اولی ہے ( ایسی وہ غلام دغیرہ اس کا ہوگا) اور اگر ان بی سے ہر ایک نے دوسر سے سے خرید نے پر گواہ پیش کردیے اور (خرید نے کی ) تاریخ دونوں کے پاسٹیس ہے تو دونوں کے گواہ رد کردیے جا کیں گے (اور غلام ای کا رہے گا کہ جس کا قبضہ ہوگا) اور مدگی نے دوگواہ چیش کیے اور دوسر سے نے چار گواہ چیش کے تو یہ دونوں برابر ہیں ( کیونکہ چار کی گواہی بھی مثل دونی ہے ہے) اگر کی شخص نے کی پر قصاص کا دونوں برابر ہیں ( کیونکہ چار کی گواہی بھی مثل دونی ہے ہے) اگر کی شخص نے کی پر قصاص کا دونوں کی کیا اور وہ مشکر ہوگیا تو اسے تم دی جائے گئر اگر جان سے مار ڈالنے سے کم ہیں تم کھانے اور اگر جان سے مار ڈالنے کی تم سے انکار کیا ہے تو اسے قید کردیا جائے۔ یہاں تک کے یا تو وہ اس خون کے کرنے کا) اقر ارکرے یا تم کھالے ( یہ ذہب امام ابوضیفہ رحمہ اللہ کا تول ہے ہوگیا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے ہے کہ ان دونوں صورتوں میں اس پر دیت واجب ہوگیا۔

فاللط: صاحبین کی دلیل بیہ کوشم سے انکار کرنا مشتبہ اقرار ہے لہذا اس سے قصاص ثابت نہ ہوگا۔ ہاں دیت ثابت ہوجائے گی اور امام صاحب کی ولیل بیہ ہے کہ ہاتھ پاؤں بمزلہ مال کے ہوتے ہیں اس لیے ان بیس اس کا انکار معتبر نہ ہوگا۔ کذا فی الجو هو ق النیوه.

جَنِرَجَهَ بَنَ اور جب (قاضی کی کچری میں) مری کے کہ میرے گواہ حاضر ہیں (لیعن شہر میں ہیں یہاں نہیں ہیں) تو مرعا علیہ کوظم دیا جائے کہ وہ نئین دن کے اندراندر کی کواپنا حاضر ضامن دے دے اگر اس نے ایسا کر دیا تو فیہا ورندا ہے گرفار کرلیا جائے (تا کہ بید مری کاحق مار نے کی غرض ہے کہیں بھاگ نہ جائے) ہاں اگر مرعا علیہ کوئی راہ گیر مسافر ہوتو اے قاضی کی غرض سے کہیں بھاگ نہ جائے) ہاں اگر مرعا علیہ کوئی راہ گیر مسافر ہوتو اے قاضی کی بھیری کے وقت تک تھیرائے رکھیں (تا کہ اس عرصہ میں مری گواہوں کو حاضر کردے) اور اگر

(مدگ نے کسی چیز کا دعویٰ کیا اور) معاعلیہ نے کہا کہ یہ چیز تو میرے پاس فلال شخص عنے جو
یہال نہیں ہے امانت رکھی ہے یا اس نے میرے یہال رہی کردی ہے یا کے بیس نے بیاس
سے غصب کی ہے اور اپنے ہی کہنے پر گواہ پیش کردے تو یہ مقدمہ خارج کردیا جائے گا اور اگر
معاعلیہ (لیمن قابض) نے کہا کہ یہ چیز تو بیس نے فلال عائب سے خریدی ہے تو یہ مقدمہ رہے
گا اور اگر مدی نے کہا کہ یہ چیز میرے یہاں سے چوری ہوگئ تھی اور اس پر مدی نے گواہ بھی
پیش کردیے اور قابض (لیمنی مدعا علیہ نے) کہا کہ فلال شخص نے میرے پاس امانت رکھی ہے
اور اس پراس نے بھی گواہ پیش کردیے تو یہ مقدمہ خارج ہوگا اور اگر مدی نے کہا کہ یہ چیز میں
نے فلال شخص سے خرجدی تھی اور قبضہ والے نے کہا کہ میرے پاس اس نے امانتا رکھی تھی تو یہ
مقدمہ بغیر گواہوں کے (گوائی دیے) خارج ہوجائے گا۔

اور سم الله بى كى كھائى چاہيدادركى كى سم كھائى جائز نہيں ہے اور الله كے اوصاف ذكركرنے كے ساتھ سم كى تاكيدكردى جائے اور طلاق يا عن قى كى شدى جائے ۔ اور يہودى كو اس طرح سم دى جائے كہ سم ہے اس الله كى كہ جس نے موئى عَلَيْظَا پر تو ريت نازل كى شى اور لھرانى كو اس طرح دى جائے كہ شم ہے اس الله كى جس نے ميئى عَلِيْظَا پر انجيل نازل كى تقى اور لھرانى كو اس طرح دى جائے كہ شم ہے اس الله كى جس نے تاكہ بيدا كى ہے اور ان كو ان كے عبادت محوى كو اس طرح كہ تم ہے اس الله كى جس نے آگ بيدا كى ہے اور ان كو ان كے عبادت فاتوں ميں شدى جائے اور شم كوكى زمانہ يا مكان كے ساتھ مغلظ (اور پخته ) كرنا مسلمان پر واجہ نہيں ہے۔

فانلا: زماندی مثال بیہ کے کوئی رمضان شریف میں جمعہ کے دن یا شب قدروغیرہ میں کسی کوئٹم دلائے اور مکان کی بیمثال ہے کہ مجدیا خانہ کعبد میں یا بیت المقدس میں کوئی تنم دلائے تو ضروری نہیں ہے۔

بَیْنَ اَکْرُکی نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس مخص کا غلام ای سے ایک ہزار میں خریدا ہے اور بائع اس کا انکار کرے تو بائع کو اس طرح تتم دی جائے (لیعنی وہ یہ کے اکہ خدا کی تم اس اور بائع اس کا انکار کرے تو بائع کو اس طرح تتم ہوں جائے (لیعنی وہ یہ کے اکہ خدا کی تم اس وقت ہمارے در میان اس غلام میں تھے قائم نہیں ہے اور اے اس طرح تتم ہوای جائے کہ قتم ہے انڈکی میں نے تھے بی نہیں گیا۔

فائلا: اس طرح سم دینے کی بیدوجہ ہے کہ بعض اوقات ایک چیز ہے کردی جاتی ہے اور پھر
اس میں اقالہ کرلیا جاتا ہے یا کسی عیب دغیرہ کی وجہ سے وہ واپس کردی جاتی ہے اس لیے اس
وقت ان میں ہے نہ ہونے کی سم دی جائے تا کہ بیسم نہ کورہ بالاصور توں میں شامل نہ ہو۔

چیز ہے گئے ہے گئے اور غاصب کو اس طرح سم دی جائے کہ سم ہے خدا کی بیدی اس چیز کے لینے کا
مستحق نہیں ہے اور نہ اس کی قیمت لینے کا مستحق ہے نہ کہ اس طرح کہ خدا کی تم میں نے غصب
مستحق نہیں ہے اور نہ اس کی قیمت لینے کا مستحق ہے نہ کہ اس طرح کہ خدا کی تم میں نے غصب
ہی نہیں کی۔

فانلا: اس کی وجہ یہ ہے ہوسکتا ہے کہ اس نے پہلے خصب کر کے اے واپس دے دی ہویا اس كر فصب كرف كے بعد مالك في اس كے ليے بهدكردى بوياس في اس في تريدلى بو۔ بَيْنَ حَبَدَ: اور نكاح ميس (ليني الركوئي نكاح كامتكر موجائة واست) اس طرح فتم دى جائے كه خداكي سم اس وقت جمارے ورميان نكاح قائم نبيس ہے اور طلاق كے دعوے بيس اس طرح فتم دی جائے کہ خدا کی قتم بی عورت اس وقت جھے سے بائن جیں ہے جیسا کہ اس نے بیان کیا ہے اور اس طرح قتم نہ دی جائے کہ خدا کی قتم میں نے اسے طلاق تبین دی۔ فاللا: اس كى وجديه به موسكات كراس في ايك طلاق دے كر چراس سے رجعت كر لى مو يا تين طلاقيس و \_ كر پجر حلاله كے بعد نكاح كرليا مو \_ كذا في الجوهوة النيوة مَنْزَجْهَ بَهُ: اگرایک مکان ایک مخص کے قبضہ میں تھا اس پردونے دعویٰ کیا ایک نے سارے کا ( كهريه ما دامكان ميراب) اور دوسرے نے نصف كا ( كه نصف ميراب) اور دونول مذعبول نے کواہ پیش کردیے۔ تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جس نے سارے کا دعویٰ کیا ہے اسے تین راج (لینی مکان کے جار حصے کر کے تین حصاہے) دیے جائیں اور ایک رائع (لینی ایک حصہ) نصف کے دعو بدار کو۔ اور صاحبین کے نزدیک اس مکان کے تین جصے کیے جا کی (دواس کو دیں جس نے سارے کا دعویٰ کیا ہے اور ایک اس کوجس نے نصف کا دعویٰ کیا ہے ) اور اگروہ مكان ابھى دونوں كے قبضہ ميں ہے تو سارا مكان سارے كے مرحى كودے ديا جائے آ دھا تو بطور تھم دعوے کے اور آ وصابدون تھم دعوے کے ( کیونکہ بیآ دھاتواس کے قبضہ میں بہلے بی

جے)۔

Marfat.com

اگر ایک جانور میں دو آ دمیوں نے جھگڑا کیا اور اس پر دونوں نے گواہ بھی چیش کر دیے کہ یہ جانور میں دو آ دمیوں نے جھگڑا کیا اور اس پر دونوں نے کواہ بھی چیش کر دی اور دیے کہ یہ جانور میرے گھر پیدا ہوا تھا اور دونوں نے پیدا ہونے کی تاریخ بھی بیان کر دی اور اس جانور کی حمرانی تاریخ والا ہوگا اور اگر اس سے بھی بچھ پینہ نہ چلے تو یہ جانور دونوں کا مشترک رہےگا۔

اگر دوآ دمیوں کا ایک تھوڑے پر جھٹڑا ہوا ان میں سے ایک اس پر سوار تھا اور دوسرا اس کی لگام پکڑے ہوئے تھا تو تھوڑا سوار کا ہوگا اور ای طرح ایک اونٹ پر جھکڑا ہوا اور ایک مدعی کاال پر پچھ بوجھ لدا ہوا ہو اور دوسرا اس کی نگیل پکڑے ہوئے ہوتو وہ اونٹ بوجھ دالے کاہوگاای طرح اگر دوآ دمیوں کا ایک کرتے پرجھڑا ہواایک اس کرتے کو پہنے ہوئے ہواور دوسرااس کی آستین پکڑے ہوئے ہوتو وہ کرتا پہننے والے کاہوگا اور جب بائع ومشتری کا بھے میں جھڑا ہومشری کچھ قیت کا دعویٰ کرے ( لینی یہ کیے کہ میں نے اس قیت کوخریدی ہے)اور ہائع اس قیمت سے زیادہ کا دعویٰ کرے ( لینی وہ کے کہ بیں نے اس سے زیادہ کو پیلی ہے) یا بائع کی ہوئی چیز کی مقدار کا اقرار کرے مثلاً (کیے کہ میں نے توبیدوس من گیہوں بیچے میں) اور مشتری اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے ( کہ بیس نے بیس من خریدے ہیں) اور ان دونول میں سے ایک کواہ بیش کرد نے تو اس کا قول معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے کواہ قائم کردیے میں تو پھراس کا قول معتبر ہوگا کہ جس کے گواہوں سے زیادتی کا ثبوت ہوگا اور اگر ان میں سے مواوایک کے بھی نہیں میں تومشری ہے کہا جائے (لین قاضی کے) کہ یا تو تم اس قیت پر رضا مند ہوجاؤ کہ جس کا بالع نے دعویٰ کیا ہے ورنہ ہم بنتے کو سنح کردیں سے اور اس طرح سے کہا جائے کہ یا تو تم اتی میں مشتری کے حوالے کردو کہ جتنی میں کا اس نے دعویٰ کیا ہے ورنہ ہم ین بھے کوئے کرتے ہیں اس اگر میددونوں اس پر رضا مند شہوں تو ان میں سے ہر ایک کو دوسرے كے دعوے پر حاكم قتم دے اور بہلے مشترى كوتم دى جائے يس جس وقت بددونوں فتميں كھا كيس تو قاضى ان كى نيخ كوشخ كرد باوراگران مى سےكوئى قىم كھانے سے انكاركر بواس پر دوس عادوى لازم بوجائے كا۔

اكر باكع ومشترى كا ادهار ييخ من جمكر ابوا (يينى مشترى كبتاب كهيس في ادهار

خریدا ہے اور بائع کہتا ہے میں نے نفذیج ہے) یا شرط خیار میں اختلاف ہوا (لینی مشترق کہتا ہے میں نے خیار کی شرط کر کے خربیدا ہے اور بائع اس کا مشر ہے) یا بچھ قیمت اوا کرنے میں اختلاف ہوا (مشتری کہتا ہے کہ میں نے بچھ قیمت دے دی ہے اور بائع کہتا ہے ابھی بچھ بھی اختلاف ہوا (مشتری کہتا ہے ابھی بچھ بھی شہیں دی ) تو ان دونوں کو شمیں نددی جا ئیں اور قول مع فتم کے اس کا معتبر ہوگا جو خیار اور ادھار کا انکار کرتا ہے۔

اگر (مبیع پر) مشتری کا قبضہ ہونے کے بعد مبیع ہلاک ہوگئ پھر قیمت (کی مقدار) میں جھگڑا ہوا تو امام ابو صنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اب بھی ان دونوں کوشم نہ وی جائے گی اور قیمت میں (مع فتم کے) مشتری کا قول معتبر ہوگا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ ان دونوں کوشم دی جائے اور (فتمیں کانے کے بعد) ہلاک شدہ ( تج ) کی قیمت پر بیج کوفنح کردیا جائے۔

اوراگر کسی نے دو غلام خرید ہے اور ان جس سے ایک مرگیا گھر بائع کا مشتری کی قیمت میں اختلاف ہوا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزویک ان کوشم نہ دی جائے ہاں اگر بائع اس پر رضا مند ہو جائے کہ مرے ہوئے غلام کا حصہ چھوڑ دے (جو کہ مشتری کہتا ہے) اور ذیمہ غلام کومشتری لے لے تو اب قیمت پر اختلاف ہونے سے دونوں پرشم آئے گی۔ اور امام ابو ایسٹ رحمہ اللہ کا تول ہے کہ دونوں کوشم دی جائے اور زنمہ غلام میں اور ہلاک شدہ کی قیمت جو میں بھی کو نے کہ دونوں گئے ت جو میں بھی کے دونوں کھیم دیا جائے اور ہلاک شدہ کی قیمت جو میں بھی کو نے کہ دونوں کوشم کی قیمت جو میں بھی کو دو دلا دی جائے (ایدی قبائے کو بھیم دیا جائے اور ہلاک شدہ کی قیمت جو مشتری کے وہ دلا دی جائے ) اور بہی قول امام محمد رحمہ اللہ کا ہے۔

اگرمیاں بیوی کا مہر میں جھڑا ہوا مثلاً شوہر نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے ایک ہڑاں۔
دو پیہ کے مہر پر نکاح کیا تھا اور عورت نے کہا کہ تو نے دو ہزار (روپیہ کے مہر) پر نکاح کیا تھا۔ تھا
ان دونوں میں سے جوکوئی گواہ چیش کردے اس کے گواہ قبول کر لئے جا کیں گے (لینی اس کا قول معتبر ہوگا) اورا گر دونوں نے اسمنے گواہ نیش کے تو پھر عورت کے گواہ معتبر ہوں گے اورا گر فیا
دونوں کے پاس گواہ نہیں ہیں تو ایام ابو حذیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں تنم کھا کیں اور نکاح کے اورا کی اور اسم کھا کیں اور نکاح کے اورا کے اورا کر ہوگا۔ نیکن مہرش کا حکم کردیا جائے گا ہیں اگر مہرشل شو ہر کے اقرار کردہ مہر کے برابر ہے گھا۔

اشراق نوری کے جو شوہر کے قول پر تھم کردیا جائے گا۔ اور اگر مہر شل اتنا ہے کہ جتنا عورت نے دعویٰ کیا ہے یا اس سے کم ہوتا عورت نے دعویٰ کیا ہے یا اس سے زیادہ ہے تو عورت کے دعوے کے موافق تھم کر دیا جائے گا اور اگر مشل مہر شوہر کے اقر ارکر دہ سے زیادہ ہے اور جتنے کا عورت نے دعویٰ کیا ہے اس سے کم ہے تو اس عورت کے لیے مہر مثل کا تھم کر دیا جائے۔

اور اگر اجارہ میں (بینی اجر اور متاجر کے درمیان میں) معقود علیہ کے حاصل ہونے سے پہلے جھڑا ہوجائے تو ان دونوں کو تشمیس دے کراس اجارہ کے معاملہ کوتوڑ دیں۔ فائلا : مثال اس کی بیہ ہے کہا کیٹ محض نے ایک کپڑ اسپنے کو دیا اب یہ کپڑ ہے والا متاجر ہے اور درزی اجر ہے معقو دعلیہ حاصل نہیں ہوا تھا یعنی کپڑ اابھی سلنے نہیں پایا تھا کہان دونوں میں جھڑا اور کری اجر ہے معقو دعلیہ حاصل نہیں ہوا تھا یعنی کپڑ اابھی سلنے نہیں کہا تھا کہ ان دونوں میں جھڑا اور کپڑ ے والا کہتا ہے کہ آٹھ آئے فرم کے بین تو اس صورت میں دونوں کو تسمیس دے کراس معاملہ بی کوشنے کر دیا جائے۔ آئے فرم جھڑا ہوا ہے تو اس میں دونوں کو تسمیس نہ دی جا کہ اس معاملہ بی کوشنے کہ بعد ) ان میں جھڑا ہوا ہے تو اب انہیں (بالا تفاق) تسمیس نہ دی جا کھی اور مستاجر کا تول معتبر سمجھا جائے اور گرکسی قدر معقود علیہ حاصل ہونے (بینی کھی کپڑ اسلنے ) کے بعد جھڑا ہوا ہے تو سابقی اگر کسی قدر معقود علیہ حاصل ہونے (بینی کھی کپڑ اسلنے ) کے بعد جھڑا ہوا ہے تو سابقی اگر کسی دونوں تسمیس کھا کیں اور یہ معاملہ شنخ ہوجائے گا۔ اور مامنی میں (بینی جو کپڑ ا

(\*\* 336 **\*** ) 4 \*\* (\*\* ) 5 \*\* (\*\*

گھوڑا' غلام' لونڈی' برتن' جائیداڈ مواشی' نقو دوغیرہ) پس اگر ان میں ہے ایک مرگیا اور دوسرے سے دارٹول کا جھٹرا ہوا تو جو چیزیں مردول اور عورتول کے لائق ہوں وہ ای کی ہوں گی جون کی جوزندہ ہے (خواہ مرد ہویا عورت ہو۔ کیونکہ قبضہ زندہ کا ہوتا ہے نہ کہ مردہ کا اور یہ تول امام ابوضیفہ رحمہ اللہ کا ہے)۔

امام الا لا سف رحم الله كاقول يه ب كه جو چيزي الي عورتوں كو جييزي من دى جاتى بول وہ عورت كو دى جائيل اور باقى مردكو (ليكن اس سے تم لے كر) اگر كى شخص نے كوئى كيا كہ يداؤكا لونڈى فروخت كى پھر اس لونڈى كے لڑكا پيدا ہوا تو اس لڑكے پر بائع نے دعوىٰ كيا كہ يداؤكا ميرے نظفہ سے ہے (البذا يہ ميرا ہے) ليس اگر اس لونڈى كے فروخت ہونے كے دن سے لے كر وہ لڑكا چھ مبينے ہے كم ميں پيدا ہوا ہے تو يداؤكا بائع كا ہے اور اس كى ماں اس كى ام ولد ہے يہ يؤخ تو ثر دى جائے اور اس كى ماں اس كى ام ولد ہے يہ يؤخ تو ثر دى جائے اور قيت مشترى كو واپس دے دى جائے اور اگر بائع كے دعوے كے بعد ساتھ مشترى نے بھى دعوئى كرديا (يعنى دونوں نے اکھا دعوئى كيا ہے) ياس كے دعوے كے بعد كيا ہے تو بائع كا دعوئى اولى (اور معتبر) ہوگا اور اگر وہ الاكا چھ مبينے سے زيادہ ميں اور دو برس سے كيا ہو بائع كا دعوئى اولى (اور معتبر) ہوگا اور اگر وہ الاكا چو مبينے سے زيادہ ميں اور دو برس سے كم ميں پيدا ہوا ہے گا ۔ ہاں اگر مشترى اس كى تقد يق كر سے برائيس ہے تو بائع كو دلا ديا جائے گا) اور اگر وہ لاكا مركيا پھر بائع نے اس كا دعوئى كيا كہ يہ لاكا مير انتھا اور وہ چھ مبينے ہے كم بنى ميں پيدا ہوا تھا تو لئے كو دلا ديا جائے گا) اور اگر وہ اب اس لؤكا مير ابنى النے كا) اور اگر وہ اب اس لؤكا نہ كہلائے گا) اور نہ سے اب اس لڑكے ہيں (اس بائع كا) شب غابت نہ ہوگا (يعنى وہ اس كا لڑكا نہ كہلا ہے گا) اور نہ سے لونڈى اس كى ام ولد ہوگى۔

اگر (لڑکا) پیدا ہونے کے بعد بیلونڈی مرگئی اورلڑکا اس کے چھم مینے سے کم میں پیدا ہوا تھا تو اس لڑکے میں اس بائع سے نسب ٹابت ہو جائے گا اور امام ابوصنیفہ کے قول کے مطابق اس لڑکے کو بائع لے اور (لونڈی کی) پوری قیمت (مشتری کو) واپس دے دے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ فقط لونڈی (کی قیمت) کا حصہ واپس کردے۔ اگر کسی نے جڑوال بچوں میں سے ایک کے نسب کا دکوئی کیا (کہ یہ بچے میرا ہے) تو اس سے دولوں کا نسب ٹابت ہوجائے گا (یعنی وہ دونوں بیجای کے شار ہوں گے)۔



### كتاب الشهادات

# گواہیوں کا بیان

بَنَنَ مَبَنَ بَبِ مِن گواہیوں کو گواہی میں طلب کرائے تو انہیں گواہی دین فرض اوران پر لازم ہے انہیں ان کا چھپانا ہرگز جائز نہیں ہے ہاں اگر صدود کی گواہی ہوتو اس کو چھپانے اور ظاہر کرنے میں گواہ کو افتیار ہے اور چھپانا افضل ہے گر مال کی چوری میں گواہی دینی واجب ہے اور یوں کیے کہ اس (چور) نے مال لیا ہے (تا کہ ترک واجب لازم نہ آئے) اور بیانہ کے کہ اس نے جرایا ہے۔

شہاوت کے درجات ﷺ اور گوائی کے چند در ہے ہیں منجملہ ان کے ایک گوائی ژنا کی ہے اس میں چار مردول کی گوائی معتبر ہوتی ہے اور عور تول کی گوائی اس میں معتبر نہیں ہوتی دوسری گوائی حدود اور قصاص کی ہے ان میں دومردول کی گوائی معتبر ہوتی ہے اور عور تول کی ان میں محص معتبر نہیں ہوتی۔

ان کے سوااور حقوق میں دومردوں کی یا ایک مرداور دوعورتوں کی مقبول ہو جاتی ہے ہرابر ہے کہ دہ حق مال ہو یا کچھ اور ہو مثلاً نکاح کا دعویٰ ہویا طلاق یاوکالت یا دصیت (یاضلع) کا دعویٰ ہواور ولاوت اور بکارت (کے دعوے میں) اورعورتوں کے ان تمام عیوب میں جن پر مردوں کو اطلاع نہیں ہوتی فقط ایک عورت کی (بھی) کواہی مقبول ہو جاتی ہے میں جن پر مردوں کو اطلاع نہیں ہوتی فقط ایک عورت کی (بھی) کواہی مقبول ہو جاتی ہو اور المان دیا دو ہے ہونے میں احتیاط زیادہ ہے) اور ان سب صورتوں میں کواہوں کا عادل ہوتا اور کواہی کا لفظ ضروری ہے ہیں اگر کسی گواہ نے گواہی کا ذکر نہیں کیا (بعنی نے نہیں کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں) اور بید کہا کہ جھے یفتین ہے تو اس کی گواہی قبول نہ کی جائے گی۔

گواہوں کی جھان بین ﷺ ادرامام ابوصنیفہ فرماتے ہیں کہ حاکم مسلمان کی ظاہری عدالت پراکتھا کرے موائے صدود اور قصاص کے کیونکہ ان کے گواہوں کی (بدی علیہ کے ان گواہوں میں جرح کرنے سے بہلے ہی) تحقیقات کرے (کہ نیہ گواہ کیے ہیں عادل اور گواہی دیے کے میں جرح کرنے سے بہلے ہی) تحقیقات کرے (کہ نیہ گواہ کیے ہیں عادل اور گواہی دیے کے

قابل ہیں یانہیں) اوراگر مدعیٰ علیہ ان گواہوں میں جرح کرے تو پھران کا حال دریافت کیا جائے اور صاحبین کا قول میر ہے کہ در پردہ اور علائیہ سب کواہوں کا حال دریافت کیا جائے اور گواه کی گوائی دوسم بر ہے ایک بد کہ اس کا حکم خود بن ٹابت ہوجائے مثلاً بیج اقر ار غصب قبل · پر گوائی دینا پس جب ان امور کو گواه نے کس سے سن لیا یا خود د مکھ لیا تو اے ان کی گوائی دین جائز ہے اگر چہاہے اس پر گواہ نہ بنایا گیا ہواور ( ایج میں مثلاً ) وہ اس طرح کہد دے کہ میں گوائی دینا ہول کہ بے شک اس نے اس کی بین کی ہے اور بین کے کہ جھے اس نے گواہ كيا ہے۔ (كيونك بير جھوٹ ہے) اور دوسرى فتم بيہ ہے كه اس كا تھم بنفس خود ثابت نہيں موتا ( لینی خود بخو د گوائی نبیس دے سکتا) مثلاً گوائی برگوائی دیتا پس جب سی نے سی گواہ کوسنا کہ وہ کسی (مقدمہ میں کسی) چیز کی گواہی دے رہا ہے تو اسے سننے والے کو یہ جا تزنہیں ہے کہ اس کوائی پر کوائی وے دے ہاں اگر وہ ( کواہ این کوائی بر) اے کواہ کرے ( تو پھراے اس کی کوائی پر کوائی دینا جائز ہے) اور ای طرح اگر کسی نے کسی کوسنا کہ وہ کواہ کی کوائی پر کوائی دے رہاہے تواس سننے والے کواس پر کوابی وین جائز تبیس ہے اور جب کوئی کواہ اپنا خط ویکھے (لین این گوائی کی ہوئی دیکھے) تو اے (اس کے دیکھنے ہی پر) گواہی ویل جائز نہیں ہے ہاں اگر گواہی اس کو یاد آجائے (تو جائز ہے اس کی وجہ بیہ ہے کہ خط ایک دوسرے کامل جاتا ہے اس كے فقط د مجھنے سے اپنی كوائى كا يقين تبيں ہوسكتا) اندھے اور غلام كى كوائى قبول ندكى جائے اور نداس کی جس کے تہمت لگانے میں حدلگ چکی ہے اگر چداس نے توبد کرلی ہو۔ كس كى كوائى مقبول ہے اور كس كى نامقبول ﷺ اورنہ باپ كى كوائى بينے كيلي اورنه اور داداو دادی کے لئے نہ بیٹے کی کوائی این مال باب اور داداو دادی کے لئے اور شوہر کی اپنی بیوی کے حق میں اور نہ بیوی کی شو ہر کے حق میں اور نہ آتا کی اس کے غلام کے حق میں اور نہ اس کے مكاتب كے حق ميں اور ندا يك شريك كى دوسرے شريك كے حق ميں يعنى اس چيز ميں جوان كى شراکت کی ہواور اگر کوئی شخص اینے بھائی یا اینے پچیا کی گوائی دے تو وہ قبول کرنی جائے گی اور مخنث اور نوحه کرکی کوائی ندی جائے گی اور ند ڈومنی کی اور ندایسے خص کی جو ہمیشہ لہوولعب کے کے شراب پیتا ہواورند کیوتر باز کی اورند قوال کی اورایے مخص کی جوایے گناہ کبیرہ کرے کہ جن

اشراق نوری کے حکام میں حالے کا اور نہ سودخور کی اور نہ سودخور کی اور نہ سودخور کی اور نہ سودخور کی اور نہ

پر صدائق ہے اور نہ ایسے خفس کی کہ جو بلا تہبند کے جمام میں جا (کے نہائے) اور نہ سود خور کی اور نہ چوسر باز و شطر نج باز کی ( بعنی جو ان میں رو پہیے باندھ کر کھیلے) اور نہ ایسے شخص کی جو افعال مستفد کرتا ہو مثلاً راستہ میں بیشاب کرنا اور ( چلتے میں ) کھانا اور نہ ایسے شخص کی جو سلف (صالحین ) کو بر ملا برا کہتا ( اور گالیاں ویتا ) ہو۔ سلف صالحین سے مرادیہ ہے خواہ صحابہ کرام شی ہوں یا اہل بیت ہوں یا جمجہ و ہوں اور اہل ہوا کی گواہی تی جائے گی سوائے خطابیہ

مین فی اگر چدان کے دوسرے کے حق میں قبول کرلی جائے گی اگر چدان کے میں میں قبول کرلی جائے گی اگر چدان کے مدہب مختلف ہوں اور ذمی کے حق میں حربی کی گوائی نہ قبول کی جائے گی اگر چداس کی بھلائیاں مرائیوں سے ) زیادہ ہوں۔

اور جو تخص کبیرہ گنا ہوں سے پر ہیز کرتا ہوتو اس کی گوائی قبول کر لی جائے گی اگر چہ وہ بعض (صغیرہ) گنا ہوں کا مرتکب ہوجاتا ہے اور نامختون اور خصی اور ولد الزنا اور خنتی کی گوائی قبول کر لی جائے گی اور جس وفت گوائی دعوے کے موافق قبول کی جائے گی ۔ اور اگر مخالف ہوگی تو قبول کی جائے گی اور امام ابوحنیفہ سے نزد کید دو گواہوں کا لفظ اور معنی (دونوں) ہوگی تو قبول نہ کی جائے گی اور امام ابوحنیفہ سے نزد کید دو گواہوں کا لفظ اور دوسرے نے دو میں شفق ہونا معتبر ہے ہیں آگر ایک گواہ نے ایک ہزار رو ہید کی گوائی دی اور دوسرے نے دو ہزار رو ہید کی تو امام ابوحنیفہ کے نزد کیک ان کی گوائی نہنی جائے گی اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ ہزار رو ہید کی اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ ایک ہزار میں من کی جائے گی اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ ایک ہزار میں من کی جائے گی۔

فانلا: اس کی وجہ بیہ ہے کہ ایک ہزار دو ہزار میں داخل ہے ہیں ایک ہزار روبید پر توبید دونوں متفق میں اور بیاختلاف اس صورت میں ہے کہ جب مدی نے دو ہزار کا دعویٰ کیا ہواور اگر ایک

ہی ہزار کا دعویٰ کیا تھا اور پھر گواہوں میں بیاختلاف ہوگیا تو اب ان کی گواہی بالا جماع نہ تی جائے کہ ان کی گواہی بالا جماع نہ تی جائے گی (حاشیہ)۔

جَنَرَ اوراگران دونوں گواہوں میں ہے ایک نے ایک ہزار کی گواہی دی۔ اور دوسرے نے پندرہ سوکی اور مدعی نے پندرہ سوکی اور مدعی نے پندرہ سوئی کا دعویٰ کیا تھا تو اب دونوں کی گواہی ایک ہزار میں سن کی جائے گی۔ ( کیونکہ اس صورت میں دونوں گواہ لفظ اور معنی میں عرفی قاعدے سے متفق ہیں )۔

اورا گردونوں نے ایک ہزار کی گوائی دی ایک نے پھر یہ بھی کہددیا کہ پانچ سورو پیہ وصول کر چکا ہے تو ہزار ہیں ان دونوں کی گوائی تبول کر لی جائے گی ( کیونکہ اس پران دونوں کا اختلاف ہے) اور ایک گواہ کا یہ کہنا ندستا جائے گا کہ ان ہیں سے پانچ سورو پیہ وصول کر چکا ہے ( کیونکہ یہ ایک ہی گوائی معتبر نہیں ہوتی) ہاں اگر دوسرا بھی اس کے ساتھ (اس کے) موافق گوائی دے دے اور گواہ کو چاہیے کہ جب اسے یہ معلوم ہو جائے ( کہ مدی پانچ سورو پیہ وصول کر چکا ہے) تو وہ ایک ہزار روپیہ کی گوائی نہ دے یہاں جائے ( کہ مدی پانچ سورو پیہ وصول کر چکا ہے) تو وہ ایک ہزار روپیہ کی گوائی نہ دے یہاں کہ مدی اس کے سامنے اس بات کا اقراد کرلے کہ پانچ سو روپیہ ہیں وصول کر چکا ہوں (تا کہ ہدی اس کے سامنے اس بات کا اقراد کرلے کہ پانچ سو روپیہ ہیں وصول کر چکا ہوں (تا کہ ہدی اس کے سامنے اس بات کا اقراد کرلے کہ پانچ سو روپیہ ہیں وصول کر چکا ہوں (تا کہ ہدی واقع پر معین نہ ہوجائے)۔

اور جنب دو گواہوں نے یہ گوائی دی کہ (مثلاً) زید مکہ میں بقرعید کے دن مارا گیا ہے اور یہ اور دوسرے دو گواہوں نے گوائی دی کہ وہ بقرعید کے دن کوفہ میں مارا گیاہے اور یہ سب (گواہ) عالم کے رو برو حاضر ہوں تو وہ ان دونوں گواہیوں کورد کردے اور اگران دونوں گواہیوں کورد کردے اور اگران دونوں گواہیوں میں سے ایک گوائی ہوگئ تھی اور اس پر حاکم تھم دے چکا تھا پھراس دوسری گوائی کے گواہ حاضر ہوئے تو یہ دوسری گوائی درکردی جائے۔

فانلا: اس کی دجہ بیہ کہ پہلی تواہی تھم اللنے کی دجہ سے پوری ہو چکی ہے اب دوسری کو اہی سے نہیں ٹوٹے گی۔ جو ہرہ۔

نین آباد اور جرح کے ہونے نہ ہونے پر قاضی کی گوائی نہ سے اور اس پر تھم دے ہاں اگر اس کا استحقاق ٹابت ہوجائے۔

فاٹلانے: مثال اس کی ہے ہے کہ مثلاً مدی علیہ نے مدی کے گواہوں پر جرح کی بینی ہے کہا کہ بیہ گواہ فاس بر مرح کی بینی ہے کہا کہ بیہ گواہ فاس برمعاش ہیں ہے گواہی دینے کے قابل نہیں ہیں یا بید کہا کہ انہیں کچھ دیے کران سے گواہی دلوائی ہے اور پھر مدی علیہ نے اپی ان باتوں پر کسی کو گواہ بنایا تو قاضی اس کے گواہوں کی گواہی نہ سنے اور نہ اس کی طرف التفات کرے۔جو ہرہ۔

تَنْزَ اور كواه كوالى چيز كى كوائى تبيل وين جائي كدجوال في ديلى نه موسوائ نسب موت کاح وخول اور قاضی کی تضاکے کیونکہ ان چیزوں کی گواہی اس وقت دین جائز ہے کہ جب اس سے ان کوکوئی ایسا مخص بیان کرے جس پراے اعتاد ہواور گواہی پر گواہی دین ایسے ہر جن میں جائز ہے کہ جوشبہ سے ساقط نہ ہوتا ہواور صدوداور قصاص میں ( گواہی پر گواہی) قبول نہ کی جائے گی ( کیونکہ بیشبہ سے ساقط ہوجاتے ہیں) ادر دو گواہوں کی گواہی بر دو گواہوں کو کوائی دیلی جائز ہے اور ایک کی کوائی پر ایک کی کوائی قبول ند کی جائے گی۔ اور ( کواہ کواپی کوائی بر) کواہ کرنے کا بیطر یقد ہے کہ اصلی کواہ تقلی کواہ سے کے کہتو میری کوائی برگواہ ہوجا میں کوائی دیتا ہوں کہ میرے رو ہروفلاں بن فلال نے اشنے (روپیہ) کا اقرار کیا ہے اور اس نے اپنے اور جھے کواہ بنالیا ہے اور اگر بیند کہا کہ اس نے اپنے اور جھے کواہ کرلیا ہے تب بھی جائزے (لیعنی اس قول کا ہونا ضروری نہیں ہے) اور بیقلی کواہ کواہی دیتے وقت کے کہ میں محوای دیتا ہو کہ فلال آ دمی نے اس کے روبروا تنا روپیہ دینے کا اقرار کیا ہے اور اس نے مجھ سے کہا تھا کہ تو میری اس کوائی پر کوائی ویٹا اس لئے اب میں اس کی کوائی ویٹا ہول اور تعلی مواہوں کی کوابی ندی جائے گی مراس وفت کہ اصلی کواہ مرجا کمیں یا اتنی دور ہے جا کمیں کہ جو تین روز یا تین روز سے زیادہ کا سفر ہو یا ایسے بھار ہو جا کیں کہ بھاری کی وجہ سے حاکم کی کچہری

اگراصلی گواہ نقل گواہوں کے عادل ہونے کو بیان کریں تو جائز ہے اور اگر وہ اس
سے ساکت رہیں تب بھی ان کی گواہی جائز ہے اور حاکم اصلی گواہوں کے حال کی تفتیش کرے
اور اگر اصلی گواہ گواہی دینے سے اٹکار کر دیں تو پھر نقلی گواہوں کی گواہی نہ تی جائے گی اور اگر
کوئی جھوٹی گواہی دیے تو جھوٹے گواہوں میں امام ابو حذیقہ کا قول یہ ہے کہ ہم (اسے)

بازاروں میں (پھراکر) اس کی تشہیر کراویں گے اور اسے سزانہ دیں گے اور صاحبین کا قول بیہ ہے کہ ہم اسے خوب سزادیں گے اور قید کرادیں گے۔

## باب الرجوع عن الشهادة.

# گواہی ہے چھرنے کابیان

جب دو گواہوں نے کی مال (کے دوسرے کے ذمہ ہونے) کی گواہی دے دی اور حاکم نے اس کی گواہی رہے اور کو اہی ہے) پھر مید دونوں (گواہی ہے) پھر کے تو مشہود علیہ کے لئے (ایعنی جس کے ذمہ ہونے کی گواہی دی تھی اس بکے لئے) اس مال کے ضامن ہول گے اور اگر ایک گواہ پھر گیا ہے تو نصف (مال) کا ضامن ہوگا اور اگر کسی مال کی تین گواہوں نے گواہی دی تھی پھر ان بیس ہے ایک پھر گیا تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ کی تین گواہوں نے گواہوں کا ہونا ابھی باتی ہے (اور اگر اس ایک کے پھر نے سے) کیونکہ گواہی پھر گیا تو ہوں نے پھر نے سے) دوسرا بھی پھر گیا تو ہوں ایک کے پھر نے سے) دوسرا بھی پھر گیا تو ہوں ایک کے پھر نے سے)

اگر (کسی حق میں) ایک مرداور دو مورتوں نے گوائی دی تھی پھر ایک مورت (گوائی سے) پھر گئی تو وہ چوتھائی حق کی ضامن ہوگی ( کیونکہ ایک مرداور ایک مورت کے گواہ رہنے سے اس حق کے تین جصے باتی رہ گئے ہیں) اور اگر دونوں مورتیں پھر کئیں تو یہ دونوں نصف حق کی ضامن ہوں گی۔
کی ضامن ہوں گی۔

اگر (کسی حق کی) ایک مرداور دس مورتوں نے گوائی دی تھی پھر ان میں ہے آٹھ مورتیں پھر گئیں تو ان پرضان ہیں ہے ( کیونکہ ابھی گوائی کا نصاب باتی ہے اور وہ ایک مرداور دومورتیں پھر گئیں تو ان سب مورتوں پر چوتھائی حق ( کا تاوان دومورتیں ہیں) پھر اگر نویں مورت بھی پھر گئیں تو ان سب مورتوں پر چوتھائی حق ( کا تاوان داجب ہوجائے گا اور اگر وہ مرداور وہ سب مورتیں پھر گئیں تو امام ابوطنیفہ کے زدیک اس حق کے چھ جھے ہوں گے ان میں سے ایک چھٹا حصہ مرد پر داجب ہوگا اور پانچے مورتوں پر

صاحبین کا قول میہ ہے کہ نصف مرد پر واجب ہوگا اور نصف ان عورتوں پر ( کیونکہ دل عورتیں بمزلہ ایک مرد کے تھیں لبذا وہ نصف نصاب ہوئیں) اور اگر دو گواہوں نے کسی عورت کا نکاح مہرشل پریازیادہ پر ہونے کی گوائی دی تھی پھروہ دونوں گوائی سے پھر گئے تو ان پر صاف نہیں اور اگر مہرشل سے کم پر گوائی دی ہوتو وہ اس کی کے ضامن نہ ہوں گے اور اس کر مائن نہیں اور اگر مہرشل سے کم پر گوائی دی ہوت وہ اس کی کے ضامن نہ ہوں گے اور اس طرح اگر دو گواہوں نے کسی مرد پر گوائی دی کہ اس نے ایک عورت سے مہرشل پر (مہرشل مرک کے اور اگر مہرشل زیادہ کی گوائی دی کہ اس نے ایک عورت سے مہرشل زیادہ کی گوائی دی میں پر پھر پھر پھر گئے تو اس زیادتی کے ضامن ہوں گے۔

فاللا: اس کی وجہ بیہ ہے کہ اس زیادتی کو ان دونوں نے گوائی دے کر بغیر کسی عوض کے تلف کردیا ہے اور بغیر کسی عوض کے کسی چیز کا تلف کرنا ضان اور تاوان کا باعث ہوتا ہے پیراس میں اختلاف ہے کہ ان کے گوائی سے پھر نے کے بعد بینکاح جائز رہے گا یا نہیں امام ابو صنیفہ کے اختلاف ہے کہ ان کورت سے صحبت کرنی جائز ہوگا در میک فلا ہرا اور باطنا ہر طرح جائز رہے گا یہاں تک کہ اس عورت سے صحبت کرنی جائز ہوگا اور باطنا نہ ہوگا ان کے نزدیک اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنی جائز ہوگا اور باطنا نہ ہوگا ان کے نزدیک اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنی جائز نہ ہوگا و ماشیہ)۔

بین مناسب نیمت پر یازیادہ پر نی ہو جانے کی گیزی مناسب نیمت پر یازیادہ پر نیج ہو جانے کی گوائی دی پھر دونوں (اپی گوائی سے پھر گئے تو ان پر تاوان نہ آئے گا اور اگر کم قیمت پر نیج ہونے کی گوائی دی پھر دونوں (اپی گوائی سے پھر گئے تو ان پر تاوان نہ آئے گا اور اگر کم قیمت پر نیج ہونے کی گوائی دی تھی تو بیاس نقصان کے ضامن ہوں گے اور اگر دوگواہوں نے کسی مرد پر بید گوائی دی کہ اس نے اپنی بیوی کو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دے دی ہے پھر دونوں ( گوائی سے ) پھر گئے تو بید طلاق دیے کے بعد طلاق دیے کی سے کا در اگر صحبت کرنے کے بعد طلاق دیے کی

گواہی دی تھی تو ضامن نہ ہول گے۔

اگردوگواہوں نے بیگوائی دی کہ فلال شخص نے اپنے غلام کوآ زاد کردیا ہے(اورای گوائی برحاکم نے تعلیم کوآ زاد کردیا ہے(اورای گوائی برحاکم نے تعلیم دیا اور وہ غلام آ زاد ہوگیا) پھر بیدونوں گواہ پھر گئے تو بیدونوں اس غلام کی قیمت کے ضامن ہوں گے۔

اگر دوگواہوں نے قصاص کی گوائی دی (اورجس پرگوائی دی تھی دہ ان کی گوائی کی وہ ان کی گوائی کی وجہ سے قبل کردیا گیا) اور قبل ہونے کے بعد بید دونوں ( گوائی ہے) پھر گئے تو بیخون بہا کے ضامن ہوں کے اور ان سے قصاص نہ لیا جائے گا اور اگر نقلی گواہ پھر جا کیں تو دہ بھی ضامن ہوں گے اور اگر نقلی گواہوں کی گوائی پر قاضی کے تھم دینے کے بعد ) اصلی گواہ پھر گئے اور بیہ کہا کہ ہم نے اپنی گوائی پر ان کو گواہ نہیں کیا تھا تو ان (اصلی گواہوں) پر اس کا تا وال واجب نہ ہوگا۔ ( کیونکہ انہوں نے بیکھا کہ ہم نے اپنی شلطی سے ان کوائی بیا کہ ہم نے اپنی شلطی سے ان کو اور بیا تھا تو اب بیضامن ہوں کے ( لیعنی ان پر تا وال واجب ہوگا اور اگر نقلی گواہوں نے ہیں شلطی سے گواہ کرلیا تھا تو ان کے قول پر النقات نہ کیا جائے گا۔

تو ان کے قول پر النقات نہ کیا جائے گا۔

جب جارآ دمیوں نے زنا کی گوائی دی اور دوآ دمیوں نے احصال کی ( ایعنی زانی یا دائی یا در دوآ دمیوں نے احصال کی ( ایعنی زانی یا دائی یا زائی کی گھسن ہونے کی) پھر احصان کے گواہ پھر سکتے تو ان پر تاوان ندآ ئے گا۔اور جب زنا کے گواہ زنا کی گوائی ہے پھر جا کمیں سکے تو ان پر تاوان آ ئے گا۔

اگردو گواہوں نے (مشم کی گواہی وی تھی اور دونے) شرط ہونے کی پھر بیسب مواہ

مجر محصے تو تاوان خاص متم ہی کے کواہوں بر ہوگا۔

فاللا: اس کی مثال ہے ہے کہ دوآ دمیوں نے یہ گوائی دی کہ زید نے بیشم کھائی ہے کہ اگر میری عورت فلاں کام کرے تو اسے طلاق ہے اور دو نے اس شرط کے ہونے بینی اس عورت میری عورت فلاں کام کرے تو اسے طلاق ہے اور دو نے اس شرط کے ہونے بینی اس عورت کے وہ کام کر لینے کی گوائی دی اور اس پر طلاق پڑھ گئی تو اس صورت میں پہلے گواہوں پر تا وان آئے گا کے وہ کام کر لینے کی گوائی دی اور اس پر طلاق پڑھ گئی تو اس صورت میں پہلے گواہوں پر تا وان آئے گا کے وہ کام کو کہ دی اور اس کے ساتھ متعلق ہے۔



# كتاب آداب القاضي

## قاضی کے آداب کابیان

بین جہ بڑے ہے۔ آب ہے کی میں سب شرطیں گواہی کی موجود نہ ہوں اس کا قاضی ہونا درست نہیں ہوا درست نہیں ہواور چاہے اور پیا اعتاد ہو کہ میں اس عہدہ کا فرض خوب اوا کر دوں گا تو اس کے قاضی ہونے میں کوئی حرج نہیں اورا پیے شخص کو قاضی بننا مکروہ ہے کہ جے اس فرض کی انجام دبی نہ کرنے کا اندیشہ ہواوراس میں اپنے نے ظلم ہونے پراطمینان نہ ہو اورعہدہ قضا کی درخواست کرنی اوراس کا طلب گار دہنا نہیں چاہئے۔ اور جے قاضی بنایا جائے لازم ہے کہ اس سے پہلے قاضی کا وفتر اس کے حوالے کر دیا جائے وہ قیدیوں کے حال کی خوب تحقیقات کرے پس جوقیدی ان میں سے (اپنے ذمہ) دوسرے کے حق کا اقرار کرے اس پروہ حقیقات کرے پس جوقیدی ان میں سے (اپنے ذمہ) دوسرے کے حق کا اقرار کرے اس پروہ کی لازم ہے (اور جب تک مدی اے قید میں رکھنا چاہے قید میں رکھی) اور جوقیدی انکار شرے کرے (لیمنی یہ کہ میرے ذمہ کسی کو کوئی حق وغیرہ نہیں ہے) تو اس کے بارے میں بغیر شہوت گواہوں کے معزول ( قاضی ) کا قول نہ مانے ( لیمنی فقط اس کے کہنے کا اعتبار نہ کرے ) بھی اس کے قابل قید ہونے کے گواہ طلب کرے پس اگروہ قاضی گواہ پیش نہ کر سکے تو اس کے دہا کرنے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی منادی کرادے اور کسی مدی وغیرہ اس کے دہا کرنے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی منادی کرادے اور کسی مدی وغیرہ اس کے دہا کرانے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی منادی کرادے اور کسی مدی وغیرہ اس کے دہا کرنے کی افتران کی کرادے اور کسی مدی وغیرہ اس کے دہا کرنے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی منادی کرادے اور کسی مدی وغیرہ اس کے دہا کرنے کیا تھا کہا کہ اس کی منادی کرادے اور کسی مدی وغیرہ اس کے دہا کرنے میں جلای نہ کہ کرانے کا انتظار کرے۔

امانق اوراوقاف کی آ مدنیوں کی خوب جانج پڑتال کرے اور جو بچھ کواہوں وغیرہ سے ٹابت ہو یا جو تحقیق کرنے سے معلوم ہوا ہواس کا وہ شخص اقرار کرے کہ جس کے قبضہ میں بیاوقاف یا امانتیں ہیں تو اس کے موافق ممل درآ مدکرے اور اگر معزول شدہ قاضی (کوئی وقف بیا امانتیں ہیں تو اس کے موافق محل درآ مدکرے اور اگر معزول شدہ قاضی (کوئی دقف کس کے پاس ہونے کو کہے تو اس) کے تول کو نہ مانے ہاں اگر وہ شخص اقرار کرلے کہ جس کے قبضہ میں وہ وقف ہے اس بات کا کواس معزول قاضی نے یہ وقف میرے میرد کیا تھا تو اس کے تول کا اس وقف میں اعتبار کر کے اس پڑمل کرلے اور چاہیے کہ عام طور پر مسجد میں بچری کیا تول کا اس وقف میں اعتبار کر کے اس پڑمل کرلے اور چاہیے کہ عام طور پر مسجد میں بچری کیا

كرے (تاكە قاضى كى جگەستے فرباء ناواتف ندر بير) ـ

اور سوائے اپنے ذکی رحم محرم کے اور کسی کا تخذقبول نہ کرے یا ایسے فخص کا کہ جس کی اس کے قاضی ہونے سے پہلے بی سے بیعادت ہو کہ وہ اس کے ہاں تخذ بھیجنا تھا اور بیاس کے ہاں تخذ بھیجنا تھا اور بیاس کے ہاں اس کے قاضی ہو بال اگر عام دعوت ہو (تو مضا کفتہ بیس ہے) اور جنازہ میں شامل ہو اور مریض کی عیادت کرے۔

مدی مدی علیہ میں ایسا نہ کرے کہ ایک کی خاطر داری اور مہمان توازی کرے اور دوسرے کی نہ کرے بلکہ جب دونوں حاضر ہوجا کیں تو ہرابر بٹھائے اور بکسال دونوں کی طرف متوجہ ہوان میں سے ایک سے کوئی بات آ ہت نہ کہے نہ ایک کی طرف پچھاشارہ کرے نہ اے کوئی جت سمجھے (کیونکہ ان امور میں دوسرے کی دل شکتی ہے) اور جب اس کے نزدیک کی رائیک کے ذمہ دوسرے) کا حق ٹابت ہوجائے اور حق دار (اپناحق) لینا چاہے اور دوئی کرے تو یہ اس کے قرض دار کو قید کروے۔ قید کرنے میں جلدی نہ کرے بلکہ جو پچھاس کے ذمہ ہے (پہلے) اس کے ادا کرنے کا اسے تھم دے اگر دہ ادا نہ کرے تو ایسے ہر قرض کے بدلے اسے قید کردے کہ جو پچھاس کے قیمہ ان کی وجہ سے اس پر واجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس پر واجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جہ سے اس کے ذمہ داجب ہوا ہو مثلاً کی جیسے مہر ادر کھالت کا رو ہیں۔

باتی اس کے سوااور حقوق میں جب وہ یہ کہے کہ میں فقیر ہوں (میرے پال کہ فییں کے) تواسے قید نہ کرے ہاں اگر مدی اس کا ثبوت دے دے کہ اس کے پاس مال ہے (یہ فقیر مہیں ہے) تو مہینے یا تین مہینے اسے قید میں رکھے پھر اس کی تحقیقات کرے (کہ اس کے پاس کہی مال ہے یا بیس ہے) اور مہینے یا تین مہینے اسے قید میں رکھے پھر اس کی تحقیقات کرے (کہ اس کے پاس کہی مال ہے یا بیس ہے) اس اگر اس کا مالدار ہوتا ثابت نہ ہوتو اسے رہا کر دے اور (جب وہ قید سے جھوٹ جائے تو) اس کے قرض خوا ہوں کو اس پر نقاضہ وغیرہ کرنے سے نہ دو کے اگر کوئی اپنی ہوی کو نفقہ نہ دے تو اسے قید کر دیا جائے اور باپ (دادا) کو اس کے بیٹے (پوتے) کے قرض میں قید نہ کیا جائے ہاں اگر (اولا دچھوٹی اور مفلس ہواور) وہ خرج نہ دے (تو قید کر دیا جائے)۔

اورسوائے حدود اور قصاص کے اور تمام احکام میں عورت کو قاضی بناتا جائز ہے اور ا یک قاضی کا خط دوسرے قاضی کوتمام حقوق میں قبول ہوگا ( گمراس ونت کہ ) جب اس قاضی کے روبرواس خط کے دوگواہ گوائی دیں پھراگر گواہوں نے مدگیٰ علیہ کے سامنے گوائی دی ہے تو قاضی اس کواہی برحم لگا دے اور اپناحم لکھ دے کہ (میں نے گواہوں کی گواہی سے اس برحم ایگا ویا ہے) اور اگر انہوں نے مدی علیہ کی غیر موجود کی میں گوائی دی تھی تو اب تھم نہ لگائے اور فقط موای (دوسرے قاضی کو) لکھ دے تا کہ (وہ قاضی لینی) مکتوب الیہ اس برحکم لگائے۔ فانلاع: اس کی صورت مید ہے کہ ایک مخص نے دوسرے نرایک ہزار کا دعویٰ کیااور اس بر کواہ مجمی وے دیے پھر مدی اور مدی علیہ نے اس پر سلح کرلی کہ بیدرو پیے ہم دوسرے شہر میں دے لیں گے تو اگر مدی نے مدی علیہ کے سامنے ہی گواہ دے دیے متصرتو اب بیرقاضی اس دوہرے شہرکے قاضی کواپنا تھم لکھ دے کہاس مدی کوا تنارہ پیددلا دیا جائے وہ روپیددلا دیے گا برابر ہے کہ بیمقدمہاس کی رائے کے موافق ہو یا مخالف ہواور اگر مدی علیہ کی موجودگی میں مدی نے مواہ نہ دیے متھے تو اب میر قاضی فقط اتنا لکھ دے کہ میرے سامنے کوائی ہوئی ہے اب اس مورت میں روپیدولائے ندولانے کا تھم مکتوب الیدقائن کے اختیار میں ہے۔ تَلِيَحْ اللهُ الله الله قاضى كا خط دوسرا قاضى قبول نه كرے جب تك كه دومرديا ايك مرد اور دو عورتیں کوائی نہ دے دیں ( کہ بیدخط اس قاضی نے جمارے روبرولکھا تھا) اور واجب ہے کہ قاضی محط ( لکھ کراس) کو گواہوں کے روبرو پڑھ دے تا کہ اس کامضمون انہیں معلوم ہو جائے۔ پھر (ان کے سامنے ہی) اس پر (اپی مبر کرکے ان کے حوالے کر دے اور جب بیافط (دوسرے) قامنی کے پاس کینچے تو بغیر مدی علیہ کے حاضر ہوئے وہ اس خط کو قبول نہ کرے ( كيونكه ميد خط بمنزله كوائل كي بياور كوائل بيل مدى عليه كا حاضر موما ضرورى ب) بلكه جس وفت کواہ بینط قامنی کودے دیں تو پہلے وہ اس کی مبر کودیکھے پھر (مبر کے ٹھیک ہونے کے بعد ) جب وہ کواہ یہ کوائی دے دیں کہ فلال قاضی نے اپنی کوائی میں اپنی عدالت میں بیدخط ہمیں دیا تھا اور اس کو پڑھ کرہمیں سنا بھی دیا تھا اور اس نے اس پرمبر کی تھی تو اب بیہ قامنی اس خط کو کھولے اور مدعیٰ علیہ کوسنائے اور جس قدر روپیدوغیرہ واونی اس میں لکھا ہووہ اس کے ذمہ

لازم کردے (کہ بیرو پیتم ادا کردو) اور ایک قاضی کا خط دوسرے قاضی کو حدود اور قصاص کے بارے میں قبول نہ کیا جائے گا۔

فائلا : اس کی وجہ یہ ہے کہ حدود اور قصاص شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اور ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو دوسرے کائل جاتا ہے ہوسکتا ہے کہ یہ خط اس قاضی کا نہ ہواور اتنا شبہ حدود اور قصاص کے ساقط ہونے کے لیے کافی ہے۔ (جوہرہ) تیزیج ہیں ۔ فاضی کو قضا پر اپنا نائب بنا دینا جائز نہیں ہے ہاں اگر اسے نائب بنا دینے کا اختیار دے دیا گیا ہواور جب اور کسی حاکم کا تھم کوئی قاضی کے یہاں گراسے نائب بنا دینے کا اختیار دے دیا گیا ہواور جب اور کسی حاکم کا تھم کوئی قاضی کے یہاں کے جائے تو یہ قاضی اسے سنجال رکھے ہاں اگر وہ تھم قرآن ن شریف یا حدیث یا اجماع کے خلاف ہو یا ایسا قول ہوجس کی دلیل نہ ہو (تو اس کی تھیل نہ کرے) اور قاضی غیر حاضر پر تھم نہ لگائے ہاں اگر اس کا کوئی قائم مقام موجود ہو۔ اس کی تھیل نہ کرے) اور قاضی غیر حاضر پر تھم نہ لگائے ہاں اگر اس کا کوئی قائم مقام موجود ہو۔

اور جب دو آوی این درمیان کسی کوهم بنالیں اور اس کے فیصلہ کردینے پر راضی ہو جا کیں تو اس کا تھم بننا جائز ہے (لیکن) جب کہ اس بیل تھم بننے کی صفت ہواور کافر ذکی غلام محدود فی القذف (لیعن جے تہمت لگانے بیل سزامل چکی ہو) اور فاسق اور نابالغ لڑ کے کوهم بنانا جائز نہیں ہے اور جب تک حاکم نے تھم کرنے والوں پر کوئی تھم نہ لگایا ہوان دولوں کو اس کے تھم کرنے ہے دور جب اس نے تھم لگا دیا تو وہ تھم ان پر لازم ہو جائے گا (کیونکہ اس کا بیتھم ان پر اس کے حاکم ہونے کی حالت بیل صادر ہوا ہے) اور اگر اس کے تھم کی قاضی کے بال اپل کی جائے اور قاضی کے فرجب کے موافق ہوتو قاضی اس تھم کو بیال رکھے اور اگر اس کے خلاف ہوتو باطل کردے۔

اور صدود و قصاص میں تھم بنانا جائز نہیں ہے۔ اور اگر مدگی مدگی علیہ نے قطا کے دم میں کسی کو حاکم بنایا اور اس نے عاقلہ پرخون بہا اوا کرنے کا تھم دے دیا تو اس کا بیٹھم جاری شہ بوگا (اس لیے کہ عاقلہ پراس کی حکومت نہیں چل سکتی کیونکہ بیان کی طرف سے حاکم نہیں ہے اور حاکم کو گواہوں کا سنزا اور ان کے او پر تھم لگانا جائز ہے (اور ای طرح اقر ار پر بھی کیونکہ بیتھم) شرح کے موافق ہے) اور حاکم کا اپنے والدین اور اپنے بچوں کے لیے تھم لگانا باطل ہے۔ (کیونکہ اس میں تہمت کا اندیشہ ہے)۔



#### كتاب القسمة

# تقسيم كابيان

تَنْزُجْهَا بَدُ المام (لین حاکم) کو جاہیے کہ تقلیم کے لیے ایک آ دمی مقرر کر دے اور شخواہ اے بیت المال سے دے تا کہ وہ بغیر اجرت لیے لوگوں میں (جائیداد وغیرہ) تقسیم کیا کرے اور اگر بیت المال سے اجرت نہ دے تو پھر ایک آ دمی کومقرر کر دے کہ دہ اجرت پرتقیم کیا کرے (لیعنی حاکم اسے لوگوں سے اجرت ولوادیا کرے) اور واجب سے کہ تقیم کرنے والا عادل ہو امین ہو تقتیم کا اسے علم ہو۔ اور حاکم لوگول پر زبردی نہ کرے اس کی کہ وہ تقتیم کے لیے ایک بی آ دمی کومقرر رکھیں اور تقسیم کے امینوں کوشراکت میں نہ چھوڑ دے (بلکہ علیحدہ علیحدہ) اور قسام کی اجرت امام ابوصنیفه کے نزدیک وارثوں (اور شراکت داروں) کی تعداد کے حساب سے ہوگی اور صاحبین کے نزد بیک حصول کے حساب سے ( نیعیٰ جس کا جس قذر حصہ ہوگا اس قدر حساب کر کے اس سے اجرت بھی لی جائے گی) اور جب چند شریک قاضی کے ہاں حاضر موں اور ان کے قبضہ میں کوئی مکان یا زمین مواور وہ اس بات کا دعویٰ کریں کہ بید مکان ہمیں فلان مخض کے ترکہ میں ملاہے (اور ہم اے اب تقسیم کرانا جاہتے ہیں) تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک قاضی اس (مکان وغیرہ) کونتیم نہ کرائے جسب تک کہوہ اس مورث کے مرنے اور كل دارتوں كے موجود ہونے يركواه ند پيش كرديں اور صاحبين كا قول بدہے كدان كے اقرار پر قاضی اسے تقلیم کرا دے اور تقلیم کے رجٹر میں بیلکھ دے کہ اس کو میں نے ان کے کہنے پر تقسیم کرا دی<u>ا</u>ہے۔

اوراگرزین وغیرہ (مینی غیرمنقولی ورش) کے سوا کچے مشتر کہ مال تھا اور چند آ دمیوں نے بیدوموٹی کیا کہ بید (ہماری) میراث ہے (اوراس کا کچھ شوت نہیں دیا) تو سب کے زویک قاضی اسے تقسیم کردے ( کیونکہ اس کے تقسیم کرنے میں اس کی تفاظت ہو جائے گی) اور اگر مکسی زمین کی بابت چند آ دمیوں نے بیدوی کی کیا ہے کہ بیائم نے فریدی ہے تو قاضی اسے بھی

تقتیم کردے اور اگر چند آدمیوں نے (زمین وغیرہ کی) ملکیت کا دعویٰ کیا (اورائے تقیم کرانا چاہا) اور ینہیں ذکر کیا کہ بیان کے پاس کس طرح آگئ ہے (تواہے بھی تقیم کردے) فاڈلانے: مقصوداس سے بیہے کہ جب وہ زمین ان کے قبضہ میں ہے وہ بیدعویٰ کرتے ہیں کہ جاری ہی ملکیت ہے اور بیدعویٰ نہیں کرتے کہ میں فلال شخص سے کی ہے تو قاضی اسے ان کے اس اقراری وجہ سے تقسیم کردے کیونکہ اس میں دوسرے پرکوئی تھم نہیں ہوتا اس لیے کہ انہوں نے کسی اور کی ملکیت ہونے کا تو اقراری نہیں کیا (حاشیہ)۔

بَیْنَ اوراگر (ایک زمین میں چندشریک بیں اور) برشریک اپنے اپنے حصہ سے نفع اٹھا تا ہے۔ تو (اس زمین کو) ان حصہ داروں میں فقط ایک کی درخواست پرتشیم کر دے اوراگران میں سے ایک حصہ دارتو نفع اٹھا تا ہے اور دوسرا اپنا حصہ کم ہونے کی وجہ سے نقصان اٹھا تا ہے۔ تو (اس صورت میں) اگر زیادہ حصہ والا درخواست کرے تو تقسیم نہ کی جائے اوراگر (تقیم کرنے میں) دونوں حصہ داروں کو نقصان ہوتا ہے تو جب تک بید دونوں (تقسیم پر) رضا مند نہ ہو جا سی اورائی اس مند نہ ہو جا سے ایس مند نہ ہو جب تک مید داروں کو نقصان ہوتا ہے تو جب تک مید دونوں (تقسیم پر) رضا مند نہ ہو جا سی قاضی اسے تقسیم نہ کرے۔

اگرتر کہ اسباب ہے اور اسباب ایک ہی قیم کا ہے (مثلاً کیڑے ہی گیڑے ہیں) تو،
قاضی اسے (جبراً) تقسیم کر دے اور اگرتر کہ دوقتم کا ہے تو اسے تقسیم نہ کرے کہ ایک چیز ایک کو
دے دے اور دوسری دوسرے کو (باں اس کی قیت تھبرائے تقسیم کر دیا جائے) امام ابوصنیفہ فرماتے ہیں کہ غلاموں کو اور جو اہر کو تقسیم نہ کیا جائے (کیونکہ ان بیس تفاوت بہت ہوتا ہے)
اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ غلاموں کو تقسیم کر دیا جائے۔ اور جمام کویں خرافن کو تقسیم نہ کیا جائے ہاں اگر سب شریک (تقسیم ہوجانے پر) رضا مند ہوجا کیں۔
جائے ہاں اگر سب شریک (تقسیم ہوجانے پر) رضا مند ہوجا کیں۔
فاڈلانا: یہی تھم اس دیوار کا ہے جو دو مرکانوں کے درمیان میں ہو کیونکہ اس کو شخصیم ہونے میں ہونے میں مونوں طرف والوں کا نقصان ہوگا اور اس طرح کویں وغیرہ کے تقسیم ہونے میں ہونے میں ہونے میں دونوں طرف والوں کا نقصان ہوگا اور اس طرح کویں وغیرہ کے تقسیم ہونے میں ہمی دونوں کا نقصان ہوتا ہے اس لیے بغیر سب حصہ داروں کی رضا مندی کے قاضی ان چیزوں بھی دونوں کا نقصان ہوتا ہے اس لیے بغیر سب حصہ داروں کی رضا مندی کے قاضی ان چیزوں

کونشیم نہ کرے۔(حاشیہ) : اگر دو دارث قاضی کے ہاں حاضر ہوئے اور دونوں نے اس پر کواہ کزارے کہ جارا (\$\frac{351}{351}\partial \text{25}\tex

مورث مرگیا ہے اور اس کے ہم تین ہی وارث ہیں دو ہم یہاں عاضر ہیں اور تیسرا یہاں نہیں ہے اور ایک مکان ان کے قبضہ بیل ہے (جے یہ تقسیم کرانا چاہتے ہیں) تو قاضی ان عاضرین کی درخواست پرائے تقسیم کر دے اور جو وارث موجود نہیں ہے اس کی طرف ہے ایک وکیل مقرر کردے کہ وہ اس کے حصہ پر قبضہ کرے (اور اس کا خبر گیرال رہے) اور اگر وہ مشتری ہیں رفیخی انہوں نے کسی مکان کے خریدنے پر گواہ گذارے ہیں) تو ان ہیں سے ایک کے غیر حاضر ہونے پراس مکان کو تقسیم نہ کیا جائے۔

اگر کوئی زمین یا کوئی مکان کسی غیر موجود وارث کے قبضہ میں ہے(اور موجود)
وارث اے تقسیم کرانا چاہتے ہیں تو وہ تقسیم نہ کیا جائے (جب تک کہ وہ غیر موجود وارث حاضر شہوجائے اگر چہ بیا ہے وارث ہونے پر گواہ بھی گذاریں) اور اگر ایک ہی شہر میں بہت سے مکانات مشتر کہ ہیں (برابر ہے کہ طے ہوئے ہوں یا متفرق ہوں) تو امام ابوطیفہ کے قول کے مطابق ان کوعلیحدہ تقسیم کیا جائے (اور ہر ایک کا حصہ ایک ہی مکان میں نہ جمع کر دیا جائے ہاں اگر سب حصہ داراس طرح تقسیم ہوئے یر رضا مند ہوجا کیں)۔

صاحبین کا قول میہ ہے کہ شرکاء کی بہتری مجموعہ کی تقسیم میں ہوتو اس طرح تقسیم کر دے اور اگر (ورشہ) ایک مکان اور زمین ہے یا ایک مکان اور ایک ودکان ہے تو انہیں علیمہ ہ علیحہ تقسیم کیا جائے۔

تعتیم کرانے والوں کو چاہے کہ جس چیز کوتعتیم کریں اس کولکھ لیس ( یعنی علیحہ و علیحہ و کاغذوں پر بید کھ لیس کہ اتنا حصہ فلاں نے کا ہے اور اتنا فلانے کا ) اور برابر (حصہ رسد ) تعتیم کریں اور گزے پیائش کرلیں اور عمارت کی قیمت تھیم الیں اور ہر ایک کا حصہ مع اس کے رستہ اور موری کے دوسرے کے حصہ سے علیحہ و کردیں تا کہ اہر ایک کے حصہ کو دوسرے کے حصہ سے پہلے تعلق شدرہے اور ان کے نام لکھ کر قرعے بنالیں اور ( جس قدر صے ہوں ) ہر حصہ کو پہلا موسرا تیسرا مقرر کرلیں پھر قرعہ نکا لیس ہیں جس حصہ دار کا نام پہلے نکل آئے اس کا پہلا حصہ و وسرا تیسرا مقرر کرلیں پھر قرعہ نکا لیس ہیں جس حصہ دار کا نام پہلے نکل آئے اس کا پہلا حصہ و سے دیسرا حصر ( اور آگے ای طرح کرتے چلے دے دیس اور جس کا نام دوسرے تمبر پر نکلے اسے دوسرا حصہ ( اور آگے ای طرح کرتے چلے دے دیس اور دیا نیر ( لیمنی رو بیداور

اشرفیاں) داخل بنہ ہوں گے (ان کی تقتیم علیحدہ ہوگی) پس اگر ایک مکان حصہ دار دں میں تقسیم كرديا جائے (اور اتفاق سے) ايك مورى يا راستددوسرے كى ملك ميں رہاتو اگر بيراستداور موری پھرسکتی ہے تو اسے دوسرے کی ملک (اوراس) کے حصہ میں رستہ یا موری نکالنی جائز نہیں ہے اور اگر میں ہوسکتا تو میں موث جائے گی۔

اگر کوئی مکان ایبا ہے کہ اس پر بالا خانہ میں ہے یا بالا خانہ ہے نیچ کا درجہ مہیں ہے یا نیچے کا مکان ہے اور اوپر کا بالا خانہ بھی ہے تو ان میں سے ہرایک کی علیحدہ علیحدہ قیمت تھہرائی جائے اور قیت ہی سے تقلیم کر دیا جائے بے قیت کیے اور کسی طرح اس کو تقلیم کرنے کا اعتبار

فأتلا : بيتول امام محر كا باوراى برفتوى باورمكان من اوبر بالا غاندند مونى بيمراد ہے کہ مثلاً بیچے کا حصد دوآ دمیوں کا مشترک ہے اور اس کا بالا خانہ تیسرے کا ہے اس طرح اس ہے کہ بالا خانہ ہے اور بیچے کا درجہ بیں ہے میراد ہے کہ بالا خانہ تو مشترک ہے اور بیچے کا درجہ اور کا ہے علی ہذا لقیاس بیجے او پر مکان ہونے کا بیمطلب ہے کہ اس کے دونوں حصے مشترک ہیں اس میں سیخین کا قول رہے کہ اے گزے پیائش کر کے تقلیم کردیا جائے کیکن اس پرفتو کی تیں ے۔ جو ہرہ نیرہ۔

تَيْرَ اللَّهُ الرَّتَسْمِ مونے كے بعد وارثوں من جھرا موجائے اور دوسم كرنے والے (كمي امر کی ) گواہی دیں تو ان کی گواہی سی جائے گی ( بینی ان کی گواہی پر ان کا فیصلہ کر دیا جائے گا) اور اگر دو حصد داروں میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ سیستیم غلط ہوگئ ہے اور میرا میکھ حصد دوسرے حصہ دار کے قبضہ میں ہے اور حالانکہ پہلے بیا پڑا حصہ وصول کرنے کا اقرار کر چکا تھا تو

بغیر گواہوں کے اس کے کہنے کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

اگر کسی حصہ دارنے پہلے تو کہہ دیا کہ میں اپنا حصہ پورالے چکا ہوں پھر کہا کہ میں نے کچھ حصد لیا ہے ابھی بورائبیں لیا تو اس صورت میں مدعاً علیہ ہے تم لے کراس کے قول کا اعتبار كرليا جائے كا اور اگر اس نے اپتا يوراجمد لينے كا اقر ادكرنے سے پہلے بيكها كدميراحمه فلاں جگہ تک ہے دہاں تک میرے حصد دارنے مجھے تیں دیا اوراس کا شریک (مدعاعلیہ) اے (F353 ) O SERENCE U. 151511 }

جھوٹا بٹلاتا ہے تو یہ دونوں سم کھالیں اور بیقسیم توڑ دی جائے اوراگر (ایک مکان دوحصہ داروں میں تقسیم ہو چکا تھا بعد میں) ان میں خاص ایک کے حصہ میں کوئی جزوی حصہ داراور نکل آیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بیوسیم نے نوٹے گی اور بید حصہ دارا ہے شریک کے حصہ میں سے حصہ رسد لے لے اورامام محرد اس مسئلہ میں امام صاحب کے اورامام محرد اس مسئلہ میں امام صاحب کے موافق ہیں)

### كتاب الأكراه

# مجبور کرنے کا بیان

تَيْرَ الْمُحْتَمَةُ فَيَا مَعْمُ الله وقت ثابت موتا ہے كه كوئي فخص كسي كو دهمكى و يا اور وہ اس كے واقع کر دینے پر بھی قادر ہو برابر ہے کہ بادشاہ ہو یا چور ہوادر جب سی نے سی کواس کا مال فروخت کرنے یا پچھاسپاب خریدنے پر بااس پر مجبور کیا کہ تو فلال مخص کے لیے (اپنے ذمہ) ایک بزاررو پید موت کا اقرار کرلے یا اپنامکان کرایہ پردے دے اوراس کے نہ کرنے پرلل كروسين ياسخت مار مارف يا قيدكرنے كى وحمكى دى۔ اوراس وحمكى كى وجه سے اس نے اپنا مال في وياياس كااسباب خريد لياتو بعد من اسداختيار جو كاكه جاب اس التي كوتو رد اورميع والیس كرد سے اور جاہے قائم ر مے اور اگر اس نے اپنے مال كى قیمت خوش سے لے لى ہے تو اس نے نتا کی کویا اجازت دے دی ہے (لینی خوش ہے قیت لے لیما نتا کی اجازت دے دینا اور اس پر رضا مند ہو جاتا ہے) اور اگر اس نے قیمت مجبور ہوکر لی تقی تو ( رہیج میں اس کی اجازت نہ ہوگی) اگر تیت اس کے پاس ہے تو اس کا دالیس کر دینا اس پر واجب ہے اور اگر مشتری کے پاس مبع ہلاک ہوگئی اور وہ ( لینی مثلاً ) مجبور نہیں کیا تھا تو وہ اس مبع کی قیمت کا (باکع کے لیے) ضامن ہوگا اور جسے مجبور کیا گیا ہووہ (لیعنی مثلاً باکع) اگر جا ہے تو مجبور کرنے والے سے منان (کے طور پر اٹی چیز کی قیمت) لے لیے (اور مشتری سے نہ لے) اور اگر تمسی کو مردار کھانے یا شراب چینے پر مجبور کیا حمیا اور اس پر قید کرنے یا مارنے وغیرہ کی حملی دی حتی توبیہ

کھانا بینا اے طلال ہیں ہے ہاں اگر ایس حملی دی گئی ہوکہ جس سے اسے اپنی جان جانے یا كوئى عضوكث جانے كا انديشہ وتو ايسے انديشے كے وقت اس كوجا تزہے كہ جس براسے مجبوركيا کیا ہوا ہے کر گذرے اور اس همکی پراہے مبر کرنا جائز نہیں ہے ہیں اگر اس نے مبر کیا اور وہ حرام چیز نه کھائی بہاں تک کدد ممکی وینے والے اس پر واردات کر محے (لینی اسے آل کردیایا اس كاكونى عضوكات ديا) توبية كنبيگار ہوگا۔ فائلا: وجد گنهگار ہونے کی بیہ ہے کہ جب مجوری کی حالت میں حرام چیز مباح ہوگئ تواب اس میاح سے رکنا اپنی جان ہلاک کرنے میں دومروں کی اعانت کرنا ہے اور اس میں اعانت کرنا حرام ہے پس اس حرام تعل کے مرتکب ہونے کی وجہ سے وہ گنہگار ہوگا۔ (حاشیہ) وهمكى مين كلمه كفر كمني كاحكم على بين الركس كومارفي يا قيد كرف كي وهمكي وكر الله كا الكاركرني يا نبي طلط كو براكم برجبوركيا كيا توبي مجبوري شهوكي جب تك كماليي وممکی نہ دے کہ جس سے اس کو اپنی جان جانے یا کوئی عضو تلف ہونے کا اندیشہ ہوجس وقت اسے بیاندیشہ ہوتو اسے بیاجازت ہے کہ جو پچھ وہ کہلاتے ہیں توربیر کر کے زبان فاتلا: توريك يمعنى بين كهجوبات دل بس مواس كے ظلاف ظامر كرے اور يهال اس كى دوصورتیں ہوسکتی ہیں ایک بیر کہ دل میں تو ایمان ہواور زبان سے کفر کا کلمہ نکال دے اور دوسری يدكه ابيالفظ بول دے كه ذومعنى مور كذا في العنايته تَيْرَ عَبَان إلى الراس نے زبان سے كلم كفر ظاہر كر ديا اور اس كا دل ايمان سے مطمئن ہے تو است گناه نه بوگا۔ اور اگر اس نے صبر کیا یہاں تک کول کردیا گیا تواسے اس کا اجر ملے گا۔ وصلی میں آ کرمسلمان کول کرنے کا تھم \* اورا گرکسی مسلمان کا مال تلف کرنے پرکسی كوالي دهمكى دے كرمجوركيا كيا كہ جس ہے اے اٹى جان جانے يا كوئى عضو بركار ہونے كا ور

ہے تواس کوابیا کرلینا (بعنی مسلمان کا مال ملف کردینا) جائز ہے اور مال والا مجبور کرنے والے

ے تاوان کے اور اگر کسی کوئل کرنے کی وسم کی دے کراہے دوسرے کے لل کرنے پر مجبور کیا

( یعنی پیرکها که اگر تو اے قل نہ کرے گا تو ہم بچے قل کردیں سے ) تو اس کو اس پر پیش قد می

#### Marfat.com

کرنا (لینی دوسرے کوئل کردینا) جائز نیس ہے اسے جاہیے کہ خود مبر کر لے یہاں تک کہ خود

کرنا (یعنی دومرے کوئل کر دینا) جائز نہیں ہے اسے جاہیے کہ خود صبر کرلے میہاں تک کہ خود قل ہو جائے ہیں اگر اس نے (کس کے کہنے ہے) اس کوئل کر دیا تو یہ گنہگار ہوگا (کیونکہ مسلمان کوئل کرنا حرام ہے جو ضرورت کی وجہ ہے مبار نہیں ہوسکنا) اگر کسی کو اپنی بیوی کو طلاق دینے یا اپنے غلام کو آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا اور اس نے کر دیا یا طلاق دے دی تو یہ دونوں چیزیں واقع ہو جائیں گی بعد اس کے جس نے مجبور کیا تھا اس سے غلام کی قیمت وصول کی جائے اور طلاق اگر صحبت ہے پہلے دی گئی ہے تو اس عورت کا نصف مہر بھی ادا کیا جائے گا اور جائے اور طلاق اگر صحبت ہے پہلے دی گئی ہے تو اس عورت کا نصف مہر بھی ادا کیا جائے گا اور اگر کسی کو زنا کرنے پر مجبور کیا گیا (اور اس نے کرلیا) تو امام ابوضیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک اس پر ازنا کی) صدواجب بہ وگ ہاں اگر زنا کرنے پر بادشاہ نے مجبور کیا ہو (تو حدواجب نہ ہوگی اور اگر کسی کو اور صاحبین رحمہا اللہ کا قبل یہ ہے کہ (پہلی صورت میں بھی) حدواجب نہ ہوگی اور اگر کسی کو مرتہ ہونے پر مجبور کیا گیا (اور اس نے زبان سے مرتہ ہونے کا کلہ کہد دیا) تو اس کی بیوی بائن مرتہ ہوئے وہ کیا گئا۔ کہد دیا) تو اس کی بیوی بائن ہوگی۔

# كتاب السير

#### جهاد كابيان

جَنِیْ اَ کَیْ کُرلیس آف و ده سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے اور اگر کسی نہ کیا تو اس کے نہ آدمی کرلیس تو ده سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے بھی نہ کیا تو اس کے نہ کرنے سے سارے گنہگار ہوتے ہیں اور کفار سے قبال کرنا واجب ہے اگر چہان کی طرف سے ابتدائہ ہو۔۔

جہاد کن برفرض نہیں ﷺ لڑکے غلام عورت اعد مع کنگڑے لولے ایا آج پر جہاد فرض نہیں ہے۔

فائلاً: على بدالقیاس قرض دار پر بھی بغیر قرض خواہ سے اجازت لیے جہاد میں جانا فرض میں ہے اور نہ ایسے جہاد میں جانا فرض میں ہے دہاں اور کوئی اس سے بردا عالم نہ ہو۔ کذا

فى تجمع الانهرـ

جَيْزَ اَكُر وَمُن كَى شهر ير چُره آئے توال كا دفع كرناسب مسلمانوں يرواجب باليے موقع برعورت اليے شوہركى اجازت كے بغير اور غلام الية آقاكى اجازت كے بغير جہاويس علي جائيں۔

، جہاد کا اسلامی طریقتہ ﷺ اور جب مسلمان دارالحرب میں پہنچ کر کسی شہریا قلعہ کا محاصرہ کر لیں تو پہلے انہیں دعوت اسلام دیں اگروہ مان لیں تو ان سے جہاد کرنا موقوف کردیں اور اگر نہ مانیں تو ان سے جزیہ (لینی خراج) طلب کریں اگر وہ جزیہ دے دیں (لینی جزیہ دینا قبول کر لیں ) تو ان کے واسطے بھی وہی ہے کہ جومسلمان کے واسطے ہے کہ ان کے جان و مال کی بھی ، حفاظت کی جائے گی اور جومسلمان پر (لگان وغیرہ) ہوگا وہی ان پر بھی ہوگا اور ان لوگول سے جہاد کرنا جائز نہیں ہے کہ جنہیں ابھی تک دعوت اسلام نہ پیٹی ہو ہاں آئیں اسلام کی دعوت و بنے کے بعد جائز ہے اور انہیں ایک بار اسلام کی دعوت ہو چکی تو انہیں پھر دوبارہ اسلام کی طرف بلانامستحب ہے اور بدواجب تہیں ہے ہیں آگروہ انکار کریں تومسلمان اللہ تعالیٰ سے مدو کی دعا ما تک کے لڑائی شروع کر دیں اور ان پر جنگی ہتھیار لگا دیں اور انہیں آگ میں جلا دیں (لینی ان کے کھر اور اسباب وغیرہ کو) اور ان پر یائی جھوڑ دیں لینی (انہیں غرق کردیں) اور ان کے درختوں کو کاٹ ڈاکیں (اگر چہ بچلدار ہوں) اور کھیتیاں اجاڑ دیں اوران پر تیریرسانے میں کوئی حرج نہیں ہے اگر جدان کے ہاں کوئی مسلمان قید میں ہویا تجارت کرنے کیا ہو۔ جہاد کے متفرق مسائل \* اور اگر وہ مسلمانوں کے بچوں کو یا قیدیوں کو ڈھال کی طرح ابیخ آ مے کرلیں تب ہمی ان کے تیر مارنے سے ندرکیں اور تیر کافروں بی کا قصد کر کے مارے مسلمانوں کو شدماریں۔

جب نظر کی جمعیت زیادہ قابل اظمینان ہوتو مسلمانوں کو اپنے ساتھ عورتوں اور قرآن شریف کو جہادیں لے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر تھوڑ الشکر ہے قابل اظمینان نہیں ہے تو ان کو ان کو ان کا لے جانا کروہ ہے اور عورت بغیر اپنے شوہر کی اجازت کے اور غلام بغیر اپنے آتا کی اجازت کے جہادنہ کرے ہاں اگرفتیم یکا یک چڑھ آئے۔

Marfat.com

( 357 ) 4 ( Sept 1 ) 1 ( Sept 1

مسلمانوں کو جا ہیے کہ دعا نہ کریں نہ خیانت کریں نہ مشلہ کریں اور نہ عورت کوتل کریں نہ بچے کو نہ بوڑھے کو نہ اندھے کو نہ اپانچ کو ہاں اگر ان میں ہے کوئی ایسا ہو کہ جنگی معاملات میں رائے ویتا ہویا عورت ملکہ ہو (تو ان کو بھی قل کر دیں) اور دیوانے کوقل نہ کریں اور اگر حاکم (گشکر) اٹل حرب ہے یا ان میں کے کمی فریق سے صلح کرنے میں کوئی مصلحت سمجھا اوراک میں عام مسلمانوں کی بہتری ہوتو ایسے وقت صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے پس اگر ایک معین مدت تک کے لیے صلح کرئی تھی ہوئی مرج نہیں ہے پس اگر ایک معین مدت تک کے لیے صلح کرئی تھی پھر یہ خیال ہوا کہ صلح تو ڈر دیے میں زیادہ فائدہ ہے تو پہلے انہیں اطلاع کر دیں کہ اب جمیں صلح رکھنی منظور نہیں ہے اور بعد اس کے ان سے جہاد کریں اوراگر پہلے انہوں تی نے پچھ خیانت کر دی تو اگر یہ خیانت ان سب کے اتفاق ہے جہاد کریں اوراگر پہلے انہوں تی ان ہے جنگ شرد کی کردیں۔

جب ان کے غلام بھاگ کرمسلمانوں کے نشکر ہے آ جا کیں تو وہ آزاد ہوجا کیں گے اور نشکر (اسلام) کو دارالحرب ہیں اپنی سوار یوں کو دہاں کا چارہ وغیرہ کھلانے ہیں کوئی حرج نہیں ہے اور دہاں جو کھانا ملے کھالیں ادر ایندھن جلا کیں اور تیل کو کام ہیں لا کیں اور جو ہتھیار و مال ہتھ گئیں ان سے جہاد کریں ان چیز وں کو تقییم کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور ندان میں سے کسی چیز کو بیخ اور ندان میں سے کوئی مسلمان ہوجائے تو اس کے اسلام کی وجہ سے اس کی جان اور اس کی چیوٹی اولا داور اس کا مال یا جو سی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت ہووہ مسب محفوظ ہوجائے گا (لیعنی پیغیمت ہیں شار نہ ہوگا) پھر مسلمان یا ذمی کے پاس امانت ہووہ مسب محفوظ ہوجائے گا (لیعنی پیغیمت ہیں شار نہ ہوگا) پھر اور اس کے اسلام کی وجہ سے اس کی جان اور اس کی اسبب اور اس کی ہوئی اولا دسب مال غیمت ہیں شار ہوں گے اور کھار کے ہاتھ اور اس کی ہوئی اور اس کی ہوئی اولا دسب مال غیمت ہیں شار ہوں گے اور کھار کے ہاتھ جھیار بیچنا جائز نہیں ہے اور ندان کے ہاں تا جر اسباب لے جا کیں (لیعنی ہتھیار وغیرہ کہ جس سے ان کو جنگ کرنے کی تو ت ہو ) اور امام ایو حقیقہ کے زو کی ان کے قیدیوں کو ایخ قید یوں سے موض میں رہا کرنا جائز نہیں ہے اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ مسلمان قیدیوں کوئی میں رہا کرنا جائز نہیں ہے اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ مسلمان قیدیوں کے عوض میں رہا کرنا جائز نہیں ہے اور صاحبین کا قول ہے ہے کہ مسلمان قیدیوں کے عوض میں رہا کرنا جائز نہیں ہے اور اس کرنا جائز نہیں ہے اور صاحبین کی تو ل ہے ہے کہ مسلمان قیدیوں کے عوض میں رہا کرنا جائز نہیں ہے اور اسان کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

اثرات الرات المرات المر

جائز نہیں ہے۔ امام شافعی اس کے خلاف ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جنگ بدر میں رسول الله منافی الله منافی اس کے اپنے داماد ابوالعاص لینی حصرت زینب ٹی ان کے شوہر کو یونی چھوڑ دیا تھا جیبا کہ اس کو بخاری نے دوایت کیا ہے اور ہماری دلیل اللہ جل شانہ کا بیاد شاد ہے: اقتلوا المسمسر کین حیث و جدت موھم بیآ یت سورہ براءت کی ہے اور بیسورت سب آخر میں نازل ہوئی ہے اور اس میں قتل کرنا عام طور پر واجب کیا گیا ہے بیآ یت پہلے احکام اور دافعات کے لیے نائے ہے۔ کذافی النہایة.

بھر ہے۔ ہملیان بادشاہ جنگ کر کے کی شہر کوفتے کر لے تو اب اسے اختیار ہے کہ چاہا ک کو مجاہدین میں تقسیم کر دے اور چاہے وہاں اس کے باشندوں بن کو دے دے اور ان پر جزیہ اور ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دے اور وہاں کے قید یوں میں بھی اے اختیار ہے چاہے انہیں قبل کر دے چاہے غلام بنا لے اور چاہے ذمی بنا کرآ زاد بی چھوڑ دے اور انہیں وار الحرب کی طرف جائے دینا جا کز نہیں ہے اور جب بادشاہ دار الاسلام کو آنا چاہے اور اس کے ساتھ (کا فروں کے) مولیثی ہوں اور ان کو دار الاسلام میں لا نامشکل ہوتو آئییں وہیں ڈن کر کے جلا دے (لینی تلف کر دے) اور ان کے ہاتھ چیر کاٹ کے نہ چھوڑ ہے۔

مال غنیمت کے احکام پلا اور فنیمت کو دارالحرب بیل تقییم نہ کرے بلکہ اسے دارالسلام بیل سے آئے اور وہاں لا کے تقییم کرے اور لشکر بیل لڑنے والے اور ان کی فدمت کرنے والے ( فنیمت کے سختی ہونے بیل) برابر ہیں اور جب فنیمت کے مال کو دارالاسلام بیل لانے سے پہلے دارالحرب بیل کمک پہنچ جائے تو یہ کمک والے بھی فنیمت کے مال جی برابر شریک ہوں گے اور فنیمت بیل اگر وہ بھی لڑار والوں کا پچھ تی نہیں ہے ہاں اگر وہ بھی لڑائی شریک ہوں گے اور فنیمت بیل اگر وہ بھی لڑار والوں کا پچھ تی نہیں ہے ہاں اگر وہ بھی لڑائی میں شریک ہوئے ہوں اور جب کوئی آ زاد مرویا آ زاد موریا آ زاد مورت ایک کافر کو یا چند آ دمیوں کو یا اہل قلعہ کو یا اہل شہر کو پناہ دے دے وان کو پناہ دینا جا رائی مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے ہاں اگر اس میں کوئی خرائی ہوتو با دشاہ ان کے پناہ دینا جائز نہیں ہے۔ اور نہ ایسے تاجر کو جو ان کفار کے ہاں جاتا ہواور اہام زمی اور فیدی کا پناہ دینا جائز نہیں ہے۔ اور نہ ایسے تاجر کو جو ان کفار کے ہاں جاتا ہواور اہام ایو منیف آئر کی کا باہ دینا جائز نہیں ہے ہاں اگر اس کے آ قانے اسے ایو منیف آئر کے باں اگر اس کے آ قانے اسے ایو منیف آئر کی اور قیدی کا پناہ دینا جائر نہیں ہے ہاں اگر اس کے آ قانے اسے ایو منیف آئر کے باں اگر اس کے آ قانے اسے ایو منیف آئر کے باں اگر اس کے آ قانے اسے ایو منیف آئر کی اور قیدی کا بیاہ دینا میں وربیا ہی جائر نہیں ہے ہاں اگر اس کے آ قانے اسے ایو منیف آئر کی در کیک مجور علیہ فلام کا پناہ دینا میں جو ایک بیاں اگر اس کے آ قانے اسے والی میں جو ایک بیاں اگر اس کے آ قانے اسے ایک میں میں میں میں میں میں میں کو تو ایک کو بیاں اگر اس کے آ قانے اسے ایک کو بیا کو بیا کی میں کو تو کو بیا گور کے ایک کو بیا کو ب

#### Marfat.com

(\*\* 359 **)** 4 \*\* (\*\* ) (

جنگ میں شریک ہونے کی اجازت دے دی ہواور امام ابو یوسف اُور امام محرِ اُفر ماتے ہیں کہ اس کا پناہ دینا بھی درست ہے (خواہ اس کے آقانے اجازت دی ہویا نددی ہو)

اور (مثلًا) جب ترکی ( کفار) روم (کے کفار) پر عالب آجائیں اوران کو قید کرلیں اوران کا مال لے لیس تو وہ اس کے مالک ہوجائیں گے اوراگر (پھر) ہم ترکیوں پر غالب آ جائیں تو جو چھ جمیں اس میں سے ملے وہ جمارے لیے حلال ہے ( لیعنی پھرروم کے کا فروں کا اس ہے چھتلق نہ رہے گا بلکہ اس کے مالک مسلمان ہوجائیں گے ) اورا گر کفار ہم پر غالب آ جائیں اور جمارا مال وغیرہ لوٹ کے اپنے دارالحرب میں لے جائیں تو اس کے وہ مالک ہو جائیں کے (لیعنی وہ مسلمانوں کی ملک ہے تکل جائے گا) اور اگر اس کے بعد پھرمسلمان ان پر غالب آ مجے اور ان کا مال تقسیم ہونے سے پہلے انہیں ال کیا تو وہ مال بغیر کسی عوض کے ان ہی کا ہے ( لینی جس کا جو مال ہووہ بغیر کسی عوض کے اپنے مسلمانوں سے لے لے گا) اور اگر انبین وہ مال تقتیم ہونے کے بعد ملا ہے تو اب اگر اسے لینا جا ہیں تو غازیوں کو اس کی قیت دے كركيں اور اكر كوئى سوداكر دارالحرب بيل كيا اور اس نے وہ مال خريد ليا (جو اصل ميں مسلمانوں كا تقا اور كفاراس برغالب آئے تھے) پھروہ سوداگراستے دارالاسلام میں لے آیا تو اس کے پہلے مالک کو (لینی اس مسلمان کوجو پہلے مالک تھا) اختیار ہے کہ جا ہے اس کی قیمت دے کر کے لے کہ جس قیت سے اس سوداگر نے خریدا ہے اور جا ہے نہ لے اور کفار ہم پر غالب آ كر جارے مد برون اور مكاتبول اور ام ولدوں اور آزادوں كے مالك نبيس ہوتے۔ فاللا: ال كى وجديد بير كم غلبه موفي سے ملكيت الى وقت تابت موتى ہے۔ كه جب كسى مباح مال پرغلبہ مواور آزاد آ دی مباح مال نہیں ہوتا بلکہ وہ آزاد آ دی ہونے کی وجہ سے معصوم ہوتا ہے اس کیے وہ غلام نہیں ہوسکتا اور اس طرح مکاتب اور ام ولد وغیرہ میں بھی ایک فتم کی آ زادی ہوتی ہے جوان کے غلام نہ ہونے کا باعث ہے۔ بھے الانہر۔

يَيْرَ عَبَدَن: اور ہم ان كى ان سب چيزوں كے مالك ہوجاكيں كے۔

فالله: کیونکدان کے مکاتب وغیرہ ہمارے لیے مباح ہیں تو اس صورت میں مباح مال پر غلبہ ہوتا ہے جو ملکیت کا سبب ہے ہی اگر کافر بادشاہ نے ایٹ آزاد آ دمیوں میں سے ایک

آ دمی تحفظ کسی مسلمان کو دے دیا تو بیمسلمان اس کا مالک ہوجائے گا اگر چہ وہ اس کا سکھ قرابت دارہو۔کذافی رمزالحقائق۔

جَنَرَ الرَكسي مسلمان كا غلام بھاگ كر دارالحرب بيس چلاگيا ادراسے وہاں كے كافروں في پكڑ ليا تو امام ابوطنيف رحمدالللہ كے نزد يك وہ اس كے مالك نبيس بوں محے اور صاحبين كا قول بيہ ہو كہ وہ مالك بوجائيں گا ول بيہ ہو وہ مالك بوجائيں گا اگر (مسلمانوں كا) كوئى ادنت بھاگ كے كافروں كے ہاں چلاگيا اوراسے انہوں نے پكڑليا تو وہ اس كے مالك بوجائيں گے۔

اور جب دارالحرب سے عنائم ہاتھ آئیں ادر (امام کے ماس) کوئی الی سواری شہو کہ جس پر (ان) غنائم کو لا و کے (دارالاسلام) میں لائے تو آئیں امانت کے طور پر غازیوں میں تقسیم کردے (لیمی تقسیم کر کے امانتا وے وے) تاکہ وہ انہیں دارالاسلام میں لے آئیں پھران ہے لے کرانبیں تقتیم کر دے اور غنائم کونقیم ہونے سے پہلے دارالحرب میں نیچ دینا جائز نہیں ہے اگر غازیوں ہیں ہے کوئی دارالحرب ہیں مرکبیا تو غنیمت ہیں اس کا کوئی حق نہ ہوگا اور ا كرغنائم كودارالاسلام ميس لے آئے كے بعد كوئى غازى مركبا ہے تواس كا حصه بوكا اوروہ أس کے دارتوں کو ملے گا۔اگر جنگ کے دفت امام کسی کو پچھانعام دے دے یا انعام کا دعدہ کرکے غازیوں کا دل کچھ بڑھائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے مثلاً پیہ کے چوشخص کسی کوئل کرے گا تواس مقتول كااسباب اس كودے ديا جائے كايا جھوٹے لشكر سے بيہ كيم كشس نكالنے كے بعد غنیمت کی ایک چوتھائی میں نے تمہارے لیے کردی ہے اور غنیمت کوجمع کرنے کے بعد انعام كے طور برنددے اور اگر دے توشمی میں ہے دے اور اگر امام نے متنول كا اسباب قاتل كو دينے كا وعده جيس كيا تو وہ اسباب بحى غنيمت ميں شامل كيا جائے اس ميں قاتل اور غير قاتل سب برابر ہیں اور مقتول کے اسباب سے مراواس کی سواری اور اس کے بدن کے کپڑے اور جتھیار ہیں اور جب مسلمان دارالحرب سے جلے آئیں تو اب انہیں غنیمت میں سے خرج کرنا جائز نہیں ہے نہ تو اس میں سے اپنے جانو زوں کو کھلائیں نہ خود کھائیں اگر کسی کے باس مجھے جارہ یا کھانان جائے تو اسے ننیمت میں شامل کردیں اور پھر غنیمت کوامام اس طرح تقلیم کرے كه بهليمس نكال كاور باقى جارتمس كوعازيون بس تقيم كردى-

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سوار کے دو جھے ہیں اور پیدل کا ایک حصہ اور صاحبین کے نزدیک سوآر کے بین حصہ ہیں اور حصہ فقط ایک ہی گھوڑے کا ہوتا ہے ( یعنی اگر کسی کے پاس دویا تین گھوڑے ہوں تو ان کے الگ الگ جھے نیس ہوں گے ) اور (حصوں کے ملنے میں) دیں اور عربی گھوڑے ہرا ہر ہیں اور بارش اور خچروں کا حصہ نہیں لگایا جائے گا لئے میں) دین اور عربی اور اگر کوئی ( کیونکہ نہ ان پر سوار ہو کے جنگ ہوتی ہے نہ سے بھاگ دوڑ کے کام میں آئے ہیں) اور اگر کوئی دار الحرب میں گھوڑا سے بی گھوڑا مرگیا تو وہ سوار کے حصہ کا مستحق ہوگا ( یعنی دار الحرب میں گھوڑا کے گئی بیدل گیا۔ پھر وہاں اس نے گھوڑا خرید لیا تو وہ پیدل کے اسے دو جھے ملیں گے اور اگر کوئی پیدل گیا۔ پھر وہاں اس نے گھوڑا خرید لیا تو وہ پیدل کے حصہ کا مستحق ہوگا میں امام پچھ مناسب ہجھ کر اس کا حصہ نہ لگایا جائے ہاں امام پچھ مناسب ہجھ کر ایس دے دے ہے۔

مال تمس کے احکام پہ اور رہائمس (جو پہلے نکال لیا گیا تھا) سواس کے تین صے کیے جائیں ایک حصہ بنیموں کا۔ ایک حصہ مسکینوں کا۔ ایک مسافروں کا اور ذوی القربی اگر تھ وست ہوں تو وہ بھی انھیں جی واقل ہوں کے اور ان سے مقدم سمجھے جائیں گے۔ فات لانا : دوی القربی سے مراد آئخ ضرت منگا ہے تر ابت دار ہیں ان کے مقدم ہونے کی بید وجہ ہے کہ اللہ پاک نے آ بت بی ان کومقدم رکھا ہے چنانچہ فرمایا:

﴿ وَلِلِهِ الْفُرُبِي الْفُرُبِي وَالْبَنَامِي وَ الْمَسَاكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلَ ﴾ كذا في الجوبرة النيرة مبين أبنا حسه وي المراد أوميون وشروع كام من الله ك اور الله تعالى في المنظمة المبين الله ك كتاب من جوش من ابنا حصه بونا ذكر كيا بي تو وه شروع كام من الله ك نام سي مخض تنمرك حاصل كرف كي اور في عَيَائِل كا تنمرك حاصل كرف ك لي وجه ما قط مو كيا بي حسيها كرمني اور ذوى القربي كا حصه ما قط موكيا بي حسيها كرمني اور ذوى القربي كا حصه ما قط موكيا بي جبيها كرمني اور ذوى القربي كا حصه ما قط موكيا بي والله المرابي المرابي كا حصه ما قط موكيا بي والمناه وكيا بي وفات مون كي وجه سي ما قط موكيا بي جبيها كرمني اور ذوى القربي كا حصه ما قط موكيا بي والمناه كي المرابي كا حصه ما قط موكيا بي وفات موني كا وفي من المناقط موكيا بي وفيات والمناقل كالمناه كي وجه من ما قط موكيا بي وفيات والمناقل كالمناه كي وجه من ما قط موكيا بي من وفات والمناقل كالمناه كي وجه من ما قط موكيا بي والمناه كي وفيات والمناه كي وجه من ما قط موكيا بي والمناه كي وفيات والمناه

فَأَنَّكُا : ثَمَّ كَاللَّهُ فَي إِنَّى جِع كِي بِي جِنَانِجِ قِرَايا: ﴿ وَإِعْلَمُ وَالْمَسَاعَ فَيْمَتُمُ مِّنُ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَةً وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِى الْقَرْبَى وَالْمَسَاكِيْنَ وَ ابْنَ السَّبِيَّل ﴾ الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِيْنَ وَ ابْنَ السَّبِيَّل ﴾ اثراق اندان المراق المر

اوراب من کے چونکہ تین حقدار ہیں اس لیے مصنف نے اس کی تفصیل بیان کی ہے۔ اور صفی اس چیز کو کہتے ہیں کہ جو فنیمت میں ہے آن محضرت مَثَلَّ ایْنِ کے پیند کر لیتے تھے خواہ زرہ ہو یا تھوار ہو یا لونڈی ہو۔ (حاشیہ)

بَنَرَجَهَا، وَوَى القربِيُّ آنخضرت مَنَّ الْفَيْرُ كَوْمانه مِين لَقِرت كَى وجه سے مستحق ہوتے تھے اور آپ كے بعد فقر (اور تحكدی) كی وجہ سے مستحق ہوتے ہیں اور جب ایك بادو آ دی امام كی اجازت بغیر لوٹ مال كرنے دارالحرب محے اور وہاں سے بچھ لے آئے تو اس میں سے شمس نہ لیا جائے اور اگر چند آ دى قوت اور شوكت والے جائیں اور بچھ لے آئے كي تو اس میں سے شمس لیا جائے۔ اگر چدام نے آئیں اجازت نددى ہو۔

فاللا : لین اگر چہ امام اور اپنے افسر کی اجازت سے نہ مجے ہوں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو کھے بیدلائے ہیں بیٹلبہ اور قبر کے طور پر لینی زبردئی لائے ہیں چوری سے یا چھین جمپٹ کر نہیں لائے اس لیے بیٹیمت ہے اور غنیمت میں ٹس ہوتا ہے۔ (حاشیہ)

بین یا خون کرتا ہرگز درست نہیں ہے اور اگراس نے ان کے ساتھ ہے و فائی کر کے ان کی کوئی اپنا یا خون کرتا ہرگز درست نہیں ہے اور اگراس نے ان کے ساتھ ہے و فائی کر کے ان کی کوئی چیز لے لی تو یہ منوع طریقہ پراس کا مالک ہوجائے گا اور اسے تھم دیا جائے کہ بیدا سے صدقہ کر دو (اپنے کام میں نہ لائے) اور جب کوئی حربی (یعنی وار الحرب کا کافر) امن لے کر دار الاسلام میں آئے تو اسے دار الاسلام میں آئے تو اسے دار الاسلام میں آئے تو اسے دار الاسلام میں ایک سال نہ تھر نے دیں اس سے امام کہددے کہ اگر تو سال بحر یہاں رہے گا تو تھ پر میں جز بیہ تقرر کردوں گا پس اگر وہ سال بحر تک رہے تو اس کے اور وہ ذگی ہوجائے گا مجراسے وار الحرب نہ جانے دیں اور اگر وہ دار الحرب چیا جائے اور کوہ نہ تا ہوجائے گا اور جو پکھ چیا جائے اور کی سلمان یا ذی کے پاس پکھ امانت چیوڑ جائے یا ان کے ذمہ (اس کا) پکھ قرض ہو تو اب اس کے والی چلے جائے کی وجہ سے اس کوئی کرتا مباح ہوجائے گا اور جو پکھ اس کا مال دار الاسلام میں ہوگا وہ (محل) خطر میں ہوگا ہیں آگر (اس کے وار الحرب چلے جائے کے بعد ) یہ قید ہوگیا یا اس دار الاسلام میں ہوگا وہ (محل) خطر میں ہوگا ہیں آگر (اس کے وار الحرب چلے جائے کے بعد ) یہ قید ہوگیا یا اس دار الاس کا مال دار الاس اس دار الاس اس دار الاس اس دار الاس نے میں مسلمان یا ذمی کے پاس رکھی تھی ) تے ہوجائے جو جائے جاتا رہے گا اور وہ امانت (جو اس نے سی مسلمان یا ذمی کے پاس رکھی تھی) تے ہوجائے جو جائے جو جائے

#### Marfat.com

گ\_(لینی غازیوں کے لیے نیمت شار کی جائے گی)

اگرمسلمانوں نے اہل حرب پرحملہ کیا اور بلا جنگ کیے ان سے مال چھین لیا تو وہ مسلمانوں کی بہتری میں خرج کیا جائے جیسا کہ خراح خرج کیا جاتا ہے۔

#### كتاب العُشر والخراج

عرب کی کل زمین عشری ہے اور اس کی حد عذیب سے لے کر (جوکوفہ کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے) انتہائے جمریمن تک ہے اور مہرہ سے لے کر مشارق شام کی حد تک اور سواد (عراق) کی کل زمین خراجی ہے اور وہ عذیب سے لے کر عقبہ طوان تک ہے اور علاف سے لے کرعبادان تک ہے اور سواد (عراق) کی زمین وہاں کے باشندوں کی ملک ہے انہیں اس کا بھے کرنا اور اس میں تقرف کرنا جائز ہے۔

جس زمین کے باشندے مسلمان ہو جائیں یا جنگ کر کے فتح کر لی جائے اور فازیوں میں تقلیم کر دی جائے وہ وہ زمین عشری ہے اور اگر کوئی زمین جنگ کے ذریعہ سے فتح کر لی جائے بھر وہاں اس کے باشندوں ہی کو بدستور آ بادر کھا جائے تو وہ زمین خراجی ہے۔ خراجی ہونے کی بیدوجہ ہے کہ ابتدا میں کا فر پر پچھ کیکس مقرر کر دینا ضروری ہے اور خراجی ہونے کی بیدوجہ ہے کہ ابتدا میں کا فر پر پچھ کیکس مقرر کر دینا ضروری ہے اور خراجی ایک ہونے کی بیدوجہ ہے کہ ابتدا میں کا فر پر پچھ کیکس مقرر کر دینا ضروری ہے اور خراجی ایک ہونے کی بیدوجہ ہے کہ ابتدا میں کا فر پر پچھ کیکس مقرر کر دینا ضروری ہے اور کرائے اس کے زمادہ مناسب سے اور سے کھم نیری زمینوں کا ہے باتی جو زمینیں نیری نہ ہوں بلکہ

خراج ال کے زیادہ مناسب ہے اور میتم نہری زمینوں کا ہے باتی جوزمینی نہری نہوں بلکہ جاتی ہوں تو دمینی نہری نہوں بلکہ جاتی ہوں تو دو است عشری ہوتی ہیں کیونکہ آئے ضرت نگا ہے اللہ اللہ ہے ''ماسقته السماء فیفیہ العشر " یعنی بارائی زیمن عشری ہے اور جا ہی زیمن بھی بارائی کے علم میں ہے یہ بیان جو ہرو نیرہ میں ہے اور واضح رہے کہ مصنف رحمہ اللہ نے خراجی زیمن ہونا مطلقا کہد یا ہے اور بعض علاء نے اس سے مکہ کومنٹی قرار دیا ہے کیونکہ مکہ جنگ ہی کے ذریعہ فتح ہوا تھا اور وہاں بعض علاء نے اس سے مکہ کومنٹی قرار دیا ہے کیونکہ مکہ جنگ ہی کے ذریعہ فتح ہوا تھا اور وہاں اس کے باشندوں بی کو آباد رکھا گیا لیکن آئے فضرت منافظ ہے وہاں کی زمینوں پرخراج مقرر نہیں کیا لہذا ہے آئے فضرت منافظ ہے دو ایسا کرنے کی وجہ سے مخصوص ہوکر وہاں کی زیمن عشری نہیں کیا لہذا ہے آئے فضرت منافظ ہے دو ایسا کرنے کی وجہ سے مخصوص ہوکر وہاں کی زیمن عشری میں دی رہے الانہ و وغیرہ۔

اگر کسی نے بنجر زمین چلتی کر لی تو امام ابو بوسف رحمداللہ کے نزویک اس (کے لگان

وغیرہ) کا اعتباراس کے برابر کی زمین سے کیا جائے گا اگراس کے برابر کی زمین خراجی ہے توبیہ بھی خراجی ہوگی اور اگر وہ عشری ہے تو ہے بھی عشری ہوگی اور بھر ہ ہمارے نز دیک باجماع تمام صحابہ میں میں تاہم کے عشری ہے اور امام محد کا قول میہ ہے کہ اگر وہاں کی زمین میں کوئی کوال محود کریا چشمہ نکال کران کے یانی ہے چلتی کی ہے یا دجلہ یا فرات یا ایسی بڑی نبروں ہے چلتی کی ہے کہ جو کسی کی ملک نہیں ہیں تو وہ زمین عشری ہے اور اگر الی نہروں کے پانی سے چلتی کی ہے کہ جس کو عجمیوں نے کھودا ہے مثلاً نہر ملک اور نہر میزد جرد توبیز بین خراجی ہوگی اور خراج وہی (معتبر) ہے جوحضرت عمر تفاہ زنے (عراق پر)مقرر کیا تھا تینی ایک بیکہ پر کہ جے یانی پہنچا ہواور زراعت کے قابل ہوایک نقیر ہاتمی ہے اور وہ ایک صاع اور ایک ورہم (شرع) ہوتا ہے۔ اور ترکاریوں میں ایک بیکہ پر یا نج درہم میں اور جہاں اظور اور خرے کے درخت مھنے ہوں وہاں ایک بیکہ پر دس درہم میں اور ان کے سواجو اور حم کی زمینیں ہوں ان پر ان کے مناسب مقرر کر دیا جائے اور جو پھوان پرمقرر کیا گیا ہودوان کے مناسب نہ ہو (لینی اس کی پیداوار میں اس قدر گنجائش ندہو) تو امام اے کم کردے اور اگر خراتی زمین پر پائی چڑھ آ کے (لینی یانی چرد آنے کی وجہ سے بالکل پیداوار بی ندمو) یا بالکل بی خشک سالی موجائے یا کوئی أ فنة بميني كابالكل في مارو ي توان كاشت كارول يرخران شهوكا

اگرکوئی کاشت کارز مین کو بریار ڈالے رکھے تو اس پرخرائ واجب ہے اگرکوئی خراج اوا کرنے والوں میں سے مسلمان ہوجائے تو اس سے ای طرح خراج لیا جائے (لیتی جیسا کہ اس سے کفر کی حالت میں لیاجا تا تھا) اور ذمی سے خراجی زمین مسلمانوں کوخرید ٹی جائز ہے اور اس سے خراج ہی لیا جائے اور خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہے۔

#### كتاب الجزية

جزیری دوشمیں بیں ایک وہ کہ جو (الل اسلام اور کفار کی) باہمی رضا مندی اور سلح سے مقرر کیا جائے لیتی جس مقدار پر جانبین کا انفاق ہوجائے وہی مقرر کر دیا جائے دوسری شم وہ ہے کہ جب امام (لیتی مسلمان بادشاہ) کفار پر عالب آئے اور (ان کے ملک کوفتح کر کے) ان کی ملکتوں کو ان بی کے قضہ میں دے کرخود بی ان پر جزیہ مقرد کر دے تو ہرا کی مالدار پر ہرسال کے اڑتالیس درہم مقرد کر دے۔ اس سے ہر مہینے چار درہم وصول کے جا کیں اور اوسط درجہ کو گول پر چوہیں درہم (یمال) ان سے ہر مہینے (ٹی کس) دو درہم لئے جا کیں اور جو منگ دست مزدوری کرتے ہوں ان پر بارہ درہم سال ان سے ہر مہینے فی کس ایک درہم وصول کیا جائے اور جزیہ اہل کتاب اور آتی پرست اور تجم کے بت پرستوں پر مقرد کیا جائے اور عرب کے بت پرستوں پر مقرد کیا جائے اور عرب کے بت پرستوں پر مقرد کیا جائے اور عرب کے بت پرستوں پر مقرد نہ کیا جائے اور شرح دول پر (کیوں کہ ان کو مار ڈالنے کا تھم عرب کے بت پرستوں پر مقرد نہ کیا جائے اور نہ جزیہ کورت پر ہے نہ لا کے پر نہ اپانچ پر نہ بیکار شکورت پر ہے نہ لا کے پر نہ اپانچ پر نہ بیکار شکورت پر ہے نہ لا کے پر نہ اپانچ پر نہ بیکار شکورت پر شان راہوں پر جو لوگوں سے نہ در لئے ملے ہوں اگر کس کے ذمہ جزیہ تھا اور وہ مسلمان ہوگیا تو وہ جزیہاں کے ذمہ جزیہ تھا اور وہ مسلمان ہوگیا تو وہ جزیہاں کے ذمہ جزیہ تھا اور وہ مسلمان ہوگیا تو وہ جزیہاں کے ذمہ جن بیات کا حسلم مسلمان ہوگیا تو وہ جزیہاں کے ذمہ سے ساقط ہوجائے گا۔

فائلاً: كيونكه جزيه بطور عقوبت كواجب بوتا ہے اور اسلام كى وجہ سے وہ عقوبت جاتى رہتى ہے اس لئے جزیہ بحی ساقط ہوجائے گا۔ (ماشيہ)

مَيْرَ فَهُمَان الركس يردوسال كاجزيه بمع موجائة وان من قداخل موجائكا

فاللا: مدافل کے یہ منی ہیں کہ ایک جزید دوسر ہے میں دافل ہوجائے گا اور ایک بی پرا تشار
کرلیا جائے گا ادر بیدا م ابو منیفہ کے زویک ہاں کی وجہ بیہ ہے کہ جب پہلے سال میں اس پر
ایک جزید واجب ہوگیا اور اس سے نہ لیا گیا یہاں تک کہ دوسر اسال ہو کر دوسر اجزیہ بھی واجب
ہوگیا تو اس پر ایک حم کی دوعتو بیس واجب ہوگئیں اور جہاں ایک قسم کی دوعتو بیس بھی واجب
ہوتی ہیں وہاں ایک پر اقتصار کرنا واجب ہے جسے صدود میں۔ اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ
مذاخل نیس ہوگا اور دونوں جزیے لئے جا کیں گے کونکہ یہ مالی جن ہے۔ جسے قرض اور خراج اور
کی کی حردوری ہوتی ہے اور اگر پورا سال ہونے کے بعد یا چکھ دن گزرنے کے بعد وہ م

نَشِرَهُ مَنَا اور دارالاسلام من يهود و نصاري كواننا جديد عبادت خانه بنانا جائز نبيس اگر پرانا نوث جائے تو اس كو دوباره بنا سكتے بي اور جو ذى دارالاسلام ميں رہتے ہوں ان سے به عبد فرث جائے كدان ميں اور مسلمانوں ميں تميز ہونے كے ليے وہ اسے لياس ميں اور سوار يوں

میں اور زینوں میں اور ٹو پیوں میں کوئی نشان رکھیں (کہ جس سے بیذمی معلوم ہو جایا کریں) اگر کسی نے جزید دینے سے انکار کر دیا یا کسی مسلمان کوئل کر دیا یا نبی علیہ الصلوٰ قر والسلام کی شان میں کچھ گناخی کر دی یا کسی مسلمان عورت سے زنا کر لیا تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا (بعنی وہ ذمی ہونے کے تھم سے نہیں نکلے گا)

عبد بغیراس کے بیس ٹوٹنا کہ کوئی دارالحرب میں جلا جائے یا چند آ دی (باغی ہوکر) كسى موضع برغلبه كر كے ہم سے لڑنے كو تيار ہو جائيں اور جب كوئى مسلمان اسلام سے پھر جائے لینی مرتد ہوجائے تو اسے اسلام کی ہدایت کی جائے ادر اگر کسی شم کا شبہ ہوتو اسے (شافی جواب وے کر) رفع کر دیا جائے ( اور اگر پھر بھی مسلمان نہ ہوتو) اسے تین دن قید میں رکھا جائے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو فیہا ورندل کر دیا جائے پس اگر ( دوبارہ ) اسلام کی ہدایت كرنے ہے بہلے بى كسى نے اسے قل كر ديا تو اس نے براكيا اور اس قاتل كے ذمہ و تعليں ہے ( لینی نداس کے ذمہ قصاص ہے نہ اور دیت ہے ) لیکن کوئی عورت مرتد ہو جائے تو اسے لل نہ كياجائے بلكہ وہ قيد كر دى جائے يہاں تك كه وہ مسلمان ہوجائے (يا قيد خانه بى بين پڑھ كرمر جائے) اورمسلمان کے مرتد ہونے ہے اس کی ملک زائل ہو جاتی ہے (وہ اپنے مال کا مالک نہیں رہتا)ادر بیزوال موقوف رہتا ہے مجراگروہ پھرمسلمان ہوگیا تو اس کی ملک پھرویسے ہی ہوجاتی ہے ادر اگر مرحمیا یا ارتداد بی کی حالت میں قتل کر دیا ممیا توجو مال اس نے اسلام کی حالت میں کمایا تھاوہ اس کے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہوجائے گا ( لیعنی وہ اس کے مالک ہوجا تیں مے ) اور جواس کی ارتداد کی حالت کی کمائی ہوگی وہ فے ہوجائے کی اور اگر کوئی مرتد ہو کے دارالحرب میں چلا گیا اور اس کے دارالحرب میں چلے جانے پر حاکم نے حکم کرویا۔ تو اس کے مدیر غلام اور ام ولدلونڈیاں سب آزاد ہوجائیں کے اور جن لوگوں پراس کا قرض ہوگا وہ ان کے لیے طال ہوجائے گا اور اس کی اسلام کی حالت میں کمائی اس کے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہوجائے کی اور جواس کے ذمداسلام کی حالت میں قرض ہوا ہوگا وہ اسلام بی کی حالت کی کمائی سے اوا کر دیا جائے گا اور جوقرض اس کے ذمدار مداوی حالت میں ہوا ہوگا وہ ارتدادی کی حالت کی کمائی سے ادا کردیا جائے گا۔

#### Marfat.com

اثرات ارات المرات المرا

فاٹلان یہ علم امام ابو حذیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور صاحبین کا قول بیہ ہے کہ مطلق قرض مطلق قرض مطلق قرض مطلق ملائی مال سے اداکر دیا جائے گا اور بیٹ تصیص نہ ہوگی کہ اسلام کی حالت کا قرض ای حالت کی کمائی سے اداکیا جائے اور جو کمائی سے اداکیا جائے اور جو سیحے نے وہ وارثوں کول جائے گا۔

"مجھ نیچے وہ وارثوں کول جائے گا۔

نَیْزَ اَرکی نے مرتد ہونے کی حالت میں کوئی چیز فروخت کی یا خریدی یا اسپنال میں اور کوئی تقرف کیا (یعنی کسی کو پچھ بہدوغیرہ کر دیا) تو اس کا بد ہرا کی تقرف موتوف رہے گا اگر وہ پھر مسلمان ہوگیا تو بدسب تقرفات درست ہوجا کیں گے ادرا گروہ مرکھیا یا قال کر دیا گیا یا دارالحرب میں چلا گیا تو بدسب باطل (اور نا جائز) ہوجا کیں گے۔اگر کسی مرتد کے دارالحرب میں چلا گیا تو بداینا میں چلے جانے پر حاکم نے تھم لگا دیا تھا اور وہ پھر مسلمان ہو کے دارالاسلام میں چلا آیا تو بداینا جو مال بعینہ اپنے وارثوں کے پاس دیکھے ان سے لے لے۔

جرتد عورت اپ ارتداد کی حالت میں جوتصرف اپ مال میں کرے گی اس کا تصرف جائز ہوگا ( کیونکہ دواس کی ملک ہے اوراس کے مرتد ہونے ہے اس کی ملک زائل نہیں ہوتی ) اور خاندان بن تغلب کے نصار کی کے مال کی زکوۃ مسلمانوں کی زکوۃ سے دو چند لی جائے اوران کی عورتوں سے بھی لی جائے اوران کے بچوں سے نہ لی جائے اور جو مال امام نے خراج اور جزیاور بنی تغلب سے لے کرجم کیا ہویا جوالی عرب نے امام کے پاس تحفقہ بھیجا ہو خراج اور جزیاور بنی تغلب سے لے کرجم کیا ہویا جوالی عرب نے امام کے پاس تحفقہ بھیجا ہو سیسب مسلمانوں کی بہتری میں صرف کیا جائے یعنی اس سے مسلمانوں اور کفار کے درمیان میں میں سرمسلمانوں کی بہتری میں صرف کیا جائے یعنی اس سے مسلمانوں اور کفار کے درمیان میں کفار کے بند ہونے کی حدیں بنائی جائیں اور دریا وال سے جوان کی ضروریات کو کافی ہواور غازیوں اور مالموں اور عالموں اور عالم کواس قدر دیا جائے جوان کی ضروریات کو کافی ہواور غازیوں اوران کی اولاد کو بھی روزید ای میں سے دیا جائے۔

باب بغاوت کے بیان میں ﷺ اور جب مسلمانوں کی کوئی قوم (امام کے تھم کے خلاف)
کی شہر پر چڑھائی کرے اور امام کی اطاعت سے نکل جائے تو اس کو امام مسلمانوں کی جماعت
میں لوٹ آنے کی ہدایت کرے اور ان کے شبہ کو (شافی جواب دے کر) رفع کرے اور ان
سے جنگ کرنے میں خود امام ابتدائہ کرے یہاں تک کہ وہی ابتدا کریں پھرا گروہ ابتداء کرئیں

تو امام ان سے جنگ کرے یہاں تک کہ ان کا جنھا ٹوٹ جائے اور اگر ان کی دوسری اور مجی
جماعت ہے (بینی ان کی دو جماعتیں ہیں ایک ٹرتی ہے اور دوسری تیار کھڑی ہے ) تو ان کے
زخیوں کو گرفتار کرنے اور جو بھا گیس ان کا تعاقب کرے اور اگر دوسری جماعت نہیں ہے تو نہ
ان بکے زخیوں کو گرفتار کرے اور نہ بھا گے ہوؤں کا تعاقب کرے اور نہ ان کی اولا دکو قید کرے
اور نہ ان کا مال تقسیم کیا جائے اور ان کے ہتھیاروں سے جنگ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے گر
اس وقت کہ مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہو (کہ اور ہتھیاران کے پاس نہ ہوں) اور ان کے
مال کی حفاظت امام کرے اور ان کو نہ دے اور نہ اے تقسیم کرے ہاں جب وہ (اس بخاوت

جوخراج اورعشران باغیوں نے ان شہروں سے وصول کرلیا ہو کہ جن پرانہوں نے چڑھائی کی تھی تو امام ان سے دوبارہ نہ لے پس اگر انہوں نے اس موقع پر صرف کر دیا ہے تو جس سے وہ مال لیا گیا تھا وہ بری الذمہ ہے اور اگر انہوں نے موقع پر خرج نہیں کیا تو دیائے ان پر واجب ہے کہ دوبارہ دیں۔

فاللط: دیانت کے بیمنی ہیں کہ حاکم ان سے مطالبہ نہ کرے بلکہ وہ خود ہی اس وجہ سے دوبارہ دے دیں کہ وہ اللہ میں کہ ہوا۔

# كتاب الحظر والاباحة ممنوع اورمياح چيزول كابيان

بینتی بین مردول کورلیٹی کیڑا بہننا جائز نہیں ہے اور عورتوں کو جائز ہے اور امام الوصنیفہ کے نزدیک اس کا تکیہ لگانا جائز ہے اور صاحبین رحبما اللہ کے نزدیک تکیہ لگانا بھی مکروہ ہے اور ان کے نزدیک اس کا تکیہ لگانا بھی مکروہ ہے اور ان کے نزدیک لڑائی کے وقت رہم اور دیبا پہننے ہیں کوئی حرج نہیں ہے اور امام الوصنیف رحمہ اللہ کے نزدیک (لڑائی کے وقت بھی بہننا) مکروہ ہے۔

فاتلا: واضح رہے کہ امام ابوطنیفہ کے نزد یک اڑائی میں ریشم اور دیا کا پہنا اس وقت مروه فاتلا: واضح رہے کہ امام ابوطنیفہ کے نزد یک اڑائی میں ریشم اور دیا کا پہنا اس وقت مرده کہ خالص ریشم میں ہو اور اس کی وجہ رہ ہے کہ مردوں کوخالص ریشم کے بہنے سے

آنخضرت ملائی کے منع فرمایا ہے اور آپ نے پہلے تفصیل نہیں کی دوسرے یہ کہ لڑائی ہیں بھی اور کپڑا کام دے سکتا ہے۔ لہذا اس کی ضرورت نہیں ہے اور صاحبین کے نزد یک مکروہ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی لڑائی میں خاص ضرورت ہوتی ہے کیوں کہ اس میں تکوار کا نہیں کرتی دوسرے دشمن کو بھی اس سے بیبت ہوتی ہے۔

امام صاحب اس کا جواب میددیتے ہیں کہ ضرورت تو مخلوط کپڑے ہے بھی رفع ہو سکتی ہے بینی جس کا باناریشم کا ہواور تا ناسوت کا۔ایسے کپڑے کا پہننا بالا جماع مکروہ نہیں ہے۔ ذکہ و المحصدی

نیز جہاتہ: ملحم کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ اس کا بانا رہیم کا ہواور تا ناسوت وغیرہ کا۔
اور مردول کوسونے چاندی کا زیور پہننا جائز نہیں ہے۔ بال اگر انگوشی اور بیٹی اور تلوار کا زیور
چاندی کا ہوتو کوئی حرج نہیں ہے اور عورتوں کو چاندی سونا پہننا جائز ہے اور لڑے کوسونا اور رہیم
پہننا مکروہ ہے۔ اور چاندی سونے کے برتن میں مردول اور عورتوں سب کو کھانا چینا۔ تیل اور
خوشبولگانا جائز نہیں ہے۔ اور شیشہ رانگ بلور عقیق کے برتن کے استعمال کرنے میں کوئی حرج
نہیں ہے۔

فانلان: الم شافعی بھتے کا قول ہیہ ہے کہ ان برتنوں کا استعال کرنا بھی مکروہ ہے کیونکہ تفاخر میں میں میں جو کی کونکہ تفاخر میں میں ہیں اور جمارا قول میہ ہے کہ میڈ تھیک نہیں ہے کیونکہ چاندی سونے کے حکم میں ہیں اور جمارا قول میہ ہے کہ میڈ تھیک نہیں ہے کیونکہ چاندی سونے کے برتنوں کے سوااور برتنوں میں اال عرب کی عاوت تفاخر کی نہی ہدا ہیں ای طرح ہے۔

بین بین بر بین الله بین بر بین بر بین بین اور جن زینوں پر جاندی کاملم بوان پر مین اور جن زینوں پر جاندی کاملم بوان پر مین بین اور جن زینوں پر جاندی کاملم بوان پر بین بین امام ابوطنیفه و کانت کے نزویک جائز ہے اور قرآن نشریف میں دی آینوں کے بعد نشان لگانا اور نقطے لگانا کروہ ہے (گراس زیانے میں نقطے لگانا جائز ہے) اور قرآن شریف کوسونے جاندی ہے آراستہ کرنے میں کوئی جرج میں میں ہیں ہے۔

فاللا: الى وجه بيه السة المران شريف كتعظيم اوريز مى مقصود موتى بالبته بطور

ریااورزینت دنیا کے ایسا کرنا مکروہ ہے۔(حاشیہ)

بَنَرَجَهَ بَهِ: مونے کے یافی ہے معجد میں نقش ونگار کرنا جائز ہے۔

فاللا: مرندرنا بهترب فحدى في الكعاب كداكر بيفري معدكي آمدني مي عنبي بتو

جائزے ورنہ جائز نہیں ہے اور اس معد کامتولی اس کا ضامن ہوگا۔ (حاشیہ)

تَنْزَخَهَ بَهُ: خَصَى ہے خدمت لینی مکروہ ہے اور چو پاؤل کوخصی کرنے ادر گدھے کو گھوڑی پر ڈالنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ہدیداوراؤن میں غلام اورلڑ کے کے قول کا اعتبار کر لینا جائز ہے۔

فانلان بياس ونت ہے كہ جب غالب ظن ہوكہ بير يج بى كہتے ہيں اور اگر غالب ظن بيد شہوتو جائز نہيں كذا في الجو ہرة النيرة -

بَيْزَخِهَا: اورمعاملات مين فاسق كول كااعتبار كرلياجائي-

فاٹلان: معاملات سے مرادیہ ہے مثلا وکالت مضاربت تنجارت کی اجازت اوریہ مجی ای وقت ہے کہ جب غالب گمان یہ ہو کہ بیسچا ہے اور اگر غالب گمان اس کے جھوٹے ہونے پر ہو تو اس کے کہنے پڑمل نہ کیا جائے۔ (حاشیہ)

مَيْنَ اورديانات من عادل كسوااوركى كاقول معترند موكا-

فاتلان برابرے كدوه عادل آزاد مو يا غلام مو يالوندى مواور ديانات سے مراد بيہ مثلاً پائى كانلان برابرے كدوه عادل آزاد مو يا غلام مو يالوندى مواور ديانات سے مراد بيا۔ (عاشيه)

تَبْرَجْهَابَدُ: مردکو اجنبی عورت کا بدن دیکھنا جا تزنہیں ہے سوائے اس کے چبرے اور بھیلیوں
کے پس اگر کوئی شہوت ہو جانے سے بے بس ہوتو وہ غیرعورت کا چبرہ بھی شدد کھے ہاں کسی
ضرورت کی وجہ سے (دیکھ لینا جائز ہے) اور جب قاضی کسی عورت پر تھم لگانا جا ہے یا کواہ کسی
عورت پر کوائی دینی جا ہے تو آئیس اس عورت کا چبرہ دیکھ لینا جائز ہے آگر چہہوت ہوجانے کا
اند دیشرہ م

طبیب کوعورت کے مرض کی جگہ کو دیکھنا جائز ہے اور مرد کے سارے جسم کودیکھ سکتا ہے ( بعنی ساراجسم دیکھنا جائز ہے سوائے سترعورت کے بعنی ) سوائے ناف سے لے کر سی خفتے تک کے درمیاتی جمم کے اور جس قدر مرد کو حورت کا جمم ویکھنا جائز ہے ای قدر عورت کو مرد کا جمم ویکھنا جائز ہے۔ اور حورت کو حورت کا اس قدر جم ویکھنا جائز ہے جس قدر مرد کو مرد کا جمم ویکھنا جائز ہے جس قدر مرد کو مرد کا جمم ویکھنا جائز ہے (بیٹی عورت کو بھی دو سری عورت کی ستر عورت ویکھنا جائز ہیں ہے ) اور مرد کو اپنی یوی اور اپنی اس لویڈی کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز ہے جو اس کے لیے حلال ہو۔ اور مرد کو اپنی محرم عورتوں کے مند اور سر مید، دونوں پنڈلیوں دونوں باز دوس کو دیکھنا جائز ہے اور ان کی پشت اور رانوں کو دیکھنا جائز ہیں ہے۔

فائلا: عارم وہ ورتیں ہیں جن سے تکاح کرتا ہمیشہ حرام ہے برابر ہے کہ نسب کی وجہ سے ہو یا کسی سبب لیعنی رضاعت یا مصابرت کی وجہ سے ہو۔ کذافی الہدایة۔

شِیْنَ آباد اور مورت کا جس قدرجهم مرد کود یکهنا جائز ہے اس کومس کرنا بھی جائز ہے اور مرد کو جس قدرا پی محرم مورقوں کا جسم ویکهنا جائز ہے اس قدرا پی محرم مورقوں کا جسم ویکهنا جائز ہے اس قدر غیر کی لونڈی کا جسم بھی ویکهنا جائز ہے اور جب است خرید تا جا ہے تو اس کے مس کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں بچے آگر چہ شہوت ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

خصی مرد کا اجنبی عورت کود کھنامش مرد کے دیکھنے کے ہادر غلام کواپی مالکہ کے جم کود کھنا جا کز خیل ہے سوائے اس قدرجم کے کہ جتنا غیر مرد کواس عورت کا جم دیکھنا جا کز جہا ہے۔ ادرا چی لوغری سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنا ( یعنی نطفہ کو باہر گرانا ) جا کز ہا اور ناپی یوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنا جا در غلہ کواور چو پایوں کے چارہ کوگراں ہونے کے قصد سے دوک لیما ایسے شہر میں مکروہ ہے کہ جہاں اس سے اس شہر کے باشندوں کو تکلیف ہوتی ہے اگر کوئی اچی نظر کوروک لیما ایسے شہر میں مکروہ ہے کہ جہاں اس سے اس شہر کے باشندوں کو تکلیف ہوتی ہے اگر کوئی اچی نظر کوروک لیما ایس نظر کو جو کی اور شہر سے کوئی اور الایا ہوتو یہ دوگ نیم داخل جمیں ہے اور اپنے خص ہوتو یہ دو اپنی رائے سے لوگوں پر کوئی نرخ مقرد کرد سے اور وہند کوئی تریخ نہیں ہے جس کی بابت یہ معلوم ہو جائے کہ یہ اس سے شراب بنائے گا۔

## كتاب الوصايا

#### وصيتون كابيان

بَنَرَجَهَ بَهُ: وصِت كرنى واجب (لينى ضرورى) نبين ہے بلكه متحب ہے۔ فاڈلانا: لينى كسى اجنبى كے ليے اگر موضى جا ہے تو وصیت كرد في متحب ہے نہ كہ وارث كے ليے۔ اور دين وصيت اور ميراث پر مقدم ہوتا ہے كيونكہ دين كواوا كرنا واجب ہے اور وصيت مستحب ہے اور واجب مستحب سے مقدم ہوتا ہے چر بيدونوں ميراث سے مقدم بيں كيوں كہ اللہ تعالى نے ميراث كوان دونوں كے بعد ثابت كيا ہے چانچ فرمايا: "مِنْ بَعْدِ وَحِيدة يُؤْمِنى

بِهَا اَوُدَیْنِ". کذافی الجوهو قالنیر ق. وارث کے لیے وصفیت جائز نہیں ﷺ تیزیجہ بڑی ادروارث کے واسلے ومیت کرتی جائز نہیں ہاں (اگرمورث کے مرنے کے بعد) سارے وارث اس کوجائز رکھیں۔

نَیْنَ عَبَدُ: اور تہائی ہے زیادہ کی وصیت کرنی جائز نہیں ہے اور نہ قاتل کے واسطے کرنی جائز سے اور منہ قاتل کے واسطے کرنی جائز ہے اور مسلمان کو کافر کے واسطے اور کافر کومسلمان کے واسطے کرنی جائز ہے۔

وصیت کا اجراء کب ہوگا ﷺ اور وصیت (موسی کے) مرنے کے بعد قبول کی جائے ہیں اگر موسی لڈنے اس کی زندگی میں قبول کرلی یارد کر دی توبیہ باطل ہے۔

نیز ہے بہ: لین اس وقت نداس کے قبول کرنے کا اعتبار ہے اور ندرو کرنے کا۔ کیول کدال کے بین اس وقت نداس کے قبول کرنے کا اعتبار ہے اور ندرو کرنے کا۔ کیول کدال کے بین میں تمن میں تمن میں ہوتے کے بعد ہے اور واضح رہے کہ ومیت میں تمن میں میں ہوتے

\$373 \$\$ \$\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{

میں ایک موسی لینی وصیت کرنے والا دوسراموسی لہ لینی جس کے واسطے وصیت کی جائے تیسرا وصی لینی جو وصیت کی تعمیل کرے۔ آئندہ مسائل کے لیے ان الفاظ کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ بیٹن چیکہ: اور مستحب سے ہے کہ وصیت تہائی ہے کم کی کرے۔

وصیت کے متفرق مسائل ﷺ اور جب کی نے کی شخص کو وصیت کی اور موضی لہ کے سائے اس وسی نے اس وصیت کو قبول کر لیا اور اس کے پس پشت اس کا انکار کر دیا تو یہ انکار معتبر نہ ہوگا اور اگر اس کے سامنے بی انکار کر دیا ہے تو اس کا انکار معتبر ہو جائے گا اور موصی بہ رایسی جس جی کی ہو وہ) قبول کرنے ہے (موضی لہ کی) ملک میں آتی ہے گر ایک مسئلہ میں (بغیر قبول کے بھی ملک میں آ جاتی ہے) اور وہ یہ ہے کہ موضی (وصیت کر کے مرائی کی جرموضی لہ بھی (موسی بہ کے) قبول کرنے سے پہلے مرگیا تو اس صورت میں موضی بہ اس کے وار ثول کی ملک میں واضل ہو جائے گی۔

فاللا: مورت طاف قیال یعی استمان ہے ورنہ قیال یہی چاہتا تھا کہ یہ وصیت باطل ہو جاتی کیونکہ ہم پہلے بیان کر بچے ہیں کہ ملک قبول کرنے پر موقوف رہتی ہے ہیں یہ ایک صورت ہوگئی کہ جھے مشتری مقدی کرنے کے بعد جیج کوقبول کرنے سے پہلے مرجائے اوراس استمان کی وجہ یہ ہے کہ موضی کی طرف سے اس کے مرجائے کے باعث یہ وصیت پوری ہو چکی ہے کہ اب اس کی طرف سے اس کے مرجائے کے باعث یہ وصیت پوری ہو چکی ہے کہ اب اس کی طرف سے یہ کی طرح شخ نہیں ہو گئی اوراس میں تو قف نقظ موضی لے کی حق کی وجہ سے تھا جب وہ مرکنی تو اب میاس کی ملک میں آگئی جیسا کہ اس بچ میں ہوتا ہے لہ جس میں مشتری کو خیار شرط ہواوروہ اس بھے کو جائز رکھتے سے پہلے مرجائے۔ (ہوایہ)

بین این اوسی مقرر رایا) تو قاضی کو جائے گائے ہے۔ گائے گائے ہے کہ ان کو وصیت کردی ( ایسی مقرر کرایا ) تو قاضی کو چاہے کہ ان کو وصیت سے فارج کر اے اور آدمیوں کو ان کے قائم مقام کردے اگر کسی نے اپنے غلام کو کوئی وصیت کردی اور ( اس کے ) وارثوں میں عاقل بالغ (وصی بنے کے قابل ) سیح قلام کو کوئی وصیت کردی اور ( اس کے ) وارثوں میں عاقل بالغ (وصی بنے کے قابل ) سیح تھے تو یہ وصیت درست ندہوگی۔ اگر کسی نے ایسے تحفی کو وصیت کی کہ جو اس وصیت کو انجام نیس و سیمنی کی جو اس وصیت کو انجام نیس و سیمنی کو چاہے کہ ( اس کام کے لائق ) کسی اور کو اس کی امراد کے لیے مقرر کرے۔ ویک میں کو وصیت کی تو امام الوضیف اور امام محمد رحم مما اللہ کے نزد یک ان اور کسی کے دو آ وموں کو وصیت کی تو امام الوضیف اور امام محمد رحم مما اللہ کے نزد یک ان

میں ہے ایک کو بلا موجودگی دوسرے کی (اس وصیت میں) تصرف کرنا جائز نہیں ہے سوائے میت کا کفن خرید نے اور اس کی تجبیز (وتنفین) کرنے اس کی جیوٹی اولا د (بعنی نابالغ) کو کھانے کیڑے کا خرج دینے اور معین امانت کو واپس دے دینے اور کسی خاص وصیت کو پورا کر دینے اور اس کے کسی معین غلام کو آزاد کر دینے اور قرض ادا کرنے اور اس میت کے حقوق میں نالش وغیرہ کرنے ہے۔

فاللا : اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کاموں میں دونوں کا اکھا ہوتا ذرامشکل ہے کیونکہ یہ کام ان دونوں ہے ایک حالت میں پورے نہیں ہو سکتے اس لیے کہ جب یہ دونوں اکٹھے گفتگو کریں گے تو یہ بھی ہجھ میں نہ آئے گا کہ دونوں کیا کیا کہدرہ جی اس جسان کا موں کا اختیام ہوکر کسی چیز پر قبضہ ہونے کی نوبت آئے تو ان میں سے ایک کو یہ اختیاد نہ ہوگا کہ دومرے کی اجازت کے بغیر قبضہ کرے بلکہ دونوں کی رائے ہوئی ضروری ہے اور امام ابو پوسف کے اجاز کے ہرکام میں ہرایک کافعل مثل دونوں کے ہے۔ (حاشیہ)

بیز بی از اگر کسی نے دو آ دمیوں کے لیے اپ تہائی مال کی وصیت کی تھی اور واراؤل نے اس (دو تہائی مال کی وصیت) کو منظور نہ کیا تو فقط ایک تہائی مال ان ووٹوں میں نصف نصف کر دیا جائے گا اور اگر ایک کے لیے بیٹے بھے جسے کی میں اور دو برے کے لیے جسے جسے کی تو ایک تہائی ہیں ہے دو جسے ایک کو دے دیئے جا کی اور دو برے کے لیے جسے کی تو ایک تہائی اس کی وصیت کے مطابق تقیم کر دی جائے اور اگر کسی نے ایک آ دی کے لئے اپنے سارے مال کی وصیت کی وصیت کی اور دو سرے کے لیے تہائی مال کی اور وارثوں نے اسے منظور نہ کیا تو امام ابو یوسٹ کی اور دو سرے کے لیے تہائی مال کی اور وارثوں نے اسے منظور نہ کیا تو امام ابو یوسٹ اور امام محمد رحمہ اللہ کے زو کہ کے جارے سارے مال کی وصیت کی تھی اور ایک حصد اس کو وسے دیئے جائے گئی اور امام ابو وضیف کر تھی کا تو ل ہے کہ ایک تبائی دو توں میں نصفا جائے ایک تبائی کی ترقی کی اور امام ابو وضیف کی تول ہے کہ ایک تبائی دو توں میں نصفا کے دی جائے ایک تبائی دو توں میں نصفا کی دی جائے اور امام صاحب کے نزویک موضی کہ کو تہائی ہے ذیا وہ نہیں دیا جاتا۔ دو ای میں صورتوں کی بابت سعایت در اہم مرسلے۔

عوائے ان من سوروں فاہات معایت رواہ ہم ر صفحت فائلا: عابات اصل میں بیج میں مساہلت کرنے کو کہتے ہیں اس کی صورت بیرے کہ ایک مخف

کے دوغلام بنے ایک غلام کی قیت بارہ سوتھی اور دوسرے کی چیرسو۔ان غلاموں کے مالک نے یہ وصیت کی کہ میراایک غلام تو سورو پہیے میں مثلا زید کو دیا جائے اور دوسراسو ہی ہیں عمر د کوتو اس صورت میں ایک کے لیے ایک ہزار کی محابات ہے دوسرے کے لیے پانچ سو کی اور بیسب وصیت ہے کیونکہ بیاری کی حالت میں ہوئی ہے ہیں اگر بیتہائی مال سے نکل سکے لیعنی اس کے سوا دو جھے مال اور ہوتو بیدومیت جائز ہو جائے گی اور اگر بینہائی مال ہے نہیں نکل سکتا لیعنی اس طرح پر کدان دونوں کے سوااور مال اس کے پاس نبیں ہے اور دارتوں نے اس کومنظور نبیس کیا تو ان کی محایات تہائی مال میں جائز ہو جائے گی اور وہ تہائی ان دونوں میں وصیت کے موافق تعتیم کر دیا جائے گالین اس بیچ میں جارسوایک کوادر دوسو دوسرے کو چھوڑ دیں سے اور باقی قیت ان سے وصول کر لیس کے اور سعایت کی صورت بدہے کہ ایک شخص نے اسپے ووغلاموں کے آزاد کرنے کی وصیت کی تھی جن میں ایک کی قیت ایک ہزارتھی اور دوسرے کی دو ہزاراور موضی کے پاس بجزان دوغلاموں کے اور مال نہیں ہے اگر اس دصیت کو وارثوں نے منظور کرلیا تو بیددونوں غلام بالکل آزاد ہو جا کمیں کے اور اگر انہوں نے منظور نہیں کیا تو بیددونوں ایک تہائی ے آزاد ہوجائیں کے اور اس کا ایک تہائی مال ایک ہزار ہے پس بدایک ہن ارومیت کے موافق ان دونوں میں ہوگا لینی ایک ہزار کے دو حصے اس کے ہیں جس کی قیمت دو ہزار تھی اور باتی قیمت بیددونوں محنت مزدوری کرے دارتوں کوادا کریں ہے۔

اور دراہم مرسلہ کی میصورت ہے کہ ایک شخص نے ایک آ دی کو دو ہزار اور دوسرے کو ایک ہزار درہم ہیں اور وارثوں نے یہ ایک ہزار درہم ہیں اور وارثوں نے یہ وصیت منظور نہیں کی تو اس صورت میں وہ ایک تبائی درہم ان وونوں میں تقسیم کر دیئے جا ئیں گئے کے وقیت منظور نہیں کی تو اس صورت میں وہ ایک تبائی درہم ان وونوں میں تقسیم کر دیئے جا ئیں گئے کے وقیت کم وہیش : واور تبائی مال سے ہر وصیت کم ہویا برابر ہوتو اس تہائی میں سے دونوں کو وصیت کے سوافق کم وہیش سے گا۔

اوراً کر اسیت تہائی سے زیادہ ہے تو اب ایک تبائی میں سے دونوں کو برابر حصہ ملے گا مثلاً ایک تبائی میں سے دونوں کو برابر حصہ ملے گا مثلاً ایک کو آیک تبائی کی دصیت کی تھی اور دوسرے کو دو تہائی کی یاکل کی تو اس صورت میں دونوں کو ایک تہائی میں نہوں صورتوں میں زیادہ دونوں کو ایک تہائی میں نہوں میں زیادہ

والے کوزیادہ ملے گا اور کم والے کو کم۔ نہ رید کہ تہائی سے زیادہ ملے گا بلکہ اس کے مقابل لینی دوسرے موضی لیڈسے زیادہ ملے گا۔ (حاشیہ وغیرہ)

اگرکس نے اپ مال کے ایک حصد کی وصیت کی تو اس کو اس کے برابر دیا جائے گا۔

کہ دارتوں میں جس کا حصد سب ہے کم جوگا ہاں آگر (اس کے برابر دینے میں) چھنے جھے سے

کم آتا بوتو چھٹا حصد پورا کر دیا جائے گا (اور اس سے زیادہ نہ دیا جائے گا) اگر کسی نے (کسی

کے داسطے) اپنے مال کے ایک جزء کی وصیت کی تھی تو دارتوں سے کہدویا جائے گا کہ تم جتنا
چاہوا سے دلا دو (کیونکہ جزء جبول ہے تعور سے بہت سب کو شائل ہے) اگر کسی نے حقوق خداوندی کی چند وصیتیں کیس تو ان میں سے فرائض کو اور وصیتوں سے مقدم رکھا جائے گا برابر ہے کہ موسی نے (بیان کرنے میں) ان کو پہلے بیان کیا ہویا چھے بیان کیا ہو مثلاً جو نو تو تھیں کے اور جو چیزیں واجب تیس بیں ان میں سے جس کو موسی نے پہلے بیان کیا ہو مال کے اور جو چیزیں واجب تیس بیں ان میں سے جس کو موسی نے پہلے بیان کیا ہوگا ہی کے دولی کے اور جو چیزیں واجب تیس بیں ان میں سے جس کو موسی نے پہلے بیان کیا ہوگا اس کو پہلے پورا کیا جائے گا۔

اگر کس نے (اپی طرف ہے) جی کرنے کی وصیت کی تھی تو اس شہر (کے لیمی اس کی مست کی تھی تو اس شہر (کے لیمی اس کسونت کی جگہ) ہے جی بدل کرنے والے کو روانہ کریں اور دہ سواری پر جائے بس اگر وصیت کا مال اتنائیس ہے جو خرچ کو کافی ہو تو جہال ہے جی ہو سکے وہیں ہے کرا دیا جائے (اس وقت اس کے شہر ہے بیسیخ کی ضرورت نہیں ہے) اگر کوئی شخص جی کوروانہ ہوا تھا اور وہ راستہ میں مرگیا گرانی طرف مرانی طرف ہے جی کرنے کی وصیت کر گیا تو امام ابو جو نیف بیسید کے زود یک اس کی طرف ہے تی اس کی سکونت کی جگہاں کہ جہال ہے جی اس کی سکونت کی جگہ ہے کیا جائے اور امام ابو بوسف اور امام جھڑکا تو ل ہے ہے کہ جہال وہ مراہے وہیں ہے کیا جائے لڑکے اور مکا تب کی وصیت درست نہیں ہے اگر چہ وہ اس قدر مال کو چھوڑ کر مرے کہ جو وصیت کو کافی ہو اور موضی کو (اپنی) وصیت سے پھر جانا جائز ہے اور جب کوئی صرت کا الفاظ کے ساتھ پھر گیا (یعنی صاف لفظوں جس ہے کہ دیا کہ جس آپی وصیت کو واپس لیتا ہوں) تو بہ پھر جانا محقق ہو جائے گا اور اگر وصیت (کرکاس) کا انکار کرتا ہے تو یہ واپس لیتا ہوں) تو بہ پھر جانا محقق ہو جائے گا اور اگر وصیت (کرکاس) کا انکار کرتا ہے تو یہ واپس لیتا ہوں) تو بہ پھر جانا محقق ہو جائے گا اور اگر وصیت (کرکاس) کا انکار کرتا ہے تو یہ واپس لیتا ہوں) تو بہ پھر جانا محقق ہو جائے گا اور اگر وصیت (کرکاس) کا انکار کرتا ہو تو یہ واپس لیتا ہوں) تو بہ پھر جانا محقق ہو جائے گا اور اگر وصیت (کرکاس) کا انکار کرتا ہو تو یہ کو کا دور اگر کھوڑکر دیک کی پھر باتا ہو تو ہو کہ کی کرنائیں ہوگا۔

فاتلانے: اس کی میدوجہ ہے کہ ایک چیز ہے پھر جانا تو پہلے اس چیز کے ہونے کو مقتضی ہے اور ایک چیز کا انکار کرنا اس کے پہلے ہی ہے نہ ہونے کو مقتضی ہے پس اگر انکار کو پھر جانا قرار دیا جائے تو پہلے وصیت کے ہوئے اور نہ ہونے دونوں کو مقتضی ہوگا اور میریال ہے کہ ہوبھی اور نہ بھی ہوگا وار میریال ہے کہ ہوبھی اور نہ بھی ہو ۔ اور امام ابو یوسف کا قول میہ ہے کہ میہ بھی پھر جانا ہے اس کو مبسوط میں ذکر کیا ہے۔ اور مون کی روایت کے مطابق میں ائر شاشہ کا قول ہے کیس متون سب کے سب امام محری کے قول پر بین اور ای برفتو کی ہے۔ کہ ما فی المجمع .

نیز اگریسی نے اپ پڑوسیوں کے واسطے دھیت کی تھی تو ام ابوحنیفہ برائے ہے۔ نزدیک وہ پڑوسی نے اس موسی کے مکان سے ) ملے ہوئے ہوں (اور میاحین کے دو پڑوی مراد ہوں کے جو (اس موسی کے مکان سے) ملے ہوئے ہوں (اور میاحین کے نزدیک کل الل محلہ مراد ہوں گے ) اگر کسی نے اپنے مسرال والوں کے واسطے وصیت کی تؤیہ وصیت اس کی بیوی کے ہر ذی رجم محرم کے واسطے ہوگی اگر کسی نے اپنے وامادوں کے واسطے وصیت کی تقی تو جو عورتیں اس موسی کے ذی رجم محرم ہیں سے دصیت ان سب کے شو ہروں کے واسطے ہوگی ۔ اور اگر کسی نے اپنے قرابت وارول کے واسطے وصیت کی (یعنی سے کہ دیا کہ میرا واسطے ہوگی۔ اور اگر کسی نے اپنے قرابت وارول کے واسطے وصیت کی (یعنی سے کہ دیا کہ میرا

,

تہائی مال میرے قرابت داروں کو دیا جائے) تو بیدوصیت ان قرابت داروں کے لیے ہوگی جو اس کے ذکی رحم محرم میں سب سے زیادہ قریب ہیں اور مال باپ اور اس کے بچے اس میں شار نہ ہوں گئے یہ دصیت دواور دو ہے زیادہ کے لیے ہوگی۔

فاتلانے: ان کا شارنہ ہونے کی ہدوجہ ہے کہ قرابت داری کا لفظ اس آ دمی پر بولا جاتا ہے جو کسی اور کے ذریعہ سے قریب ہوا ہوا ور ماں باپ اصل قرابت بیں اسی طرح اولا دہمی خود ہی قریب ہوتی ہوتا اس لیے قرابت داری کا لفظ ان کو شامل نہیں ہوتا اس لیے قرابت داری کا لفظ ان کو شامل نہیں ہوا اور دوسری دلیل ان کے اس بیس شارنہ ہونے کی میہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اقر بین کا والدین پرعطف کیا ہے اور معطوف معطوف علیہ سے مفامر ہوتا ہے۔ (حاشیہ)

فائلا: یہ ماں صورت میں ہے کہ جب کپڑے مختلف متم کے ہوں اور اگر سارے ایک ہی فتم کے ہوں اور اگر سارے ایک ہی فتم کے جن تو وہ رویوں کے تم میں جیں۔ حاشید۔

: اگر کسی نے کسی کے لیے ایک ہزار روپیدی ومیت کی تھی اور اس کا مال (دوستم کا

ہے) نفذ بھی ہاور اوگوں پر قرض بھی ہے تو اگر نفذروبیا تناہے کہ اس کی تہائی بیس سے ایک ہزار رو بید نکل سکتے ہیں تو موسی لے کواس نفذ بی سے دے دیے جائیں گے اور اگر اس کی تہائی میں سے نہیں نکل سکتے تو نفذی کی تہائی اسے دے دی جائے گی اور جب بھی قرض وصول ہوا کرے وہ اس میں سے تہائی لے لیا کرے سیاں تک کہ رفتہ رفتہ (اپنے) ایک ہزار (رویے) پورے کرلے۔

مل اور حمل کے واسطے وصیت کرتی جائز ہے لیکن اس وقت کہ جب وہ حمل وصیت کے دن ہے لیکن چھ مہینے ہے کم جس پیدا ہو جائے (اور اگر زیادہ جس ہوتو ناجائز ہے) اور اگر کسی نے کسی کے لیے ایک لوغری کی وصیت کی اور حمل کومشنی کرلیا تو یہ وصیت اور اسٹناء دونوں درست ہوں کے (لوغری موضی لئ کی ہوگی اور حمل موضی کے وار توں کا) اگر کسی نے لوغری کی وصیت کی قبی اور موضی لئے ایمی اس کو قبول نہیں کیا تھا کہ موضی کے مرنے کے بعد اس لوغری کی وصیت کی تھی اور موضی لئنے ایمی اس کو قبول نہیں کیا تھا کہ موضی کے مرنے کے بعد اس لوغری کی وصیت کی تھی اور موضی لئنے اس کو قبول کرلیا اور یہ دونوں (یعنی لوغری اور اس کی اور اس کی اس موسی کے تبائی (مال) سے نکل سکتے جی تو یہ دونوں موضی لئے کے بوں گے اور اگر کیا گیا گیا گیا ہی اس موسی کے تبائی (مال) سے نکل سکتے جی تو یہ دونوں موضی لئے کے بوں گے اور اگر

فاتلا: مین اس بچداور لوغری کی قیت کرے یاتی مال میں شامل کرویں اور پھران دونوں کی قیت کے باقی مال میں شامل کرویں اور پھران دونوں کی قیت کے برابر لے کرموشی لے کودے دیں۔

فائلان اس کی مثال ہے ہے کہ کوئی ہے وصیت کرجائے کہ قلال مخص میرے مکان میں برسیادو برس رہے یا میرا غلام برس یا دو برس اس کی خدمت کرے تو اس مدت معین کے سوایہ وصیت درست ہے۔ بَنَهَ اور یہ بیشہ کو جائز ہے ( ایسی اگر کوئی اپنے غلام کی ساری عمر کی فدمت کی وصیت کر دے تو یہ بھی درست ہے ) ہیں اگر (اس موشی کے ) تبائی مال نظام کے اور مال اس کے این اگر دیا جائے اور اگر سوائے اس غلام کے اور مال اس کے لیے نہیں ہے تو یہ غلام دوروز (اس موشی کے) وار تو ل کی خدمت کرے اور ایک روز اس موشی لہ کی اور جب یہ موشی لہ مرجائے گا تو یہ غلام وار تو ل علی عدمت کرے اور ایک روز اس موشی لہ کی اور جب یہ موشی لہ مرجائے گا تو یہ غلام وار تو ل علی عام وجائے گا ( ایسی موشی لہ کے وار تو ل کا عدمت کر اور اگر موشی لہ کے وار تو ل کا عدمت کر اور اگر موشی لہ کے وار تو ل کا عدم جائے گا و یہ وہیت اس کی ذیم گی عی عمر مرکبیا تو یہ وہیت باطل ہو جائے گا۔

فاتلان باطل ہونے کی ہے دجہ ہے کہ وصیت کا پورا ہو جانا موسی کے مرنے پر معلق ہے اور دوسری دجہ کے دوست کو تول کی شرط دوسری دجہ کہ وصیت کو درست ہونے کی شرط ہے اور قبول کی شرط ہے دوسری دجہ موسی اس سے پہلے بی مرکبیا تو بیشر طامعدوم ہوگئ ہے ایسے کہ موسی کے مرنے کے بعد ہواور جب موسی اس سے پہلے بی مرکبیا تو بیشر طامعدوم ہوگئ الباب مشروط کا وجود نہ ہوگا۔ ( حاشیہ )

بَنَرَهَ بَنَ الرَّسَى نَ قلال كى اولاد كے واسطے ومیت كى ( ایسنى يہ كهد دیا كہ قلال كى اولاد كو اتنادیا) تو اس ومیت يس الر كے اور الركیال دونوں برابر بول كے ( كونكداولادكا لفظ دونوں كو شامل ہے) اگر كسى نے قلال كے وارثوں كے واسطے ومیت كى تو يہ ومیت ان شي آية "للذكر مثل حظ الانشيين " كے مطابق ہوگى ( ایسنى مورت سے مردكا حصد دو چند ہوگا) اگر كسى نے (مثلاً) زيدادر عمر و كے واسطے اپ تہائى مال كى وميت كى تى ( ایسنى بینی میں ایستان میں ایستان میں ایستان میں ایستان میں ایستان میں ایستان دونوں كو مير مال شي سے تہائى دے وينا) اور عمر واس وقت مرچكا مياتور تهائى مال مارازيد كا ب

فاللا: الى كا وجديب كرجوم جائد و مولى لا تيم بوسكاال ليد و الا زعده كا مراحم د بوك كرجوم في لا بوسكا إلى ايد الله و يواد و فيره ك و اسط و ميت كرد ي قويد و ميت بحل سادى الى آدى على كي ليد بوق بال وجد م كه د يواد و فيره مي كرد ي قويد و ميت بحل سادى الى آدى على كي ليد بوق بال وجد م كه د يواد و فيره مي سدال كى قابليت نيم بهال مسئله مي الم ايويوسف المطلع مد وى بهكه جب مولى بهكه جب موشى كوعروكا مرنا معلوم ند بوكا تو زيدكوال تمائى مال كا نصف في كرك كردكموسى ك

زدیک عروکے لیے بیدومیت درست تھی اس لیے کدا ہے اس کا مرنا معلوم نہ تھا تو اس معلوم ہوا کہ دو اس زعرہ لیجن زید کو تہائی کا ضف تی دیے پر راضی ہوا ہے بخلاف اس معلوم ہوا کہ دو اس زعرہ کا مرنا معلوم ہو بیائے اور پھر دو اس طرح دمیت کرے کو تکہ مردہ کے کہ جب اے عمرہ کا مرنا معلوم ہو بیا کہ دو اس ذعرہ تی کو تہائی مال دیے پر رامنی مردہ کے لیے وہیت کرنا لغو ہے لہذا معلوم ہوا کہ دو اس ذعرہ تی کو تہائی مال دیے پر رامنی ہے۔ کذائی البدلیة

فانلا: ال كے متن ہونے كابيرسب كروميت ايما عقد ہے جوموت كے بعدے تعلق ركمتا ہے اورال كائكم بحى موت كے بعدى ہوتا ہے ال ليے مال كا ہونا موت كے وقت شرط ہے ندكہ موت ہے بہلے۔(عاشيہ)

# كتاب الفرائض ميراث وغيره كي تعيم كابيان

بہر کھی ہے: مردول میں سے جن کے وارث ہونے پر اتمان ہے وہ دی ہیں: بینا اُلوتا اگر چہ نے کا ہو (ایسی پر اور اوغیرہ ہو) باب فاوا اگر چہ بہت اوپر کا ہو (ایسی پر واوا وغیرہ ہو) بمائی ہمتیجا پہنا ہوا ہوں کا بینا شوہر آزاد کرنے والا اور مورتوں میں سے (جن کے وارث ہونے پر اتمان کے بات ہیں: بین اُلوقی اُل میں اُل کی وادی یا تائی میں اُل کے وارث ہونے والی ہے کہ اُل اور کورتوں میں میں اُل کی میراث کی اُل اور آزاد کرنے والی میراث کا قرآن شریف میں ذکر نیمی ہے بلکان فادی یا تائی اور آزاد کرنے والی میراث کا قرآن شریف میں ذکر نیمی ہے بلکان کی میراث کی میراث کی میراث ہوئی صدیث سے تابت ہوئی ہوئے کو کہ مردی ہے کہ آئے میراث کی وقات

کے بعد ایک صحابی کی دادی یا نائی اپنی میراث لینے کے لیے ابو بکر صدیق جی دون کی خدمت میں

آئی تھی صدیق اکبر تف دون نے اسے بیہ جواب دیا کہ کماب اللہ میں تیری میراث کا ذکر کہیں نہیں

ہانہ دا میں نہیں دلواسکا۔ اس وقت مغیرہ بن شعبہ جی دونہ محالی کھڑے ہوئے اور بیہ بیان کیا کہ

میرے سامنے آنحضرت مَن الحقیق کی خدمت بابر کت میں ایک شخص کی دادی یا نائی آئی تھی تواس

نے اپنی میراث کی درخواست کی تھی تو حضور انور مَن الحقیق نے اسے چھٹا حصہ دلایا تھا۔ صدیق دی دونہ نے اپنی میراث کی درخواست کی تھی تو حضور انور مَن الحقیق نے اسے چھٹا حصہ دلایا تھا۔ صدیق اس کی دونہ نے نے اپنی میراث کی میراث میراث کی میراث ہوگت ہے کہ جوز نا ہے ہو جو ہرہ نیرہ و

اور آ محوال حصہ بردیوں کے لیے ہے جس وقت کہ میت کے (لیمن ان کے شوہر کلے) اولاد یا پوتا پوتی ہواور جن وارٹوں کا اکیے ہونے کی صورت میں آ دھا حصہ مقرر ہے جس وقت وہ دو یا دو سے زیادہ ہوں گے تو ان کا حصہ دو تہائی ہوگا سوائے شوہر کے اور تہائی حصہ مال کے لیے ہے اس صورت میں کہ میت کے نہ بیٹا ہونہ پوتا وغیرہ ہواور نہ اس کے دو بھائی یا نہ دو مین یا نہ ان سے زیادہ ہوں۔ اور مال کے واسطے دو مسلول میں یاتی کی تہائی مقرر ہے ایک مسئلہ تو یہ کہ شوہر اور مال یا پ وارث ہول (ایسنی ان کے سوا اور کوئی بیٹا وغیرہ میت کے نہ مسئلہ تو یہ کہ شوہر اور مال یا پ وارث ہول (ایسنی ان کے سوا اور کوئی بیٹا وغیرہ میت کے نہ مسئلہ تو یہ کہ شوہر اور مال یا پ وارث ہول (ایسنی ان کے سوا اور کوئی بیٹا وغیرہ میت کے نہ

(\*\* 383 **\*** ) 4 \*\* (\*\* )

ہوں) دوسرا ہے کہ یوی اور ماں باب وارث ہوں ان دونوں صورتوں ہیں شوہر یا یوی کو حصہ دینے کے بعد جو یکھ بچے گا اس کی تہائی ماں کو طے گی اور یکی تہائی حصہ اخیائی بھائی اور بہنوں کا ہوتا ہے خواہ دو ہوں یا دو سے زیادہ ہوں اس میں مرد اور عورتیں (لیعنی بھائی اور بہنیں) برابر بین اور چھنا حصہ سات آ دمیوں کے لیے ہے (لیعنی) ماں باب میں سے ہرائیک کے لیے جب کہ میت کے بھائی بہن دویا دف سے زیادہ ہوں تو بھی چھٹا کہ میت کے بھائی بہن دویا دف سے زیادہ ہوں تو بھی چھٹا حصہ ماں کے لیے ہے اور دادی اور بانی اور دادا کے لیے بھی چھٹا حصہ ہے جب کہ میت کے بیٹا ہوتا ہواور جب میت کے ایک بٹی ہوں اور اور پوتیاں ہوں) تو بھی چھٹا حصہ بوتیوں کو ملتا ہوا وار میت کے ایک بٹین ہوں) تو بھی چھٹا حصہ بوتیوں کو ملتا ہوا وار گرمیت کے ایک حقیق بہن ہو (اور چند علاقی بہنیں ہوں) تو بھی چھٹا حصہ بوتیوں کو ملتا ہوا وار ڈونیل ایک اخیائی بھائی یا بہن ہوتو اس کا بھی چھٹا حصہ ہوتے دادیاں اور انہاں ساقط ہو جاتی ہیں (اور چند علاقی بہنی ہوتے ان کو درشنہیں بہنچتا) اور (جب اور تانیاں ساقط ہو جاتی ہیں (یعنی میت کی ماں کے ہوتے ان کو درشنہیں بہنچتا) اور (جب میت کے باپ ہوتو) باپ کے ہوتے دادا اور بھائی اور بہنیں ساقط ہو جاتی ہیں اور اخیائی بہن موتو اس کے ہوتے دادا اور بھائی اور بہنیں ساقط ہو جاتی ہیں اور اخیائی بہن اور اخیائی بیا ہو یا پوتا ہو یا گیا جو یا دادا ہو۔

جب بیٹیوں کو پورا دو تہائی مل جائے تو ( یعنی وہ دو ہوں یا دوسے زیادہ ہوں کیونکہ اس صورت میں ان کا حصہ دو تہائی ہوتا ہے تو) پھر پوتیاں ساقط ہو جائیں گی ( ان کو حصہ نہ ملے گا) ہاں اگران کے ساتھ بیاان سے بیچے کوئی لڑکا ہو ( یعنی ان کا بھائی ہجتیجا ہو ) تو وہ ان کو اپنے ساتھ عصبہ کر لے گا اور جب حقیقی بہنیں ( اپنا ) دو تہائی حصہ لے لیس تو پھر علاتی بہنیں ساقط ہو جائیں گی ( ان کا حصہ ور شہیں نہ ہوگا ) ہاں اگر ان کے ساتھ ان کا بھائی بھی ہوتو وہ انہیں عصبہ کر لے گا۔



#### باب العصبات

#### عصبی رشته داروں کا بیان

اور جب (میت کا) بیٹا اور بوتا اور بھائی اپنی بہنوں کے ساتھ ہوں تو ان میں بال کی تقیم آیہ '' لیل ذکر مشل حظ الانٹیین '' کے مطابق ہوگی (لیمی مردول ہے دو ناحصہ ملے گا) اور ان مینوں کے سوا جو اور تتم کے عصبہ ہوں ان میں میراث مردول ہی کو ملتی میں میراث مردول ہی کو ملتی ہے۔ عور توں کو (لیمی ان کی بہنوں کو) میراث نہیں ملتی اور جب کسی کے نبی عصبہ نہ ہوتو اس کا آزاد کرنے والا مولی عصبہ ہے مجرمولی کے عصبہ میں جوسب سے زیادہ قریب ہو۔

#### بابُ الحجب

## مقرره حصه سے کسی وجہ سے محروم ہونا

فاللا: افت میں جب کے معنی منع کے بیں اور علماء فرائف کی اصطلاح میں جب اے کہتے ارکل بیں کہ ایک خاص فخص دوسرے کے ہونے کی وجہ سے میراث سے محروم ہو جائے اگرکل میراث سے محروم ہوتو اس کا نام جب الحرمان ہے اور اگر میراث سے محروم ہوتو اس کا نام جب الحرمان ہے اور اگر میراث سے محروم ہوتو اس کا نام جب الحرمان ہے اور اگر میراث سے محروم ہوتو اس کا نام جب الحرمان ہے اور اگر میراث سے محروم ہومثلاً

اثران ورى المران ورى

ہائی کے ملنے کی جگہ چھٹا حصہ ملنے لکے تو اس کو جب النقصان کہتے ہیں۔ (حاشیہ)

ہنتے جَبَری: میت کے بیٹا یا پوتا یا دو بھائی ہونے کے سبب سے میت کی ہاں تہائی جصے ہے چھٹے
حصے کی طرف مجوب ہو جاتی ہے ( یعنی ان کے ہوتے ماں کو تہائی کی جگہ چھٹا حصہ ملتا ہے ) اور
بیٹوں کو حصہ وینے کے بعد جوتر کہ باتی رہے وہ پوتوں اور لویتوں کو اس طرح ملتا ہے کہ ہر مرد کا
عورت سے دونا حصہ ہے اور جوحقیق بہنوں کو حصہ دینے کے بعد باتی رہے وہ علاتی بھائیوں اور
بہنوں میں ای طرح تقسیم ہوتا ہے اور جب کی نے ایک بیٹی اور چند لویتے پوتیاں چھوڑیں تو
بیٹی کا نصف ہے اور باتی لویتے پوتیوں کا ہے اس طرح کہ مرد کو عورت سے دونا حصہ ملے علی
فرا القیاس (میت کی) حقیق بہن کو حصہ دینے کے بعد جو باتی رہے وہ ( اس کے علاق بھائیوں
اور بہنوں میں ای طرح تقسیم ہوگا اور اگر کسی نے اپنے بچپازادد و بھائی ( عصب ) چھوڑ ہوئی سے
اور بہنوں میں ای طرح تقسیم ہوگا اور اگر کسی نے اپنے بچپازادد و بھائی ( عصب ) چھوڑ ہوئی سے
میں ایک اس کا اخیا فی بھائی بھی ہوگا اور اگر کسی نے اپنے بچپازادد و بھائی ( عصب ) چھوڑ ہوئی سے لیے
میں ایک اس کا اخیا فی بھائی بھی ہوگا اور اگر کسی نے اپنے بچپازادد و بھائی ( عصب ) چھوڑ ہوئی سے لیے
میں ایک اس کا اخیا فی بھائی بھی ہوگا ہوئی سے نو پہلے اس اخیا فی بھائی کو وہ چھٹا حصہ طے گا جو اس کے لیے
میں ایک ابن کا اخیا فی بھائی بھی ہوئی سے نو پہلے اس اخیا فی بھائی کو وہ چھٹا حصہ طے گا جو اس کے لیے
میں ایک ابنی بالی مال ان دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوجائے گا۔

اگر کسی عورت نے ایک شوہر ایک ماں یا ایک نانی اور چند بھائی اخیانی اور حقیقی حیوز نے تو شوہر کونصف اور ماں یا نانی کو چھٹا حصداوراخیافی بھائیوں کو تہائی مال ملے گا اور حقیقی بھائیوں کو تہونہ ملے گا۔
بھائیوں کو پچونہ ملے گا۔

فاتلان اس مسئله میں امام شافق کا قول یہ ہے کہ اخیافی اور حقیقی بھائی برابر ہیں البداان کونصفا نصف ملنا چاہیے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ جل جلالہ نے شوہر کا نصف مال کا چھٹا اور اخیافی بھائیوں کا تہائی حصد ذوی الفروض ہوئے کی حیثیت سے مقرر کر دیا ہے اور کل مال انہی حصوں میں تقسیم ہوجاتا ہے باقی کچھٹیں رہتا جوعصبات تک پہنچے۔ (حاشیہ)





#### باب الرد

# تقتیم کے بعد بچے ہوئے مال کو پھیرنے کا بیان

فائلاً: مصنف نے ذوی الفروض عصیات اور ججب کو بیان کر کے رد کا بیان شروع کیا ہے اور (فرائض میں) رد عول کی ضد ہے کیونکہ عول ہے ذوی الفروض کے جھے کم کیے جاتے ہیں اور اصل مسئلہ کھٹا یا جاتا اور اصل مسئلہ کھٹا یا جاتا ہے۔ اور رو ہے جھے زیادہ کیے جاتے ہیں اور اصل مسئلہ کھٹا یا جاتا ہے۔ (حاشہ)

بَنْنَ اللهُ وَي الفروض كوحصه وية كے بعد جو مال يج وه بھى اللى حصه والوں كوان كے حصول کے موافق دے دیا جائے گا سوائے میال بیوی کے ( کہان کوان کے مقررہ حصہ ہے زیادہ جیس دیا جاتا) اور قاتل مفتول کا وارت تہیں ہوتا (مثلًا اگر بیٹے نے باپ کول کر ڈالاتواس مل كے سبب سے يہ باپ كى ميراث سے محروم ہوجائے گا) اور كفر (سب متم كا) ايك بى ند جب ہے اس کے سبب سے کا قر (آپس میں) ایک دوسرے کے دارٹ ہول مے (اگرچہ مختلف ندا ہب کے ہوں) اورمسلمان کا فر کا وارث تبیں ہوتا اور نہ کا فرمسلمان کا۔اور مرمز کا مال اس كمسلمان دارتوں كا ب (يعني اسلام سے پھرنے والاجو مال چور كرمر جائے وہ اس كے مسلمان دارتوں كو ملے گا) ادر جواس نے مرتد ہونے كى حالت بيس كمايا ہے دہ فے كے كام بى ب (فے كے احكام كتاب السير ميں ندكور ہو چكے بيں) اكر بہت سے آدى ڈوب کریا دیوار (وغیرہ) سے دب کرمر جائیں اور بینہ معلوم ہو کہ ان جس سے پہلے کون مرا ہے تو ہر مخص کا مال اس کے زندہ وارثوں کو ملے گا (لینی مرنے والوں میں سے کسی کو کسی کا وارث نه بنایا جائے گا) اور چب ایک جوی کی الی دوقر ابنیں جمع ہوں کہ اگروہ دولوں دو مخض ہوتے تو ایک دوسرے کا وارث ہوجاتا تو ان دونوں کے ذریعہ سے یہ جوی مجی وارث ہوجائے گا اور جوسیوں کوان فاسد ٹکاحوں کے سبب سے میراث ندیلے کی کہ جن کووہ ا بين دين من حلال سجحت بير\_ فاتلان اس کی وجہ یہ ہے کہ فاسد نکاح مسلمانوں میں توراث کو ٹابت نہیں کرتا لہٰذا وہ مجوں میں بھی اس کو ہابت نہ کرے گا بخلاف انساب کے۔(حاشیہ)

بین بین از دافرنا کا عصب اور لعان والی عورت کا عصب ان دونوں کی ماں کا مولی ہے اگر کسی میت کی عورت حاملہ ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزد کیاس کا مال اس وقت تک تقسیم نہ ہوگا کہ اس کی عورت کو وضع حمل ہو جائے اور میراث میں امام موصوف کے نزد کیک دادا بھائی پر مقدم ہے اور صاحبین کے نزد کیک دادا کو بھائیوں کے برابر حصہ طے گا بال اگر برابر تقسیم کرنے میں دادا کو جہائی سے کم پنچے تو وہ بھائیوں کا شریک نہ ہوگا اور جب کسی میت کی کئی ٹائیان یا دادیاں ہوں تو ان میں سے چمٹا حصہ اس کو طے گا جو سب سے زیادہ تریب ہو۔

# باب ذوي الارحام

#### ذوى الارحام كابيان

لغت میں ذی رحم کے معنی مطلقاً رشتہ دار کے بیں اور شریعت میں اس وشتہ دار کو کہتے ہیں جس کا کوئی جصہ قرآن میں یا حدیث میں یا اجماع امت میں مقرر نہ ہوا ہوا ور نہ وہ عصبہ ہو شریفیہ میں اس طرح ہے۔

جب میت کے کوئی عصبہ اور ذوی الفروض نہ ہوتو اس کے ذوی الارحام وارث ہوں کے اور وہ دس تسم کے ہیں۔ بٹی کی اولا دُ بہن کی اولا دُ اور جوان کے ڈریجہ سے میت کے رشتہ دار ہوں بیٹی نانا' ماں کا چچا' چھو بھی اخیائی بھائی کی اولا دُ اور جوان کے ڈریجہ سے میت کے رشتہ دار ہوں اور ان سب میں مقدم وہ ہے جو میت کی اولا د ہو (جیسے تواسے) پھر وہ جو میت کے ماں باپ

کی۔یاان دونوں میں سے ایک کی اولا د ہواور وہ بجنیجیاں اور بہنوں کی اولا دہے۔ پھرمیت کے والدین کے والدین کے والدین کی اولا دیا ان دونوں میں سے ایک کی اولا دہے اور وہ ماموں اور خالا کیں والدین کے والدین کی اولا دیا ہے کہ اولا دورجہ میں برابر ہوتو ان میں مقدم وہ ہے جو کسی وارث کے ذریعہ سے میت کا زیادہ قریب ہو۔

جوزیادہ قریب کا رشتہ دار ہو وہ دور کے رشتہ دار پر مقدم ہے اور نانا ہمائی بہن کی اولا د پر مقدم ہے اور ذوبی الفروض کو حصہ دینے کے بعد جو باتی ہے اور کوئی عصب نہ ہوتو اس کا سب سے زیادہ حق دار آزاد کرنے والا ہے (اس صورت بیل ذدبی الارصام کو نہ طے گا) اور مولی الموالات وارث ہوتا ہے (مولی الموالات کا بیان باب ولا بیل ہو چکاہے) اگر کسی آزاد شدہ نے اپنے آزاد کرنے والا پہلے ہی مرچکا ہے شدہ نے اپنے آزاد کرنے والے کا باپ اور بیٹا چھوڑا (لیمنی آزاد کرنے والا پہلے ہی مرچکا ہے اور اب اس کا باپ اور بیٹا موجود ہے) تو امام ابوصنیفہ اور امام جمرحہما اللہ کے فرد کیا اس کا مال اور امام ابولیوسف بھسے فرماتے ہیں کہ چھٹا حصہ باپ کا ہوادر باقی بیٹے کا اور اگر اس نے اپنے آزاد کرنے والے کا دادا اور ایک بھائی چھوڑا تو امام ابوصنیفہ بھسے کے فرد کی سے اس نے اپنے آزاد کرنے والے کا دادا اور ایک بھائی چھوڑا تو امام ابوصنیفہ بھسے کے فرد کی سے مال دادا کا ہے اور امام ابولیوسف اور امام محمد حجمہما اللہ فرماتے ہیں کہ بیمائی دونوں کا ہے اور ولا کا بیمائی دونوں کا ہے اور ولا کا بیمائی دونوں کا ہے اور ولا کا بیمائی دونوں کا جواد ولا کا بیمائی دونوں کا بیمائی دونوں کا ہماؤر بہرکر نا جائز نہیں ہے۔

## باب حساب الفرائض

## حصص نكالنے كابيان

بَنِرَ عَبَهُ بَهِ: جب مسئلہ میں دونصف ہوں (مثلاً میت نے ایک شوہر اور ایک حقیقی یا علاقی بہن چھوڑی ہو) یا ایک نصف اور باتی ہو (مثلاً ایک شوہر اور پچا چھوڑے ہوں) تو اس کا اصل مسئلہ دو ہے ہوگا۔ اور اگر اس میں ایک تہائی اور باتی ہو (مثلاً ماں اور پچا وارث ہوں) یا دو تہائی اور باتی ہو (مثلاً ماں اور پچا وارث ہوں) یا دو تہائی اور باتی ہو (مثلاً دو بیٹیاں اور پچا وارث ہوں) تو اصل مسئلہ تین ہے ہوگا اور اگر اس میں ایک چوتھائی اور باتی ہو (مثلاً شوہر اور مار اس میں ایک چوتھائی اور نصف ہو (مثلاً شوہر اور

ایک بینی وارث ہو) تو اصل مسئلہ چار ہے ہوگا اور اگر اس میں ایک آشواں اور باتی ہو (مثلاً بیوی اور ایک بینی وارث ہو) یا آشوال اور نصف ہو (مثلاً بیوی اور ایک بینی وارث ہو) تو اصل مسئلہ آشھ ہے ہوگا اور اگر اس میں نصف اور تہائی ہے (مثلاً مال اور ایک حقیق بھائی وارث ہے) یا نصف اور چھٹا حصہ ہے (مثلاً مال اور ایک مسئلہ چھ سے ہوگا اور یہ (مثلاً مال اور ایک بیٹی وارث ہیں) تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا اور یہ (منرورت کے وقت) سات آشھ نو دل تک عول ہوسکتا ہے۔

فاللط: عول سے مقصود یہ ہے کہ جب اصل مسئلہ سے سب وارثوں کو پورا پورا حصد نہ بہتی سکے تو بھر رورت اصل مسئلہ کو بڑھا لیا جائے مشلا اگر شو ہر اور دو بہنیں وارث ہیں تو شو ہر کو نصف اور بہنوں کو دو تہائی ویا ہوتے ہیں ہی بید مسئلہ تو بہنوں کو دو تہائی ویار ہوتے ہیں ہی بید مسئلہ تو چھ سے ہواور ضرورت کے سبب ہے اس کا سات کی طرف عول ہوجائے گاعلی ہذا القیاس چھ کا دیں تک عول ہوسکتا ہے۔

بینجہ بھا: اوراگر چوتائی کے ساتھ ایک بہائی یا چھٹا حصہ ہے تواس کا اصل مسئلہ بارہ سے ہے اور بہتیرہ پندرہ سر ہی طرف عول ہوسکتا ہے اور جب آٹھویں کے ساتھ دوجھے یا دو تہائی ہوں تواس کا اصل مسئلہ چوہیں سے ہے اور بیر (ضرورت کے وقت) ستا ہیں کی طرف عول ہوجاتا ہے اور جب (اصل ) مسئلہ دارتوں پر پوراتھیم ہوجائے تو دہ چے مسئلہ ہے (اس میں عول وغیرہ کسی کی حاجت نہیں ہے) اوراگر ان میں سے کسی فریق کے جھے ان پر پورے پورے تھیم نہ ہوں تو اس فریق کے عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے اوراگر اس مسئلہ میں عول ہوا ہے تو جس عدد میں عول ہوا ہے اس میں ضرب دیا جائے پھر جو حاصل ضرب ہواس سے جے مسئلہ ہوگا مسئلہ مشائد کسی نے ایک زوجہ اور دو بھائی وارث چھوڑ ہے ہیں تو چوتھائی مال زوجہ کا ہے اور باتی دو بھائی وارث جوتھائی مال زوجہ کا ہے اور باتی دو بھائی کو بھائیوں کا ہم وہ باتی تین حصے ہیں اور وہ این دونوں پر شقتم نہیں ہوتے ۔ لبذا دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دو بید آٹھ ہوجائیں گے اور اس ہے مسئلہ جوگا۔ (کے زوجہ کو دوسہام اور ہر بھائی کو تین سہام)

پی اگر وارثوں کے سہام اور ان کے اعداد میں تو افق ہے تو ان کے وفق کو اصل مسئلہ میں ضرب دو۔ مثلاً ایک زوجہ اور جیومینیں (وارث) ہیں تو چوتھائی زوجہ کا ہے اور (باتی کے)

تین سہام بہنوں کے ہیں جوان پر (برابر) تقسیم نہیں ہوتے اور تین اور چھ میں توافق ہے تو چھ
کے وفق بینی دوکواصل مسئلہ میں ضرب دیں گے اور حاصل ضرب سے صحیح مسئلہ ہوگا ہیں اگر دو
فریق کے یا زیادہ سہام ان پر (پورے) منقسم نہ ہوں تو ایک فریق (کے عدد) کو دوسرے
(فریق کے عدد) میں ضرب دو پھر حاصل ضرب تیسرے فریق (کے عدد) میں پھراس آخری
حاصل ضرب کواصل مسئلہ ہیں۔

فائلا : ال مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ مثلاً دو زوجۂ پانچ دادیاں تین اخیانی بہنیں ایک پچا

وارث بیں اور اصل مسئلہ بارہ سے ہے جس بیل سے چوتھائی لیمی تین بہنوں کے اور باقی لیمی

اور چھٹا حصہ لیمی دوسہام دادیوں کے اور ایک تہائی لیمی چارسہام تین بہنوں کے اور باقی لیمی

تیمن سہام پچا کے اس صورت بیل دونوں عورتوں اور دادیوں اور بہنوں کے پورے خصے نہیں

بیٹھتے ہیں ایک فریق لیمی عورتوں کے عدد دو کو دوسرے فریق لیمی دادیوں کے عدد پانچ بیل
ضرب دیں گے جس سے حاصل ضرب دی ہوں کے پھر اس حاصل ضرب دی کو تیسرے فریق

لیمی بہنوں کے عدد تین بی ضرب دیں گے اس سے حاصل ضرب تیں ہوں گے پھرتیں کو اصل

مسئلہ لیمی بارہ بیل ضرب دیں گے اب سہام تین سوساٹھ ہو جا کیں گے اور اس سے یہ مسئلہ سے

مسئلہ لیمی بارہ بیل ضرب دیں گے اب سہام تین سوساٹھ ہو جا کیں گے اور اس سے یہ مسئلہ سے

مسئلہ لیمی بارہ بیل ضرب دیں گے اب سہام تین سوساٹھ ہو جا کیں گے اور اس سے یہ مسئلہ سے

مَنِیَ اور اگر (دونوں) فریق کے اعداد مساوی ہیں تو ان میں سے ایک کو دوسرے میں فریب اور اگر (دونوں) فریق کے اعداد مساوی ہیں تو ان میں سے ایک کو دوسرے میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے مثلاً دوزوجہ اور دو بھائی (دارث) ہیں تو دوکواصل مسئلہ میں ضرب دیں۔

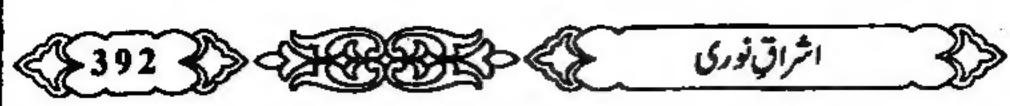
فائلا : اس صورت میں اصل مسئلہ چار ہے ہے جس میں سے چوتھائی بینی ایک سہام دونوں زوجہ کا ہے جو ان پر پورانہیں بیٹھتا اور باتی تین سہام دونوں بھائیوں کے اور بہ بھی ان پر پورے تھیں ہوتے ہی دو کو اصل مسئلہ بینی چار میں ضرب دوآ تھ ہو جا کیں کے جن میں ہے دوسہام دونوں مورتوں کے اور چھسہام دونوں بھائیوں ہے ہوں گے۔ ( حاشیہ ) بین ہے دوسہام دونوں بھائیوں ہے ہوں گے۔ ( حاشیہ ) بین ہے مشکل جارمورتیں اور دو بھائی وارث بیں تو جبتم نے چارکو ضرب دیا کائی ہے مشکل جارمورتیں اور دو بھائی وارث بیں تو جبتم نے چارکو ضرب دیا کائی

ضرورت نہیں ہے۔

اور اگر دونوں فریق کے عددوں میں توانق ہوتو ایک وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب وے کر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں مثلاً چار زوجہ ایک بہن اور چھ چپا (وارث ہیں) اور چھاور جار میں توافق بالنصف ہے۔

فاتلا: دوعددوں میں توافق ہونے کے بیمعنی ہیں کہان میں کا جھوٹا عدد برے کو پوراتقسیم نہ کرے ہاں کوئی تیسرا عددان دونوں کو پوراتعتیم کردے مثلاً جاراور چھیں دو کا عدداییا ہے کہ ان دونوں کونصفانصف تغتیم کردیتا ہے۔ پس ای کا نام توافق بالنصف ہے۔ (حاشیہ) مَيْزَ الله الله الله الله والول ( يعنى جيد اور جار ) من سے ايك كے نصف كو دوسرے كے كل ميں ضرب دو پھر (حاصل ضرب کو) اس مسئلہ ہیں ضرب دوبیاڑ تالیس ہوجا تیں سے اور بید مسئلہ سیجے ہوگا ہی جب مسلمتے ہو جائے تو چر ہر وارث کے سہام کوتر کہ میں ضرب دو اور جو حاصل ضرب ہواس کواس عدد پرتقتیم کروجس سے مسلکے ہوا ہے اس طرح کرنے سے ہروارث کا حق نكل آئے كا اور اكر (الي صورت ہے كه) الجى تركتقيم نبيس موا تھا يہاں تك كدايك وارث مر کمیا اب اگر اس کا وہ حصہ جو پہلی میت ہے اس کو پہنچتا تھا اس کے وارثوں کے عدد پر بوراتقيم موجاتا بإتوبيدونول مسئلاى عدد سيحيح مول محرس سے بہلامسكميح مواساور ا كروه بورامنقسم نبيل موتا اوراس دوسرے ميت كا فريغيه (ليني فرائض كا مسكله) اس طريقه سے می ہوگا جوہم نے اب ذکر کیا ہے اور اگر دوسری میت کے سہام اور جس سے فریف سی ہوا ہے ان دونوں میں تو افق نہیں ہے تو ایک مسئلہ کو دوسرے میں ضرب دو اور اگر ان کے سہام میں توافق ہے تو دوسرے مسئلہ کے وفق کو پہلے مسئلہ میں ضرب دو (پھراس سے) جو حاصل ضرب ہو ای سے بیدونوں مسلے میں ہوں کے۔

فاللا: ال مسئلہ کی صورت میہ ہے کہ ایک عورت کے دو بھائی اور آیک شوہر وارث تھے مسئلہ چار سے میچ ہوتا تھا پھرشو ہر مر کیا اور اس نے چار بیٹے چھوڑے یہ اصل مسئلہ بھی چار ہے ہوتا ہے اور ان دونوں ہیں تو افق بالصف ہے تو اب ان کے نصف عدد کو بینی دو کو دوسرے کے کل میں ضرب دو بیر آئھ ہو جا کیں کے دونوں بھائیوں میں ضرب دو بیر آئھ ہو جا کیں کے دونوں بھائیوں



كاور جارسهام شوہركے بيوں كے۔ (حاشيه)

جَنَجَبَهُ: اورجس وارث كو پہلے مسئلے سے پچھ طا ہووہ اس میں ضرب دیا جائے جس سے دوسرا مسئلہ سيح ہوا ہے اور جس كو دوسر مسئلے سے پچھ طا ہووہ ووسرى ميت كے تركہ كے وفق ميں ضرب دیا جائے اور جب مناسخہ كا مسئلہ سيح ہو جائے اور تم وہ معلوم كرنا جا ہو جو در ہموں (وغيرہ) كے حماب سے ہر (حصہ دار) وارث كو پہنچنا ہے تو جس عدد سے مسئلہ سيح ہوا ہے اسے اڑتاليس پرتقسيم كر دو پھر جو خارج قسمت ہو ہر وارث كے سہام سے اس كا حصہ ليا جائے۔ والله اعلم بالصواب. فقط

تمت بالخير





Marfat.com